

الملك

وَالْمَلِكُ مَرْصُوعٌ لِمَنْ هُوَ أَوْلَىٰ بِهِ وَرَضَائِقُهَا
عَلَىٰ خَيْرِ مَنْزِلٍ وَأَمَّا بِلَدِّ الْبَيْتِ بِالْمَلِكِ

بِسْمِ اللَّهِ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي



البَيْتُ

دِرَاسَةٌ مُؤَوَّضِعِيَّةٌ لِمَفْهُومِ الْبِدْعَةِ وَتَطَبِيقَاتِهَا
عَلَى ضِيَاءِ مَنْهَجِ أَهْلِ الْبَيْتِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

شبكة كتب الشيعة

بِقَوْلِهِ
لَا تَكُونُوا سِخْرِي جَعْفَرِ بْنِ مُرَّةٍ

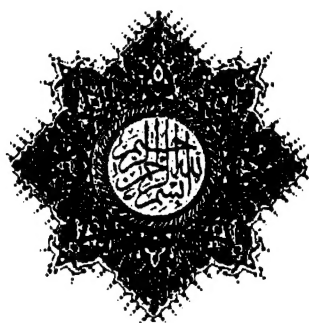


shiabooks.net

رابطہ بدیل < mktba.net

هوية الكتاب:

اسم الكتاب:	البدعة
المؤلف:	الشيخ جعفر محمد علي الباقر
الناشر:	المعاصرة الثقافية للمجمع العالمي لأهل البيت (ع)
المطبعة:	امير
الطبعة:	الاولى
سنة الطبع:	١٩٩٤م - ١٤١٥هـ
الكمية:	٣٠٠٠ نسخة
صف واخراج:	المجمع العالمي لأهل البيت (ع)



المقدمة

تهدف الدراسة التي أضجها بين يدي القارئ الكريم باختصار إلى رسم صورة واقعية لمفهوم (البدعة) ، من خلال دراسة مستفيضة للقيود الدخيلة في صياغة المدّ النهائي لهذا المفهوم ، ووضع الضابطة العامة التي يتم بموجبها تطبيقه على هذا المورد دون ذلك .

وتأتي الأهمية التي يحظى بها هذا البحث من خلال النظر في أمرين :
أولاً : أننا نجد أنّ البحث في مفهوم (البدعة) يكاد أن يكون غائباً في الدراسات التخصصية المستقلة ، والبحوث الموضوعية الشاملة ، ولعلّ السبب في ذلك يعود إلى قوة الوضوح التي يحملها هذا المفهوم ، وسعة حضوره في صفوف مفردات الثقافة الاسلامية البارزة .

وثانياً : أنّه على الرغم من الوضوح الذي يحمله هذا المفهوم من الوجهة النظرية ، إلّا أننا نجد خللاً واضحاً في تطبيق هذا المفهوم على مصاديقه ، وارتباكاً ملحوظاً في تحديد موارده ، الأمر الذي جعل هذه النقطة بالذات تمثل مشكلة حقيقية باتت ترافق المفهوم باطراد من خلال تلك التطبيقات العملية الحاخطة ، وأصبحت بمثابة التيار الموجه لتفتيت وحدة المسلمين ، وتمزيق شملهم ، وشق عصا تآلفهم وتضامنهم على مبادئ

الاسلام المثلّ.

ومما يؤسف له حقاً أن يقع هذا المفهوم الاسلامي الحساس ضحيةً لالوان شتى من الاليهام والتويه ، ويُستغل بطريقة غير مشروعة لتحقيق منافع ذاتية ومآرب خاصة لا تعود على المسلمين إلا بالتفرق والتشتيت .

فبالنظر لأهمية دراسة هذا الموضوع من مختلف جوانبه وأبعاده ، وإعطاء نظرة تفصيلية حول حدوده وشرائط تطبيقه ، فقد عمدت إلى وضع هذه الدراسة المتواضعة بين يدي القارئ الكريم .

وانطلاقاً من كون التشريع الاسلامي تشريعاً شاملاً لمختلف جوانب الحياة وأبعادها ، فأتأ نرى أنه قد اختزن ذاتياً الرصيد الاكبر من مقومات الحصانة والبقاء أولاً ، وعناصر الديمومة والاستمرار ثانياً .

ولعلّ من أبرز مظاهر هذه الحصانة هو إعلان المواجهة الشاملة مع البدع والمحدثات ، والسعي الحثيث نحو قلعها واجتثاثها من الجذور ، والتنقيف المركز باتجاه خلق وعي التعبد والانتقاد في نفوس المسلمين ، وقطع الطريق على كلّ بادرة تحاول أن تخترق غطاء الحصانة الشرعي الذي وفّره الاسلام لمختلف مفردات الشريعة وأحكامها ومبادئها .

هذا الامر يدعونا إلى أن نتعرف إجمالاً على الخطوط الرئيسية لحصانة التشريع ، والانتباه من خلال ذلك إلى بيان خطورة ظاهرة الابتداع في الدين ، ومن ثم بيان أهم الأسباب التي أدّت إلى نشو هذه الظاهرة في حياة المسلمين .

وهذا ما ستطالعه أيها القارئ الكريم في الباب الاول من أبواب هذه الدراسة .

وبما أنّ إعطاء الصورة النهائية لأي مفهوم لا يمكن أن تتم بمعزلٍ عن النظر إلى

طبيعة الصياغات التطبيقية له ، ووضع الضابطة التي تجعله شاملاً لجميع أفراد ، وغير منطبق على شيء من غير أفراد ، فقد خضع مفهوم (البدعة) في دراستنا الماثلة إلى نفس هذه المنهجية ، وحاولنا أن نسير مع المفهوم في معناه اللغوي ، ثم الاصطلاحي ، ثم نتبين ما يمكن أن يعني به من مداليل ، وما يُدعى له من تقسيم ، ثم نترك الحكم للنصوص الإسلامية للانصاح عن المعنى الواقعي لهذا المفهوم ، ونستطقيها فيما يتعلق بموارده وتطبيقاته ، ونتخذ من هذه النصوص أساساً لوضع القيود الدخيلة في إجلاء حقيقة هذا المفهوم ، وتأسيس منهجية ثابتة يتم على ضوءها تطبيق (البدعة) على مواردها الواقعية ، ورفعها عما لا يصح إطلاقها عليه .

وهذا يتطلب في الواقع اماطة اللثام عن هوية الابتداع ، وبيان قيوده وخصوصياته ، وهو ما خصصنا له جوهر هذه الدراسة ضمن الباب الثاني الذي يشتمل على موضوعين رئيسيين وهما : (تقسيم البدعة) ، و (مفهوم البدعة بين الأطراد والانعكاس) .

ولا يخفى ما للمثال من دور كبير في تجسيد الفكرة واقعياً ، وتوضيح معالمها بكل ما تحمله من خصوصيات وتفاصيل ، لا سيما إذا كان لاختيار المثال مدخلية في القاء نظرة أعمق على المفهوم ، ومساهمة ثانوية في تكريس ما يشتمل عليه من عناصر وقيود . فكانت ضرورة البحث العلمي تدعو لأن نتقي للقارئ الكريم نموذجين بارزين للابتداع في الباب الثالث من هذه الدراسة ، ثم نعطف بعد ذلك الكلام حول حديث (سنة الخلفاء الراشدين) ، ونبحثه من ناحيتي السند والمضمون ، ونناقش الآراء التي أخرجت بواسطته الكثير من البدع عن حيز الذم والانتقاد .

ثم نتقل إلى الباب الرابع والآخر من هذه الدراسة فنستهل الحديث فيه

باستعراض موجز لمعنى التشيع ، وإبطال الرأي القائل بأنه بدعة حدثت في فترة متأخرة عن حياة الرسول الاكرم ﷺ ، من خلال دراسة مختصرة لنشأة التشيع ، ومناقشة الآراء المختلفة في هذا المجال .

ثم نستعرض روائياً بمجل الدور الرسالي الذي تحمّل أعباءه أهل البيت عليه السلام في مواجهة البدع والمحدثات الدخيلة على الدين ، وقد اقتصرنا خلال ذلك على بيان الخطوط العامة للمواجهة مع البدع المتعلقة بالجوانب الاعتقادية في حياة المسلمين ، لعدم إمكانية استقصاء مراحل المواجهة وحجمها ضمن هذه الدراسة ، وتعدّر استيفاء ذلك . ولا يفوتني في الختام أن أتقدم بوافر الشكر وجميل التناء إلى أخي الفضال الشيخ مصطفى قصير العاملي الذي تجشم عناء المطالعة النهائية لفصول هذه الدراسة ، وساهم من خلال ملاحظاته السديدة ووجهات نظره البناءة في تنضيج مضمونها ، وترشيدها ، فجازاه الله عن الاسلام وعنا خير الجزاء .

وأعترف مسبقاً أن الكتابة في مثل هذا الموضوع الحساس لا تخلو من عثرة في القول أو زلة في القلم ، على الرغم من أنني قد بذلت غاية الوسع في تغطية جوانب هذا الموضوع ، واستقصاء شوارده بالدراسة والتحليل ، فلا أدعي لنفسني العصمة والكمال ، إذ لا عصمة إلا لمن عصم الله ، ولا كمال إلا لله وحده .

﴿ شَبَّاعَتَكَ لَا هِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴾ .

قم المقدسة

جعفر محمد علي الباقري

الباب الأول

حماية التشريع وخطورة الاجتهاد

الفصل الأول : عناصر ديمومة التشريع .

الفصل الثاني : مواجهة البدع .

الفصل الثالث : أسباب خضو البدع (البدايات) .

الفصل الاول

عناصر ديمومة التشريع

- الخط الاول : شمولية التشريع .**
- الخط الثاني : سعة دائرة الحلال .**
- الخط الثالث : ضرورة عرض المعضلات على الكتاب والسنة .**
- الخط الرابع : التوقف عن الشبهات .**
- الخط الخامس : الرجوع في تفاصيل التشريع إلى العلماء .**
- الخط السادس : عدم جواز الاجتهاد في مقابل التشريع .**

عناصر ديمومة التشريع

تمهيد

يعتبر عنصر العمومية والشمول الذي تتميز به تعاليم الشريعة الاسلامية الخاتمة من أبرز العناصر والمقومات التي تمنح هذه الشريعة المقدسة قابلية الديمومة والبقاء ومواكبة السلوك الانساني المتحرك والمتغير باستمرار .

فقد أريد لهذه الشريعة أن تمتد في أفق الحياة إلى حيث اللحظات الاخيرة ، وتلبي جميع احتياجاتها ، وتستوعب مختلف أبعادها ، بالرؤية الواضحة ، والتكليف المشخص ، والموقف العملي المحدد ، من خلال المفاهيم والاحكام المتنوعة التي عالجت جميع جوانب الوجود ، ودخلت في كل تفاصيله ، انطلاقاً من كون الشريعة الاسلامية هي الشريعة الخاتمة ، وهي الشريعة الشاملة ، قال تعالى :

﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَنِعْمَتُ عَلَيكُمْ يَعْتَبِرُ لَكُمْ الْإِسْلَامُ دِيناً ﴾^(١)

وقال أيضاً : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِناً عَلَيْهِ ﴾^(٢)

فيتضح على أساس ذلك جوهر الأهداف التي تكن وراء بعثة النبي الاكرم ﷺ برسالته الخاتمة ، والتي تتمثل بتنظيم حياة الانسان ، وتقنين حركته ، وبرجمة تصرفاته

(١) المائدة : ٣ .

(٢) المائدة : ٤٨ .

وتعاملاته المختلفة، مع نفسه ومع أسرته، ومع مجتمعه، ومع خالقه .. بما يضمن سيره في طريق الكمال، واتجاهه نحو السعادة الأبدية، والخلود الدائم، والنعيم المقيم، الذي خُلق الانسان من أجل بلوغه وإدراكه. فهو الكائن الاجتماعي الذي يألف مع باقي البشر من أبناء جنسه، وينصهر معهم في مختلف الرؤى والاهداف، فيشكل بذلك جزءاً فاعلاً في المجتمع الذي ينتمي إليه، ويعقق من خلال السلوك المتزن، والهدي الاسلامي الرفيع أمل الرسالة المعقود عليه، وهو الطاعة والعبادة لله وحده، قال تعالى:

﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾^(١).

ولنا أن نقطع بأن سر هذا الشمول والاستيعاب يكمن في انبثاق هذه التعاليم والقوانين التشريعية من عالم الغيب والكمال المطلق، واتصالها بالقدرة الالهية المهيمنة على هذا الكون، والمدركة لجميع مصالحه ومفاسده بكل تفصيل.

كما ان اليد الالهية هي التي تقف وراء حفظ هذه التعاليم والذب عنها إلى آخر لحظة في الوجود، يقول الله عز شأنه:

﴿إِنَّا نَحْنُ نُزَلِّلُ الْدِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾^(٢).

إذن فهناك عنصران رئيسيان يقفان وراء ديمومة وبقاء الشريعة الاسلامية المقدسة في حياة الانسان، وهما: استيعاب مساحة التطبيق، وغيبية النشوء، وهذا الأمر نجده مفقوداً في كل القوانين والانظمة والنظريات الوضعية التي حاولت معالجة مشكلة الكون والانسان، وسعت إلى رسم المسار الصحيح للبشرية، وتشخيص الوضع الأمثل لها، لأنها تفتقد لكلا العنصرين المتقدمين، فهي محدودة ضمن إطار المكان الذي تتحرك عليه، والزمان الذي تطبق فيه من جانب، ومن جانب آخر نرى أنها ناشئة من معطيات

(١) الداريات: ٥٦.

(٢) الهجر: ٩.

العقل البشري القاصر الذي ينحصر عطاؤه في حدود ظرف الامكان، ولا يتعدى ذلك إلى حيث التمامية والكمال .

والتجربة الانسانية غنية بمثل هذه الظروف والوضعية التي ما انفكت تتهاوى الواحدة تلو الاخرى أمام تيار الزمن المتجدد، والتطلعات الانسانية الصاعدة، فهي ما برحت تعاني من الانكفاء والتخلف ومواكبة الواقع المتغير، وتعرض إلى الإصلاح والترقيع والترميم على مدى الأزمنة المتعاقبة، ولكن دون جدوى، قال تعالى:

﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ ^(١).

فالقوة الغيبية المطلقة إذن هي صاحبة الدور الوحيد في صياغة الرؤية الاسلامية المحددة إلى مختلف الوقائع والاحداث التي تكتنف بها الحياة، وهي التي تحدد للسلوك الانساني طبيعة سيره وحركته ضمن مفردات هذا الكون الواسع .

وقد كان القرآن الكريم هو المجدد الأول لهذه الفاية، والمهيي الامثل لذلك الغرض المرجئي والهدف المرسوم، نظراً لما اشتمل عليه من أنظمة وقوانين وأحكام تملأ جميع مساحات الواقع، وتستجيب لمختلف متطلباته واحتياجاته، فلا تبقى واقعة في الحياة تخلو من حكم، ولا يمكن أن تعترض الانسان مشكلة في طريق سعادته وكياله إلا وتجد لها الحل بين طيات الكتاب الكريم، قال تعالى:

﴿ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ﴾ ^(٢).

وقال تعالى: ﴿ مَا قَرَأْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ ^(٣).

(١) النساء : ٨٢ .

(٢) النحل : ٨٩ .

(٣) الانعام : ٣٨ .

وجاءت الايات الكثيرة تأمر المسلمين باتباع القرآن الكريم ، واسترشاده ، والاستلهاهم منه ، كما قال تعالى :

﴿ وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ بِمَبَارَكَةٍ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ ^(١).

وقال تعالى : ﴿ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْنَا مِنَ الْكِتَابِ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مِمَّا تَذَكَّرُونَ ﴾ ^(٢).

هذا هو الخط التشريعي الأول المتصل بالسماء ، وأما الخط الثاني الذي يكمل شوط هذه المهمة ، ويتناول تفاصيلها باستيعاب ، فهو عبارة عن سنة النبي الاكرم ﷺ وأهل بيته الطاهرين عليهم السلام ، قولاً وفعلًا وتقريباً ، حيث التجسيد العملي الأمثل لتلك التعاليم القرآنية ، والتوضيح المستم للمفصوصيات والتفاصيل الجزئية التي انطوت عليها عضوميات الكتاب الكريم ، إذ إن من المفترض أن يتناول الكتاب الكريم اصول التشريع الاسلامي ، وخطوطه العامة ، دون الجزئيات والتفاصيل ، فقد قال تعالى :

﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ ^(٣).

وقد قرن الله تعالى في كتابه الكريم طاعة الرسول بطاعته ، مقررًا أن كل واحد من هذين المصدرين يكمل الآخر ، ويوضح معاملة ، كما قال تعالى :

﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴾ ^(٤).

وقال تعالى : ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ ^(٥).

وقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ

(١) الانعام : ١٥٥ .

(٢) الاحزاب : ٣ .

(٣) النحل : ٤٤ .

(٤) آل عمران : ٣٢ .

(٥) آل عمران : ١٣٢ .

تَسْمَعُونَ ﴿١﴾

وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ وَيَسْتَعِذْ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ (٢).

وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ (٣).

وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ (٤).

وقال تعالى: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ (٥).

كما تظافرت الآيات على ضرورة احترام شخصية الرسول الاكرم ﷺ ، وتبجيله ، وتوقيره ، ونصرته ، واتباع سيرته وسلوكه ، كما في قوله تعالى:

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ (٦).

وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَإِذَا الَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ

(١) الانفال : ٢٠ .

(٢) النور : ٥٢ .

(٣) الاحزاب : ٧١ .

(٤) النساء : ٥٩ .

(٥) النور : ٥٤ .

(٦) الاحزاب : ٢١ .

وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ»^(١).

وقال تعالى مخاطباً نبيه الكريم ﷺ: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٢).

كما وَرَدَ التحذير في الكتاب الكريم عن مخالفة أوامر الرسول ﷺ والخروج عن جادة السعادة التي اختطها للبشرية بعنائه، وجهاده، وصبره على أداء الرسالة السماوية المقدسة، كما في قوله تعالى:

﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضاً قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾^(٣).

وجاءت الأحاديث عن النبي الاكرم ﷺ لتؤكد على نفس هذا المعنى، وتحت المسلمين على اتباع سنته وتعذر من مخالفته، فقد ورد عنه ﷺ أنه قال:

«مَنْ تَمَسَّكَ بِسُنَّتِي فِي اخْتِلَافِ أُمَّتِي كَانَ لَهُ أَجْرُ مِائَةِ شَهِيدٍ»^(٤).

وعنه ﷺ أنه قال:

«كُلُّ أُمِّي يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ أَبَى». قالوا: يا رسول الله! ومن يأبى؟ قال: من أطاعني دخل الجنة، ومن عصاني فقد أبى»^(٥).

وعنه ﷺ أنه قال:

(١) الاعراف: ١٥٧ - ١٥٨.

(٢) آل عمران: ٣١.

(٣) النور: ٦٣.

(٤) أبو جعفر البرقي، المحاسن، تحقيق: مهدي الرجائي، ج ١، باب: جواب الأخذ بالسنة، ح: ٧، ص: ٩٥.

(٥) البخاري، صحيح البخاري، كتاب: الاعتصام بالكتاب والسنة، ج: ٨، ص: ١٣٩.

« ستة لعنهم لعنهم الله وكل نبي مجاب : المكذب بقدر الله ، والزائد في كتاب الله ، والمتسلط بالجبروت يُذِلُّ مَنْ أعزَّ الله ويُعزِّ مَنْ أذلَّ الله ، والمستحل لحرم الله ، والمستحل من عترتي ما حرم الله ، والتارك لسنني » .

وعنه عليه السلام أنه قال :

« ما أمرتكم به فخذوه وما نهيتكم عنه فانتهاوا » .

وقال عليه السلام : « لا قول إلا بعمل ، ولا قول ولا عمل إلا بنية ، ولا قول ولا عمل ولا نية إلا باصابة السنة » .

وعن أبي جعفر الباقر عليه السلام أنه قال :

« إنَّ الفقيه حق الفقيه : الزاهد في الدنيا ، الراغب في الآخرة ، المتسلك بسنة

النبي عليه السلام » .

وجاء في (نهج البلاغة) عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال :

« اقتدوا بهدي نبيكم فإنه أفضل الهدي ، واستنوا بسنته فإنها أهدى السان » .

وفي الحقيقة ان قضية اتباع سنة الرسول الاكرم عليه السلام تُعد من القضايا البديهية التي يقوم عليها عود الاسلام ، وترتكز على أساسها بمحمل تعاليمه وأحكامه ، حتى أصبح أصل اتباع سنة الرسول الاكرم عليه السلام مورداً لاجماع المسلمين على الاطلاق ، وان كان هناك اختلاف بينهم في طريقة الأخذ بالسنة وشروط ذلك .

ومن المقطوع به ان انكار هذا المعنى الشرعي بخصوص السنة النبوية يساقط

(١) المحاكم النيابية ، المستدرك على الصحيحين وبذيله التلخيص للحافظ الذهبي ، ج : ١ ، ص : ٣٦ .

(٢) ابن ماجه ، سنن ابن ماجه ، تحقيق محمد قزاد عبد الباقي ، ج : ١ ، باب : اتباع سنة رسول الله ، ح : ١ ، ص : ٣ .

(٣) محمد بن يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : الأخذ بالسنة وشواهد الكتاب ، ح : ٩ ، ص : ٧٠ .

(٤) محمد بن يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : الأخذ بالسنة وشواهد الكتاب ، ح : ٨ ، ص : ٧٠ .

(٥) نهج البلاغة : خ / ١١٠ .

انكار الاسلام من الأساس، وعدم الايمان بأهم أولياته ومركزاته، لأن هذا المصدر يعتبر عصب الحياة بالنسبة إلى الشريعة الاسلامية، ويشكل القاعدة الثانية للتشريع بعد القرآن الكريم، ولولا السنة النبوية لما أمكننا أن نلهم أحكام الشريعة، ونعي مقاصدها الحقيقية بشكل مطلق.

وقد ورد في الاحاديث ان المخالف لسنة النبي الاكرم ﷺ، والمتحدّي لها يُعد خارجاً عن دائرة الايمان بالله، فضلاً عن المنكر لها من الأساس، فقد ورد عن ابي عبد الله الصادق عليه السلام في أمر التشديد على مخالفة السنة النبوية أنه قال:

«مَنْ خَالَفَ كِتَابَ اللَّهِ وَسُنَّةَ مُحَمَّدٍ ﷺ فَقَدْ كَفَرَ»^(١).

وورد عنه عليه السلام أيضاً أنه قال:

«لَوْ أَنَّ قَوْمًا عَبَدُوا اللَّهَ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ، وَآتَوْا الزَّكَاةَ، وَحَجَّوْا الْبَيْتَ، وَصَامُوا شَهْرَ رَمَضَانَ، ثُمَّ قَالُوا لشيءٍ صَنَعَهُ اللَّهُ تَعَالَى: أَلَا صَنَعَ خِلَافَ الَّذِي صَنَعَ، أَوْ وَجَدُوا ذَلِكَ فِي قُلُوبِهِمْ، لَكَانُوا بِذَلِكَ مُشْرِكِينَ، ثُمَّ تَلَا قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾»^(٢)، ثم قال أبو عبد الله عليه السلام وعليكم بالتسليم»^(٣).

وهكذا الأمر بالنسبة إلى سنة أهل البيت عليهم السلام الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً، فهي الامتداد الشرعي لسنة النبي الاكرم ﷺ، والمسبيل المتمم للشوط الذي بدأ به ﷺ، وقد دل عليها الكتاب الكريم، ودلت عليها السنة النبوية الشريفة.

وفي الحقيقة ان منصب الامامة الذي يتقلده أهل البيت عليهم السلام منصب يتأهل له

(١) محمد بن يعقوب الكليني، الامول من الكافي، ج: ١، باب: الاخذ بالسنة... ح: ٦، ص: ٧٠.

(٢) النساء: ٦٥.

(٣) أبو جعفر البرقي، المحاسن، ج: ١، باب: تصديق رسول الله ﷺ، ح: ٣٧١، ص: ٤٢٣.

المعصوم عن طريق النص ، ليكمل مسيرة النبوة ، وشوط الرسالة ، ويتحمل اعباءها بأمانة واخلاص ، ولا يصح بحكم العقل أن يترك النبي ﷺ أمته من دون ولي وقسيم عليها ، وقد ورد النص بتعيين الولي من بعد رسول الله ﷺ في القرآن الكريم في عدة مواضع اتفق على شأن نزولها الفريقان وذكروها بالطرق الصحيحة المستبصرة في كتب الحديث ، منها قوله تعالى :

﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴾ (١).

وقوله تعالى : ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ (٢).

وقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ (٣).

وأما السنة ، فقط طفحت الكتب الحديثية منها بالروايات المتواترة والمستفيضة على لسان رسول الله ﷺ في مقام تعيين الولي من بعده ، والوصية الصريحة له بالخلافة ،

(١) المائدة : ٥٥ ، انظر للاطلاع على سبب نزول الآية : (علي في الكتاب والسنة) لحسين الشاكري ، ج : ١ ، ص : ٩٥ - ١٠٣ ، تقلأ عن السيوطي في تفسير الدر المنثور ، ج : ٢٠ ، ص : ٢٩٣ ، والرازي في تفسيره ، ج : ٢ ، ص : ٦١٨ ، والزمخشري في تفسيره ، ج : ١ ، ص : ١٥٤ ، والبيضاوي في تفسيره ، ص : ١٥٤ ، والنيسابوري في تفسيره غرائب القرآن ، ج : ٢ ، ص : ٨٢ ، وغير ذلك من المصادر .

ولزيد من التفصيل راجع (احقاق الحق) ، ج : ٢ ، ص : (٣٩٩ - ٤٠٨) .

(٢) النساء : ٥٩ ، انظر (علي في الكتاب والسنة) ، ج : ١ ، ص : ٧٩ ، ٨٠ ، تقلأ عن (شواهد التنزيل) للحاكم المسكاني ، ج : ١ ، ص : ١٤٨ - ١٥٢ ، وغيره من المصادر .

ولزيد من التفصيل راجع : (احقاق الحق) ، ج : ٣ ، ص : ٤٢٤ ، وج : ١٤ ، ص : ٣٤٨ - ٣٥٠ .

(٣) الاحزاب : ٢٣ ، انظر (علي في الكتاب والسنة) ، ج : ١ ، ص : ٤١١ - ٤٢٤ ، تقلأ عن الترمذي في (المجامع الصحيح) ، ج : ٥ ، ص : ٣٥١ ، ج : ٣٢٠٥ ، ص : ٣٥٢ ، ج : ٣٢٠٦ ، ص : ٦٦٣ ، ج : ٣٧٨٧ ، ص : ٦٩٩ ، ج : ٣٨٧١ ، وفي مسند أحمد بن حنبل ، ج : ١ ، ص : ٣٣٠ ، وج : ٤ ، ص : ١٠٧ .. والطبراني في المعجم الصغير : ١ ، ص : ٦٥ و ١٣٤ ، وتاريخ بغداد ، ج : ٩ ، ص : ١٢٦ ، وفي فتح الباري ج : ٧ ، ص : ٦٠١ وفي الاصابة ج : ٢ ، ص : ١٦٩ و ٥٠٣ ، وج : ٤ ، ص : ٣٦٦ ، وغير ذلك من الكتب الحديثية المتبصرة عند ابناء العامة فضلاً عن مصادرنا المتواترة بهذا الشأن .

وبيان منزلة أهل البيت عليهم السلام ، وأنهم أولى الناس بالرسالة ، وأجدرهم بحملها ، والحث
 الاكيد على اتباعهم ، والتمسك بسيرتهم ، والسير على هداهم ، ويثبت ان هذا الامر من
 تمام النعمة وكمال الدين ، فقرنهم رسول الله صلى الله عليه وآله بالكتاب العزيز الذي لا يأتيه الباطل
 من بين يديه ولا من خلفه ، وخلفهم شهداء على الامة ، وادلاء على الطريق ، من خلال
 جملة كبيرة من الاحاديث التي جاءت بها كتب الفريقين ، ونحن نذكر من بين هذه
 الاحاديث الكثيرة التي دلت على تعيين الولي من بعد الرسول صلى الله عليه وآله ثلاثة أحاديث فقط
 على سبيل المثال ، ونشير إلى بعض مصادرها في كتب العامة :

١ - حديث الدار : روى ابن الاثير والطبري وغيرهما من المؤرخين عن علي عليه السلام
 ما مفاده : أنه لما نزل قوله تعالى : ﴿ وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ ^(١) أمر رسول الله صلى الله عليه وآله
 علياً عليه السلام أن يصنع صاعاً من الطعام ، ويجعل عليه رجل شاة ، ويملاً عساً من لبن ، ويجمع
 بني عبد المطلب ، وهم يومئذ أربعون رجلاً ، يزيدون رجلاً أو ينقصونه ، فيهم أعمامه أبو
 طالب وحزرة والعباس وأبو لهب .

فاجتمعوا وأكلوا وشربوا ، وبعد ان انتهوا أراد رسول الله صلى الله عليه وآله أن يكلمهم إلا أن
 أبا لهب قاطعه ، وتفرق القوم .

فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وآله مرة أخرى ، وصنع لهم ما صنع في المرة الاولى ، ثم تكلم
 وقال :

يا بني عبد المطلب اني والله ما أعلم شاباً في العرب جاء قومه بأفضل مما جئتكم
 به ، قد جئتكم بخير الدنيا والآخرة ، وقد أمرني الله تعالى أن أدعوكم إليه ، فايكم يؤاذرني
 على هذا الأمر على أن يكون أخي ووصي وخليفة فيكم ؟
 فاحجم القوم عنها جميعاً ، - يقول علي عليه السلام - قلت واني لأحدثهم سناً ، وأرمصهم

عيناً ، واعظمهم بطناً ، وأحشهم ساقاً :

أنا يا نبي الله اكون وزيرك عليه .

فأخذ برقبتي ثم قال :

إنّ هذا أخي ووصيي وخليفتي فيكم ، فاسمعوا له وأطيعوا .

فقام القوم يضحكون ويقولون لأبي طالب : قد أمرك أن تسمع لابنك وتطيع^(١) .

٢ - حديث الثقلين : قال رسول الله ﷺ :

« اني تارك فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا بعدي ، احدها أعظم من الآخر :

كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض ، وعترتي أهل بيتي ، ولن يفترقا حتى يردا عليّ المحوض ، فانظروا كيف تخلفوني فيها »^(٢) .

٣ - حديث الغدير : روي عن رسول الله ﷺ عند نزول قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا

الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ

النَّاسِ .. ﴾^(٣) أنه ﷺ أخذ بيد علي عليه السلام عند غدير خم ، بعد العودة من حجة الوداع

قائلاً أمام حشود المسلمين الذين كانوا يرافقونه المسير :

أيها الناس أأنست أولى منكم بأنفسكم ؟

قالوا : بلى يا رسول الله ، قال :

(١) ابن الأثير ، الكامل في التاريخ ، ج : ٢ ، ص : ٦٢ - ٦٣ ، والطبري ، تاريخ الطبري ، ج : ٢ ، ص : ٦٢ - ٦٣ .

انظر لمزيد من التفصيل مصادر الحديث في احقاق الحق ، ج : ٣ ، ص : ٥٦٢ ، و (علي في الكتاب والسنة) للشاكري ، ج : ١ ، ص : ٢٠٤ - ٢٠٦ .

(٢) محمد بن عيسى بن سورة الترمذي ، سنن الترمذي ، تحقيق : أحمد محمد شاكر ، المجلد الخامس ، ص : ٦١٢ ، ج :

٣٧٨٦ . والمتني الهندي في كنز العمال ، ج : ١ ، ص : ٣٨١ ، ج : ١٦٥٧ .

وقد أخرج الحفاظ والمحدثون هذا الحديث بطرق كثيرة صحيحة ، حتى ناهز عدد رواته من الصحابة بضعة وثلاثين

صحابياً وصحابة ، راجع للتفصيل جملة (رسالة الثقلين) ، العدد الرابع ، ص : (١١٢ - ١١٩) .

(٣) المائة : ٦٧ .

مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَهَذَا عَلِيٌّ مَوْلَاهُ ، اللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاهُ ، وَعَادِ مَنْ عَادَاهُ ، وَانصُرْ مَنْ نَصَرَهُ ، وَاخْذَلْ مَنْ خَذَلَهُ ، وَأَدْرِ الْحَقَّ مَعَهُ كَيْفَهَا دَارٌ...»^(١) .

والاحاديث في هذا المجال متواترة وكثيرة ، وقد ذكرتها الكتب المختصة بهذا الشأن ، وأما الاحاديث التي حَدَّثَتْ هوية أهل البيت عليهم السلام ، وذكرت عددهم ، وشخصتهم من بين المسلمين ، فهي مذكورة في مضانها أيضاً ، وسنأتي على قسم منها في لاحق دراستنا هذه إن شاء الله تعالى .

وهذا تتظافر نظرة الاسلام إلى جميع جوانب الوجود وأبعاده ، ويبقى التشريع الالهي ملازماً لحياة الانسان ، ضمن دائرة الغيب ، وفي اطار الاستلزام المباشر وغير المباشر من السماء ، فالطريق المباشر يتمثل بسنة النبي الاكرم صلى الله عليه وآله ، الذي اختصه الله تعالى بالوحي ، وتميَّز بذلك دون أهل البيت عليهم السلام ، فقد قال تعالى بشأن نبيه الكريم : ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۖ ﴾^(٢) .

وقال تعالى على لسان نبيه صلى الله عليه وآله : ﴿ إِنْ أُنْعِمُ إِلَّا مَا يُوعَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴾^(٣) .

والطريق غير المباشر هو سنة أهل البيت عليهم السلام فقد جاء عن أبي عبد الله الصادق عليه السلام أنه قال :

« حديثي حديث أبي ، وحديث أبي حديث جدِّي ، وحديث جدِّي حديث الحسين ،

(١) حديث الغدير أشهر من أن يشار بشأنه إلى مصدر معين ، ودونك موسوعة (الغدير في الكتاب والسنة) للعلامة الاميني ، وانظر مفارك الحديث النفيّة من كتب أبناء العامة في (احقاق الحق) ج ٢ ، ص : ٤١٥ - ٤٦٦ ، وقد ذكر السيد محسن الامين في أعيان الشيعة ان مجموع ما ألف في موضوع الغدير من السنة والتبعية قد بلغ ستاً وعشرين مؤلفاً .

(٢) النجم : ٣ - ٤ .

(٣) الاحقاف : ٩ .

« حديثي حديث أبي ، وحديث أبي حديث جدّي ، وحديث جدّي حديث الحسين ، وحديث الحسين حديث الحسن ، وحديث الحسن حديث أمير المؤمنين ، وحديث أمير المؤمنين حديث رسول الله ﷺ ، وحديث رسول الله ﷺ قول الله عز وجل » (١) .
 وورد عن سماعة أنه قال : قلت لأبي الحسن موسى عليه السلام : أكل شيء في كتاب الله وسنة نبيه ﷺ أو تقولون فيه ؟ قال عليه السلام :

« هل كل شيء في كتاب الله وسنة نبيه ﷺ » (٢) .

وعن قتيبة أنه قال : سألت رجلاً أبا عبد الله عليه السلام عن مسألة فأجابها فيها ، فقال الرجل : أرايتُ إن كان كذا وكذا ما يكون القول فيها ؟ فقال عليه السلام له :
 « مه ، ما أجبته في شيء فهو عن رسول الله ﷺ ، لئنا من : (أرايتُ) في شيء » (٣) .

وروي عن محمد بن حكيم أنه قال للإمام الصادق عليه السلام : جعلتُ فداك أتي رسول الله ﷺ بما يكتبون به ؟ فقال عليه السلام :
 « أتي رسول الله ﷺ بما استغنوا به في عهده ، وبما يكتبون به من بعده إلى يوم القيامة ، قال : قلت :

ضاع منه شيء . فقال عليه السلام :

لا هو عند أهله » (٤) .

(١) زين الدين العاملي ، منية المرید في اداب المفید والمستفید ، ص : ١٩٤ .

(٢) محمد بن يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : الرد إلى الكتاب والسنة ، ح : ١٠ ، ص : ٦٢ .

(٣) محمد بن يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : البدع والرأي والمفاسد ، ح : ٢٦ ، ص : ٥٨٠ .

(٤) محمد باقر المجلسي ، معارج الانوار ، ج : ٢ ، باب : ٣٤ ، ح : ٤٩ ، ص : ٣٠٥ .

الخطوط الأساسية لحصانة التشريع

إن ثوابت الشريعة الإسلامية التي بُنيت على أساس كون التشريع أمراً توقيفياً ومستمداً من خصوص المصادر الأساسية التي تقدمت الإشارة إليها ، لا تسمح مطلقاً بورود أي لون من ألوان التشريع من خارج هذا الإطار ، لأن مثل هذا التشريع الدخيل يُعد خرقاً للحصانة المنيعة التي تقف وراء سرِّ ديمومة التشريع ، ويقاؤه واستمراره إلى حيث الشوط الأخير في هذه الحياة ، مما يؤدي في النتيجة إلى إحداث فجوات خطيرة ، وشروخ عميقة ، في هذا الغطاء الذي يوطر الأحكام الشرعية المقدسة ، ويحيط بها ، ويصونها عن نفوذ الرؤية القاصرة التي تسبب حدوث المسخ والتشويه والتحريف .

وقد ضمن المولى سبحانه وتعالى توفير هذه الحصانة لكتابه العزيز ، وصيائته من التحريف والتبديل والتغيير ، ومخالطة الباطل له ، حيث يقول :

﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ ^(١)

ويقول تعالى : ﴿ وَهُوَ لِكِتَابٍ عَزِيزٍ * لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴾ ^(٢)

كما أمر المولى سبحانه وتعالى نبيه الكريم أيضاً أن يشدد على هذا المعنى ، ويؤكد عليه بشأن السنة النبوية ، ويعالج هذا الأمر بما يتناسب مع حجمه وخطورته من تنبيه وتأكيد وتذكير ، فورد عن النبي ﷺ وأهل بيته الطاهرين ﷺ سيل مستدفق من

(١) الحجر : ٩ .

(٢) فصلت : ٤١ - ٤٢ .

الاحاديث ، وحشد كبير من التوصيات التي اتجهت مضاميتها نحو توفير هذا الضمان ، وتهيئة الأجواء الملائمة له ، عبر خطوط أساسية أهمها ما يلي :

الخط الأول : شمولية التشريع

يتمثل الخط الاول من خطوط الحصانة للتشريع الالهي ببيان أن الشريعة الاسلامية شريعة خاتمة لجميع الشرائع السماوية السابقة ، حيث أن تلك الشرائع كانت شرائع مؤقتة ومحدودة ضمن الظرف الذي عاشت فيه ، على الرغم من انها كانت تتفق في الخطوط الرئيسية العامة ، وتشتمل على قواسم دينية مشتركة في طريق هداية البشرية نحو السعادة والفضيلة ، وتسير بالانسان في رحلة تكامليه تهيؤه لاستقبال الشريعة الاسلامية الخاتمة وتعدّه لها .

وبهذا فإن الشريعة الاسلامية تتميز عن الشرائع السماوية السابقة بانها شريعة شاملة ومستوعبة لجميع مستجدات الواقع وضروراته واحتياجاته ، وان الخطوط العامة الواردة في الكتاب العزيز ، والتفاصيل المتراصة المذكورة في الحديث الشريف ، كافية لأن تغطي هذه الحاجة مهما تقدّم الزمن بالانسان وارتقى فيه ، فما من واقعة تمرّ بالانسان وتطرأ في حياته المتواصلة إلّا ولها حكم في الكتاب العزيز أو سنة النبي ﷺ وأهل بيته الطاهرين عليه السلام .

وبما أن هذه السنة مستلزمة ومستوحاة من عموميات الكتاب الكريم ، فيكون الكتاب في النتيجة هو الدستور الذي يشتمل على كل تفاصيل الحياة وأحكامها ضمن اطاراته العامة وأحكامه الكلية ، فلا يبقى مع هذا أي مجال لورود القوانين الوضعية البشرية في قبالة التشريع الالهي المقدس ، ما دامت الشريعة الاسلامية تغطي كل مساحة التطبيق ، وتتناول كل جزئيات الحياة .

يقول الله تعالى بشأن شمولية الكتاب الكريم :

﴿ مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ ^(١).

ويقول تعالى : ﴿ وَكُلَّ شَيْءٍ فَصَّلْنَا تَفْصِيلًا ﴾ ^(٢).

ويقول تعالى : ﴿ .. مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ

وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ ^(٣).

ويقول تعالى : ﴿ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً

وَبُشْرَى لِّلْمُسْلِمِينَ ﴾ ^(٤).

ورود عن أبي عبد الله الصادق عليه السلام بهذا الصدد أنه قال :

« إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ أَنْزَلَ فِي الْقُرْآنِ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ ، حَقٌّ وَاللَّهِ مَا يَسْتَطِيعُ عَبْدُ أَنْ

يَقُولَ : لَوْ كَانَ فِي الْقُرْآنِ هَذَا ، إِلَّا وَقَدْ أَنْزَلَهُ اللَّهُ فِيهِ » ^(٥).

وعنه عليه السلام أنه قال :

« إِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ كِتَابَهُ الصَّادِقَ الْبَارِ ، فِيهِ خَبَرُكُمْ ، وَخَبَرُ مَا قَبْلَكُمْ ، وَخَبَرُ مَا

بَعْدَكُمْ ، وَخَبَرُ السَّمَاءِ ، وَخَبَرُ الْأَرْضِ ، فَلَوْ أَنَّكُمْ مَن يَخْبَرُكُمْ بِذَلِكَ لَعَجِبْتُمْ » ^(٦).

وعنه عليه السلام أنه قال :

« إِذَا حَدَّثْتَكُمْ بِشَيْءٍ فَاسْأَلُونِي عَنْهُ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ ، ثُمَّ قَالَ فِي بَعْضِ حَدِيثِهِ : إِنَّ

رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ الْقِيلِ وَالْقَالِ ، وَفَسَادِ الْمَالِ ، وَكَثْرَةِ السُّؤَالِ ، فَقِيلَ لَهُ : يَا ابْنَ

رَسُولِ اللَّهِ أَيْنَ هَذَا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ ؟ قَالَ : إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ يَقُولُ : ﴿ لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ

(١) الاحكام : ٣٨.

(٢) الاسراء : ١٢.

(٣) يوسف : ١١١.

(٤) النحل : ٨٩.

(٥) أبو جعفر البرقي ، المحاسن ج ١ ، باب : أنزل الله في القرآن تبياناً لكل شيء ، ح ٣٥٨ ، ص ٤٦٦.

(٦) أبو جعفر البرقي ، المحاسن ج ١ ، باب : أنزل الله في القرآن تبياناً لكل شيء ، ح ٣٥٩ ، ص ٤٦٦.

نُجَوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ ﴿١﴾ وقال : ﴿ وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا ﴾ (٢)، وقال : ﴿ لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ ﴾ (٣) ، (٤) .

وبالنظر لهذه السعة والشمولية في مفردات الكتاب العزيز نرى أنه لا يزداد مع تقدم الزمن ونموه إلا حداثة وطراوة ، وإن القارئ له والمتأمل فيه يشعر وكأنه قد نزل في العصر الذي هو فيه ، فلا تتحجم مفرداته مع سمة الحياة وكثرة تعقيداتها ، ولا تتراخى تعاليمه عن مواكبة المسيرة الانسانية الحثيثة . فقد ورد عن الامام الرضا عليه السلام عن ابيه موسى بن جعفر عليه السلام قال :

« إِنَّ رَجُلًا سَأَلَ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ الصَّادِقَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : مَا بَالُ الْقُرْآنِ لَا يَزْدَادُ مَعَ النَّشْرِ وَالدَّرْسِ إِلَّا غَضَاضَةً ؟ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَمْ يَجْعَلْهُ لَزْمَانٍ دُونَ زَمَانٍ ، وَلِنَاسٍ دُونَ نَاسٍ ، فَهُوَ فِي كُلِّ زَمَانٍ جَدِيدٌ ، وَعِنْدَ كُلِّ قَوْمٍ غَضٌّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » (٥) .

وعن علي عليه السلام أنه قال في صفة القرآن :

« لَا تَخْلُقُهُ كَثْرَةُ الرَّدِّ وَلَوْ لَوَجَّ السَّمْعُ » (٦) .

وورد عن الامام الرضا عليه السلام في نفس المعنى أنه قال :

« لَا يَخْلُقُ مِنَ الْأَزْمَنَةِ ، وَلَا يَفْتُ عَلَى الْأَلْسِنَةِ ، لِأَنَّهُ لَمْ يَجْعَلْ لَزْمَانٍ دُونَ زَمَانٍ ، بَلْ

يَجْعَلُ دَلِيلَ الْبَرَّهَانِ ، وَحُجَّةَ عَلَى كُلِّ إِنْسَانٍ ، لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ ، وَلَا مِنْ خَلْفِهِ ،

(١) النساء : ١١٤ .

(٢) النساء : ٥ .

(٣) المائدة : ١٠٦ .

(٤) محمد بن يعقوب الكليني ، الأصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : الرد إلى الكتاب والسنة ، ح : ٥ ، ص : ٦٠ .

(٥) محمد باقر المجلسي ، بحار الأنوار ، ج : ٢ ، كتاب : العلم ، باب : ٣٢ ، ح : ٤٤ ، ص : ٢٨٠ .

(٦) نهج البلاغة : خ / ١٥٦ .

تنزيل من حكيم حميد»^(١).

وتتمتع السنة الشريفة الواردة عن النبي الاكرم ﷺ وأهل بيته الطاهرين ﷺ بنفس ما يتمتع به الكتاب الكريم من شمولية واستيعاب ، باعتبار الملازمة الثابتة بينهما ، وعدم امكانية تصور وفاء احدهما بدوره دون الاخر ، فالكتاب يشتمل على عموميات التشريع ، والسنة تضطلع بتفصيل عموميات الكتاب الكريم ، فقد قال تعالى موضعاً هذه الملازمة :

﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ... ﴾^(٢).

وجاء عن عبد الرحمن بن يزيد :

« أَنَّهُ ﷺ رَأَى مَحْرُماً عَلَيْهِ ثِيَابَهُ ، فَهَنَى الْمَحْرَمَ ، فَقَالَ : اتَّعْنِي بِآيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَزْعُرُ ثِيَابِي ، قَالَ : فَقَرَأَ عَلَيْهِ : ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾^(٣) »^(٤).

وعنه ﷺ أَنَّهُ قَالَ فِي خُطْبَتِهِ عِنْدَ حُجَّةِ الْوَدَاعِ :

« يَا أَيُّهَا النَّاسُ وَاللَّهِ مَا مِنْ شَيْءٍ يَقْرِيكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ ، وَيُبَاعِدُكُمْ مِنَ النَّارِ ، إِلَّا وَقَدْ أَمَرْتُكُمْ بِهِ ، وَمَا مِنْ شَيْءٍ يَقْرِيكُمْ مِنَ النَّارِ ، وَيُبَاعِدُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَّا وَقَدْ نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ ... »^(٥).

وعن أبي جعفر الباقر ﷺ :

« أَنَّهُ أَتَاهُ رَجُلٌ بِمِكَّةَ ، فَقَالَ لَهُ : يَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ أَنْتَ الَّذِي تَزْعُمُ أَنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ إِلَّا

(١) محمد باقر المجلسي ، بحار الانوار ، ج : ٨٩ ، باب : فضل القرآن واعجازه ، ح : ٦ ، ص : ١٤ .

(٢) التحل : ٤٤ .

(٣) الم نشر : ٧ .

(٤) القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ج : ١ ، ص : ٣٧ .

(٥) محمد بن يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : الطاعة والتقوى ، ح : ٧ ، ص : ٧٤ .

وله حد؟ ، فقل أبو جعفر عليه السلام : نعم أنا أقول : انه ليس شيء مما خلق الله صغيراً ولا كبيراً ، إلا وقد جعل الله له حداً ، إذا جاوز به ذلك الحد فقد تعدى حد الله فيه ، قال : فما حد مائتلك هذه ؟ قال : تذكر اسم الله حين توضع ، وتحمد الله حين تُرفع ، وتقم ما تحتها ، قال : فما حد كوزك هذا ؟ قال : لا تشرب من موضع أذنه ، ولا من موضع كسره ، فانه مقعد الشيطان ، وإذا وضعت على فيك فاذكر اسم الله ، وإذا رفعته عن فيك فاحمد الله ، وتنفس فيه ثلاثة أنفاس ، فإن النفس الواحدة يكره ^(١) .

إلى غير ذلك من الاحاديث التي دلت على استيعاب سنة النبي صلى الله عليه وآله وأهل بيته عليهم السلام لجميع أبعاد الحياة وشؤونها ، وأنه ما من واقعة تخلو من حكم شرعي خاص بها .

وفي الحقيقة أن أساس هذا الأمر ينشأ من كون الشريعة الاسلامية شريعة فطرية تنسجم مع واقع الفطرة الانسانية وتوجهاتها السليمة ، وتلبي احتياجاتها الثابتة ، وتعين المصالح والمفاسد الواقعية التي لا تتأثر بما يستجد ويتغير من وقائع وأحداث .

وقد قام التشريع بتلبية هذه الحاجة عن طريق تقنين القواعد والانظمة الثابتة التي يلزم الانسان بامتثالها مهما تغيرت الظروف من حوله ، كوجوب الصلاة والصوم ، وحرمة الخمر والزنا .. وما إلى ذلك من أحكام أساسية ثابتة في الشريعة .

كما تم أيضاً تشخيص المناطق المرنة في التشريع ، والتي يتمكن (الولي) في نطاقها من التحرك والانتقال من حكم شرعي إلى آخر حكم شرعي وتشخيص الموقف الشرعي ضمن اطرارات تلك الاحكام الثابتة ، والعمل نحو تحقيق أهدافها العامة ، من خلال الاستناد إلى العموميات والقواعد التي هيأتها الشريعة لمختلف الأحداث في ظل شروط وقيود معينة .

ويسمى النحو الأول من التشريع بد التشريع (الاهلي)، وأما النحو الثاني فيسمى بد التشريع (الولائي).

وفي الحقيقة ان (التشريع الولائي) مكمل ومتمم لـ (التشريع الاهلي)، لأنه يقوم بمواكبة الموارد التطبيقية لـ (الأحكام الالهية) والمحافظة على أهداف الشريعة الثابتة، من باب تقديم الأهم وتزاحم الملاكات، وذلك نتيجة لاختلاف الظروف والأحوال التي يمر بها الانسان، فتكامل بذلك نظرة الدين إلى الحياة، ولا يبق أي فراغ في التشريع.

ولا شك في أن رسول الله ﷺ وأهل بيته عليه السلام يمتلكون حق (التشريع الولائي) باعتبار أن وظائفهم الدينية تحتم ذلك وتستلزمه.

وبما أن الشريعة الاسلامية مستمرة ومتواصلة بالانسان إلى آخر نقطة في هذه الحياة، فقد أوكل النبي الاكرم ﷺ وأهل بيته عليهم السلام هذه المهمة من بعدهم إلى العلماء، وخوّلوا أمر (التشريع الولائي) اليهم، باعتبار انهم الامناء على الدين، والحاملون لمهامه وأعبائه، والعارفون بتفاصيل التشريع، والقادرون على استنباط الاحكام الشرعية من أدلتها التفصيلية، بعد مرحلة الادراك الواعي للتشريع، والفهم المعقّق لجميع أبعاده وحدوده.

وقد اشترطت النصوص الاسلامية مواصفات دقيقة وحساسة فيمن يقدّر له أن يتصدّى لمثل دائرة الفراغ هذه، كأن يكون حافظاً لدينه، صائناً لنفسه، مخالفاً لهواه، مطيعاً لأمر مولاه^(١)، وعلى أن تكون هذه الممارسة ضمن الاطار العام للاحكام الواقعية الثابتة.

ومن الجدير بالذكر أن هذه المرونة في التشريع لا تعني اكثر من الانتقال من دائرة المباحات العامة إلى دائرة الالتزامات (فعلاً أو تركاً)، بعد تشخيص المصلحة الاسلامية

(١) أحمد بن علي الطبرسي، الاحتجاج: ج ٢ / ح: ٣٣٧، ص ٥١١ من حديث للامام الحسن العسكري عليه السلام.

العليا المنسجمة مع الأحكام الالهية الثابتة .

يقول العلامة السيّد (محمد حسين الطباطبائي) : موضحاً هذه الفكرة : (فكرة الحكم الولائي) :

« مثلما يستطيع أحد أفراد المجتمع الاسلامي - نتيجة للحقوق التي يحصل عليها عن طريق القانون الديني - أن يغير محيط حياته الخاصة بالشكل الذي يرغب فيه (بالطبع في ظل التقوى وشريعة مراعاة القانون) ، ويستطيع أن يستخدم ماله و ثروته في تحسين معيشته من مأكّل وملبس ومسكن وما إلى ذلك من أمور أخرى ، أو غرض النظر عن جزء منها ، ويستطيع كذلك الدفاع عن حقوقه المشروعة أمام أي اعتداء وإدعاء ، والمحافظة على وجوده في الحياة ، أو التخلي عن الدفاع فيها إذا اقتضت المصلحة ، وغرض النظر عن جزء من ماله و ثروته ، وكما يستطيع أن يبذل النشاطات لضمان حاجاته ، بل والعمل ليلاً ونهاراً ، أو التخلي عن عمله والقيام بعمل آخر حسب ما يراه صحيحاً ، فإنّ لولي أمر المسلمين - الذي يُعيّن طبقاً للقوانين الاسلامية ، وله ولاية عامة في نطاق حكومته - الحق في القيام بما يراه مناسباً في محيط الحياة العامة ، فهو يستطيع في ظل التقوى ومراعاة الاحكام الدينية الثابتة ، أن يضع مثلاً قوانين خاصة بالطرق والمعابر ، والدور ، والاسواق ، ووسائل النقل ، وللبضائع ، والمسافرين وعلاقات طبقات الناس ببعضها ، ويستطيع كذلك أن يأمر بالدفاع في يوم ما أو التخلي عن الدفاع إذا كانت في ذلك مصلحة ، أو توقيع معاهدات مفيدة .

إنه يستطيع اتخاذ قرارات في مجال تطوير الثقافة الخاصة بالدين أو بالحياة الرغبة للناس ، ويبذل نشاطات مكثفة في هذا المجال ، كما يستطيع في يوم ما أن يفض النظر عن بعض ، ويحضر على دراسة علوم وغيرها .

وخلاصة القول : إنّ وضع أية قوانين جديدة تعود بالفائدة على المجتمع ، وتنتهي

لصالح الاسلام والمسلمين ، هو من اختصاص ولي الأمر ، وليست هناك أية محدودية في وضع مثل هذه القوانين أو تطبيقها ، وبديهي أن مثل هذه القوانين وان كانت لازمة للتنفيذ كما ينص الاسلام على ذلك ، ويتمين على الفقيه العمل بها وتطبيقها ، فهي لازمة الاطاعة ، ومع ذلك لا تعد شريعة الهية ، لأن قيمة مثل هذه القوانين تتوقف - بالطبع - على الوضع الذي يتطلب تشريعها ، فهي تذهب حال انتفاء المصلحة ، وفي هذه الاثناء يعلن ولي الامر السابق ، أو ولي الامر الجديد عن القوانين الجديدة للناس ، وينسخ القوانين السابقة .

ويضيف موضعاً خصائص (الاحكام الالهية) .

« غير أن الاحكام والقوانين الالهية التي تعتبر من اصول الشريعة ، فهي قائمة وثابتة دائماً ، ولا يحق لأي كان حتى ولي الأمر أن يغيرها تبعاً لتغير الزمان ، أو يلغيها نظراً لانتفاء الحاجة لبعضها »^(١) .

وقد نقل لنا التاريخ حصول موارد عديدة لهذا النوع من الاحكام في حياة النبي الاكرم ﷺ وأهل بيته الطاهرين عليهم السلام .

ومما ورد في ذلك أن النبي ﷺ قد منع في ظروف خاصة إجارة الارض ، ونهى المسلمين عن ذلك ، فروي عنه عليه السلام أنه قال : « من كانت له أرض فليزرعها ، فان لم يستطع أو عجز عنها فليعقها أخاه ، ولا يوزعها »^(٢) .

فن الواضح أن إجارة الارض جائزة من وجهة نظر الفقه الاسلامي ، وأن الحكم الاولي قد دل على ذلك بشكل قاطع ، إلا أن النبي الاكرم ﷺ قد استعمل في هذا المورد

(١) الطاهري الخزرجي آبادي ، بين ولاية الفقيه وحكم الشعب ، ص : ٢٥ - ٢٧ ، عن كتاب الاسلام والهجمات الواقعية لكل عصر ، للعلامة الطباطبائي ، ص : ٥١ - ٥٣ .

(٢) أحمد بن حنبل ، مسند الامام أحمد بن حنبل ، ج : ٣ ، ص : ٣٠٢ ، ح : ١٣٨٣٠ ، وص : ٣٠٤ ، ح : ١٣٨٥٧ ، ص : ٣٥٤ ، ح : ١٤٣٩٩ ، وفي مواضع عديدة أخرى .

صلاحيته الخاصة ، وانتقل من دائرة الجواز إلى دائرة التحريم ، من أجل المحافظة على حالة التوازن الاجتماعي بين المسلمين ، ولما كان يربو به المهاجرون آنذاك من ألوان الفاقة والعوز .

ولعل خير ما جسّد هذا التشخيص الولائي في حياة علماء مدرسة أهل البيت (عليه السلام) ، وأظهر من خلال ذلك قوة التشريع وعظمة شوكته .. هو الفتوى الشهيرة للميرزا محمد حسن الشيرازي ، المعروف بالميرزا الشيرازي المجدد الكبير (١٣١٢هـ) ، في عام ١٨٩١م ، والتي حُرّم فيها استعمال التبناك والتتن بأي نحو كان ، في الوقت الذي منحه فيه ملك إيران (ناصر الدين شاه) امتيازاً لشركة التبناك الانجليزية ، يسمح لها فيه باحتكار التبناك ويمنحه لمدة (٥٠) عاماً ، مما يؤدي إلى إحداث أضرار فادحة بالمزارعين والتجار وعامة الناس .

وقد أدّت هذه الفتوى إلى مقاطعة شاملة من قبل الايرانيين للتدخين ، واغلاق جميع محلات بيع التبغ ، الأمر الذي اضطر الحكومة إلى استرداد حق الامتياز^(١) .
فكما لا يخفى أنّ التدخين مباح بالحكم الشرعي الاول ، إلا أنّ المرجع الديني الأعلى قد قدّر ضرورة الحكم بحرمة استعماله بأي نحو كان ، حفاظاً على كرامة المسلمين ، ومصالح الاسلام العليا ، وأهدافه الرفيعة السامية .

من خلال هذا كله ندرك شمولية التشريع الاسلامي لكل وقائع الحياة ، وانتفاء الحاجة إلى أي تشريع آخر يضع نفسه أمام التشريع الالهي الخالد .

الخط الثاني : سعة دائرة الحلال

عمدت الشريعة الاسلامية إلى توسعة المساحة التي يمكن للانسان أن يتحرك في

حدودها خارج اطار الالتزام الشرعي إلى أقطب حد ممكن ، عن طريق اطلاق عنان المكلف في الامور التي لم تبين له ، ولم يرده بشأنها دليل أو بيان خاص :

قال تعالى : ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبَيِّنَ رِسُولًا ﴾ ^(١) .

وقال تعالى : ﴿ لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا ﴾ ^(٢) .

وورد في الحديث عن رسول الله ﷺ أنه قال :

« الحلال ما أحل الله في كتابه ، والحرام ما حرّم الله في كتابه ، وما سكت عنه فهو مما عفا عنه » ^(٣) .

وعنه ﷺ أنه قال :

« إن الله فرض فرائض فلا تضيعوها ، وحدّ حدوداً فلا تعتدوها ، وحرّم أشياء فلا تقرّبوها ، وترك أشياء عن غير نسيان فلا تبحثوا عنها » ^(٤) .

وعن أبي عبد الله الصادق عليه السلام أنه قال :

« ما حجب الله علمه عن العباد فهو موضوع عنهم » ^(٥) .

وعن عبد الاعلى بن أعين قال :

« سألت أبا عبد الله عليه السلام عنّ لم يعرف شيئاً هل عليه شيء ؟ قال : لا » ^(٦) .

وعنه عليه السلام أنه قال :

« كل شيء فيه حلال وحرام فهو لك حلال أبداً حتى تعرف الحرام منه بعينه

(١) الاسراء : ٩٥ .

(٢) الطلاق : ٧ .

(٣) ابن الأثير ، جامع الاصول في أحاديث الرسول ، ج : ٧ ، ح : ٥٥٤٢ ، ص : ٤٥٤ .

(٤) ابن الاثير جامع الاصول في أحاديث الرسول ، ج : ٥ ، ح : ٣٠٧٠ ، ص : ٥٩١ .

(٥) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٦٤ ، التعريف والبيان ، ح : ٩ ، ص : ٤١٣ .

(٦) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٦٤ ، التعريف والبيان ، ح : ٨ ، ص : ٤١٢ .

فتدعه» (١).

وعنه عليه السلام :

« إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ احْتَجَّ عَلَى النَّاسِ بِمَا آتَاهُمْ وَمَا عَرَفَهُمْ » (٢).

وفي الحقيقة أنَّ الافعال المباحة قد تنشأ في واقع الامر من ملاكات اقتضائية ، فتكون رغبة المولى سبحانه وتعالى متوجهة إلى اطلاق عنان المكلف فيها ، وعدم تعامله معها على نط التعامل مع الاحكام الالزامية .

من هنا نرى ان الشريعة الاسلامية تحافظ دائماً على توفير هذا الجو الاختياري للمكلف ، وتكتيف العوامل الملازمة له ، لكي يتوازن السلوك الانساني ، ولا يتعرض إلى التخلخل والاضطراب ، ويروى : أنَّ النبي ﷺ صنع شيئاً ترخَّص فيه ، وتزده عنه القوم ، فحمد الله ثم قال :

« مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَرْضَوْنَ عَمَّا رُخِّصَ لِي فِيهِ فَوَاللَّهِ لَأَنَا أَعْلَمُهُمْ بِاللَّهِ وَأَشَدُّهُمْ لَهُ خَشْيَةً » (٣).

وقد دعى الاسلام من خلال اصوله ومبانيه الثابتة إلى أن يأخذ الانسان نصيبه من الحياة الدنيا ، عن طريق الممارسات المحللة ، والتصرفات المشروعة ، وأكد على ضرورة أن يستوفي كلُّ عضوٍ من أعضاء الانسان حظه من الراحة والاستجمام ، وأن تُحلى النفس حقها من الالتذاذ والتتم بما أباحه الله لعباده ، قال تعالى :

﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ .. ﴾ (٤).

(١) المحرر العاملي ، وسائل الشريعة ، ج : ١٧ ، باب : عدم جواز الاتفاق من الكسب الحرام ، ح : ١ ، ص : ٥٩ .

(٢) أبو جعفر المصدق التوحيد ، باب : ٦٤ ، ح : ٢ ، ص : ٤١٠ .

(٣) مسلم ، صحيح مسلم بشرح النووي ، ج : ١٥ ، ص : ١٠٦ .

(٤) الاحرف : ٣٢ .

وفي واقع الأمر أنَّ هذه التوسعة تعبر عن واحدٍ من أهم المقومات الأساسية التي تساهم في إثراء حركة الانسان التكاملية نحو الله تعالى، واعطائها صورة متكافئة، لا تتحجم في الجانِب العبادي الخاص وتذوب فيه إلى درجة الانهك التام، ولا تنساب مع الملاذ من دون قيود وحدود، ولذا نرى أنَّ الاسلام يشجب حالة الرهينة والانزعال عن المجتمع، ومعارب ظاهرة القسوة بحق النفس الانسانية، وتحميلها المشاق والصعوبات، ويوجِّه الانسان بدلاً عن ذلك نحو السلوك المتوازن الذي يحفظ حق الله وحق النفس معاً، ولا ينأى عن الحياة الاجتماعية إلى حيث الاذكار والاوراد والعبادات الخالية من روح النفع والعطاء.

وقد ورد في هذا الشأن :

« أن ثلاثة رهط جاؤوا إلى بيوت أزواج النبي ﷺ يسألون عن عبادته ﷺ ، فلما أخبروا كأنهم تقالُّوها ، فقالوا : وأين نحن من النبي ﷺ وقد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ؟ فقال أحدهم : أما أنا فإني أصلي الليل أبداً ، وقال الآخر : اني أصوم الدهر ولا أفطر ، وقال الآخر : اني اعتزل النساء فلا أتزوج أبداً ، فجاء رسول الله ﷺ فقال : أنتم الذين قلتم كذا وكذا ، أما والله إني لأخشاكم لله وأتقاكم له ، لكني أصوم وأفطر ، وأصلي وأرقد ، وأتزوج النساء ، فمن رغب عن سنتي فليس مني » .

وجاء عن الامام الرضا عليه السلام أنه قال :

« إن امرأة سألت أبا جعفر عليه السلام فقالت : أصلحك الله اني متبئلة ، فقال لها : وما التبتل عندك ؟ قالت : لا أريد التزويج أبداً ، قال : ولم ؟ قالت : أتمس في ذلك الفضل ، فقال : انصرفي فلو كان في ذلك فضل لكانت فاطمة عليها السلام أحق به منك ، انه ليس أحد يسبقها إلى

الفصل « (١) ».

إلى غير ذلك من الاحاديث التي شجبت ظاهرة الاتزواء والرهينة والانفصال عن المجتمع البشري ، والتي سنأتي على شطري منها في لاحق دراستنا هذه إن شاء الله تعالى .
ومن أجل تحقيق هذه التوسعة ، وخدمة هذه الغاية ، نلاحظ أن الشريعة تؤكد أيضاً على ترك الالتحاق في السؤال ، والتكلف في الاستقصاء ، وقد أوصت المسلمين بأن يتركوا الامور تأخذ مجاريها الطبيعية ، لأن نفس الانسان قد تنزع إلى البحث عن تفاصيل الاحكام وجزئياتها ، وتفرق في السؤال عن ذلك من باب التنصل ، أو التعجيز ، أو الاختبار ، أو التسامح ... أو غير ذلك من الاغراض والغايات ، وغالباً ما نرى أنه عندما ينكشف للانسان واقع الأمر يبدأ بمحاولة التهرب من أدائه ، والتنصل من القيام بواجب الله تعالى فيه ، ولذا نرى أن الشريعة الاسلامية من باب الرحمة بالانسان والارفاق به قد نهته عن تكلف الامور واستقصائها ، وأمرته بالاكْتفاء بما يحصل عليه من الطرق الطبيعية الجارية ، لأن الشارع لو كان يريد الزيادة على ما هو موجود لبين تلك الزيادة إلى الناس ، ولو كانت هناك ضرورة لأن يرتكب الانسان سلوكاً خاصاً في حياته على نحو الالتزام أو ما دون ذلك لما كان يجدر بالشريعة أن تنهون في توضيحه وبيانه ، فما سكت عنه الشريعة ولم تتطرق له من قريب أو من بعيد فهو عفو ، لا يؤمر الانسان بالتحري عنه ، والالتحاق في متابعتها .

من هنا نرى أنه ﷺ كان يقول :

« اتركوني ما تركتكم فإذا حدثتكم فخذوا عني ، فانما هلك من كان قبلكم بكثرة

سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم » (٢) .

(١) أبو جعفر الطوسي ، أمالي الشيخ الطوسي ، ص : ٣٨٠ .

(٢) الترمذي ، سنن الترمذي ، ج : ٥ ، كتاب العلم ، باب : ١٧ ، ح : ٢٦٧٩ ، ص : ٤٥ - ٤٦ .

وعنه عليه السلام أنه قال :

« إِنَّ أعظم المسلمين في المسلمين جرماً مَنْ سأل عن أمرٍ لم يُحرِّمْ فحرَّم على الناس من أجل مسألته » .

إِنَّ كل ما تقدّم انما هو ناشيء من كون الشريعة الاسلامية شريعة سهلة سمحاء ، لا تضيق فيها على المرء ولا قهر ولا اكراه .

وقال تعالى : ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ﴾ .

وقال تعالى : ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وِجْيَارَكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفاً ﴾ .

وقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحَرُّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ . وَكُلُوا مِنَّا وَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلالاً طَيِّباً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْشَأَ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴾ .

وقال تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً جَنْدَهُمْ فِي الثُّورَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْفُحْشَاتِ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ﴾ .
وفي الحديث عن رسول الله ﷺ أنه قال :

« إِنِّي لَمْ أُبْعَثْ بِالْيَهُودِيَّةِ وَلَا بِالنَّصْرَانِيَّةِ ، وَلَكِنْ بُعِثْتُ بِالْحَنِيفِيَّةِ السَّمْعَةِ » .

وعن أبي جعفر عليه السلام عن رسول الله ﷺ أنه قال :

« إِنَّ هَذَا الدِّينَ مَتِينٌ فَأَوْغِلُوا فِيهِ بِرَفْقٍ ، وَلَا تَكْرَهُوا عِبَادَةَ اللَّهِ إِلَى عِبَادِ اللَّهِ ،

(١) أبو داود ، سنن أبي داود ، ج : ٤ ، باب : لزوم السنة ، ح : ٤٦١٠ ، ص : ٢٠١ .

(٢) البقرة : ١٨٥ .

(٣) النساء : ٢٨ .

(٤) المائدة : ٨٧ - ٨٨ .

(٥) الاحزاب : ١٥٧ .

(٦) أحمد بن حنبل ، مستدرك أحمد بن حنبل ، ج : ٥ ، ح : ٢١٧٨٨ ، ص : ٢٦٦ .

فتكونوا كالراكب المنبت الذي لا سفراً قطع ولا ظهراً أبى»^(١).

الخط الثالث : ضرورة عرض المعضلات على الكتاب والسنة

يتمثل الخط الثالث من خطوط حصانة التشريع الالهي بالتشديد على ضرورة عرض الامور المعضلة والمشتبهة على كتاب الله الكريم وسنة رسوله القطعية ، لما وافقها من تلك الامور فهو مقبول ، وما خالفها فهو مرفوض يجب القاؤه والتخلي عنه ، فقد ورد عن رسول الله ﷺ في حجة الوداع أنه قال :

« قد كثرت عليّ الكذّابة وستكثر ، فمن كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار ، فإذا أتاكم الحديث فاعرضوه على كتاب الله وسنتي ، لما وافق كتاب الله وسنتي فخذوا به ، وما خالف كتاب الله وسنتي فلا تأخذوا به »^(٢).

وذكر أمير المؤمنين عليه السلام ذلك في عهده لمالك الاشر حيث يقول :

« وارجعوا إلى الله ورسوله ما يضلّكم من الخطوب ، ويشبه عليكم من الامور ، فقد قال الله سبحانه لقوم أحب إرشادهم : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾ »^(٣) ، فالرد إلى الله الأخذ بحكم كتابه ، والرد إلى الرسول الأخذ بسنته الجامعة غير المفارقة»^(٤).

وعن أبي عبد الله الصادق عليه السلام عن رسول الله ﷺ أنه قال :

(١) محمد بن يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : الاقتصاد في العبادة ، ح : ١ ، ص : ٨٦ .

(٢) محمد باقر المجلسي ، بحار الانوار ، ج : ٢ ، باب ٢٩ ، ح : ٢ ، ص : ٢٢٥ .

(٣) النساء : ٥٩ .

(٤) نهج البلاغة ، الكتاب / ٥٣ .

« إذا حَدَّثْتُمْ عَنِّي بِالْحَدِيثِ فَأَحْلُوا فِي أَهْنَاءِ وَأَسْهَلِهِ وَأَرْشَدِهِ ، فَإِنْ وَافَقَ كِتَابَ اللَّهِ فَأَنَا قُلْتُهُ ، وَإِنْ لَمْ يُوَافِقْ كِتَابَ اللَّهِ فَلَمْ أَقُلْهُ »^(١) .
وعنه أيضاً عليه السلام أَنَّهُ قَالَ :

« كُلُّ شَيْءٍ مُرَدُّودٌ إِلَى الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ ، وَكُلُّ حَدِيثٍ لَا يُوَافِقُ كِتَابَ اللَّهِ فَهُوَ زُخْرَفٌ »^(٢) .

الخط الرابع : التوقف عند الشبهات

أكدت الشريعة على ضرورة التوقف عند الشبهات ، وعدم اقتحامها ، وضرورة التثبت عندها ، من أجل الاحتياط في الدين ، وضمان سلامة التحرك في حدوده المشروعة وفي ضمن أطاراته المقررة ، ولكي لا يقع المكلف في مخالفة شرعية ولو على مستوى الاحتمال ، حرصاً على إحياء الفواصل المنيعة بين المحللات والمحرمات ، وتلافياً لاحتمال اختلاط بعضها ببعض الآخر .
قال رسول الله ﷺ :

« أَيُّهَا النَّاسُ حَلَالِي حَلَالٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَحَرَامِي حَرَامٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، أَلَا وَقَدْ بَيَّنَّهَا اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ فِي الْكِتَابِ ، وَبَيَّنَّهَا فِي سِيرَتِي وَسُنَنِي ، وَبَيَّنَّهَا شَهَادَاتُ مَنْ الشَّيْطَانُ وَبَدَعَ بَعْدِي ، مَنْ تَرَكَهَا صَلَحَ لَهُ أَمْرُ دِينِهِ ، وَصَلَحَتْ لَهُ مَرْوَتُهُ وَعَرْضُهُ ، وَمَنْ تَلَبَّسَ بِهَا وَوَقَعَ فِيهَا وَاتَّبَعَهَا كَانَ كَمَنْ رَعَى غَنَمَهُ قَرَبَ الْحِمَى ، وَمَنْ رَعَى مَا شِئْتَهُ قَرَبَ الْحِمَى نَازَعَتْهُ نَفْسُهُ أَنْ يَرْعَاهَا فِي الْحِمَى ، أَلَا وَإِنَّ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمًى ، أَلَا وَإِنَّ حِمَى اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ

(١) أبو جعفر البرقي ، المحاسن ، ج : ١ ، ح : ١٣٠ ، ص : ٣٤٨ .

(٢) محمد بن يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : الأخذ بالسنة وشواهد الكتاب ، ح : ٣ ، ص : ٦٩ .

وجلّ محارمه ، فتولّوا حتى الله ومحارمه »^(١).

وعنه عليه السلام أنه قال :

« دع ما يريبك إلى ما لا يريبك ، فانك لن تجد فقد شيء تركته لله عز وجل »^(٢).

وعن أمير المؤمنين عليه السلام في وصيته لكيل بن زياد أنه قال :

« يا كميل أخوك دينك فاحتطّ لديك بما شئت »^(٣).

وعن أبي عبد الله الصادق عليه السلام أنه قال :

« الوقوف عند الشبهة خير من الاقتحام في الهلكة ، وتركك حديثاً لم تروه خير

من روايتك حديثاً لم تحصه »^(٤).

وعنه أيضاً عليه السلام أنه قال : « أوردع الناس من وقف عند الشبهة »^(٥).

الخط الخامس : للرجوع في تفاصيل التشريع إلى العلماء

تظافرت الأدلة على أمر ارجاع الشريعة الاسلامية مكلفيها إلى العلماء المؤتمنين على الدين في فروع المسائل الشرعية وتفصيلاتها ، والترغيب في طلب المعرفة قدر المستطاع ، قال تعالى :

﴿ فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴾^(٦).

(١) محمد باقر المجلسي ، بحار الاتوار ، ج : ٢ ، باب : ٣١ ، ح : ١٧ ، ص : ٢٦٠ .

(٢) محمد باقر المجلسي ، بحار الاتوار ، ج : ٢ ، باب : ٣١ ، ح : ١٦ ، ص : ٢٦٠ .

(٣) محمد بن النعمان المفيد ، الأمالي ، ص : ٢٨٣ .

(٤) أبو جعفر البرقي ، المعاصن ، ج : ١ ، ح : ١٠١ ، ص : ٣٤٠ .

(٥) محمد باقر المجلسي ، بحار الاتوار ، ج : ٢ ، باب : ٣١ ، ح : ٢ ، ص : ٢٥٨ .

(٦) التوبة : ١٢٢ .

وعن أبي جعفر الباقر عليه السلام أنه قال :

« عالم ينتفع بعلمه أفضل من سبعين ألف عابد » .

وعن معاوية بن عمار قال :

« قلت لأبي عبد الله عليه السلام : رجل راوية لحدِيثكم يبت ذلك في الناس ، ويشدده في

قلوبهم وقلوب شيعتكم ، ولعلَّ عابداً من شيعتكم ليس له هذه الرواية ، أيها أفضل ؟

قال : الرواية لحدِيثنا يشد به قلوب شيعتنا أفضل من ألف عابد » .

وعن عبد السلام بن صالح الهروي قال :

« سمعتُ الرضا عليه السلام يقول : رحمَ الله عبداً أحيى أمرنا ، قلت : وكيف يحيي أمركم ؟

قال : يتعلم علومنا ويعلمها الناس » .

وقد حملت الشريعة هؤلاء العلماء وظيفة حفظ معالم التشريع ، واستفراغ الوسع

في الذب عن حریم الاسلام العظيم ، وإعلاء كلمته ، وإدامة خط الانبياء والمرسلين عليهم السلام

في تبليغ الرسالة ، وأدائها للناس ، وفي تحمّل مهامهم الجسيمة ، ووظائفهم الثقيلة ،

فيكونوا بذلك ورثة حقيقيين لمعارفهم وعلومهم ، فقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال :

« اللهم ارحم خلفائي ، قيل : يا رسول الله ، ومن خلفاؤك ؟ قال صلى الله عليه وآله : الذين

يأتون من بعدي يروون حديثي وسنتي » .

وعنه عليه السلام أنه قال :

« الفقهاء أمناء الرسل ، ما لم يدخلوا في الدنيا ، قيل : يا رسول الله ، وما دخولهم في

(١) محمد بن يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : صفة العلم وقضله ، ح : ٨ ، ص : ٣٣ .

(٢) محمد بن يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : صفة العلم وقضله ، ح : ٩ ، ص : ٣٣ .

(٣) الحر العاملي ، وسائل الشريعة ، ج : ١٨ ، الباب - ١١ - من أبواب صفات القاضي ، ح : ١١ ، ص : ١٠٢ .

(٤) أبو جعفر الصدوق ، من لا يحضره الفقيه ، تعليق : علي أكبر الغفاري ، ج : ٤ ، ح : ٥٩١٩ ، ص : ٤٢٠ .

الدنيا؟ قال ﷺ: «اتباع السلطان، فإن فعلوا ذلك، فاحذروهم على دينكم»^(١).

ولم يكن هذا التأهيل تأهيلاً عفوياً، وإنما كان مبنياً على أسس موضوعية دقيقة، ومؤهلات ذاتية مقومة، فقد افترضت الشريعة الإسلامية في هؤلاء العلماء المستصدين شروطاً دقيقة وحساسة ترشحهم لهذا المنصب الخطير، فمن أبي عبد الله ﷺ في قول الله عز وجل: ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾^(٢)، قال:

« يعني بالعلماء: مَنْ صدَّقَ فعلُهُ قوله، وَمَنْ لم يصدق فعله قوله فليس به عالم »^(٣).
وورد عن الامام العسكري ﷺ أنه قال:

« مَنْ كَانَ مِنَ الْفُقَهَاءِ صَانِئاً لِنَفْسِهِ، حَافِظاً لِدِينِهِ، مُخَالِفاً لِهَوَاهُ، مُطِيعاً لِأَمْرِ مَوْلَاهُ، فَلِلْعَوَامِ أَنْ يَتَّقِدُوهُ »^(٤).

وعن أمير المؤمنين ﷺ أنه قال:

« أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِالْفَقِيهِ حَقَّ الْفَقِيهِ؟ مَنْ لَمْ يَقْنَطِ النَّاسَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ، وَلَمْ يُؤْمِنْهُمْ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ، وَلَمْ يَرْخُصْ لَهُمْ فِي مَعَاصِي اللَّهِ، وَلَمْ يَتْرَكِ الْقُرْآنَ رَغْبَةً عَنْهُ إِلَى غَيْرِهِ، أَلَا لَا خَيْرَ فِي عِلْمٍ لَيْسَ فِيهِ تَفْهَمٌ، أَلَا لَا خَيْرَ فِي قِرَاءَةٍ لَيْسَ فِيهَا تَدَبُّرٌ، أَلَا لَا خَيْرَ فِي عِبَادَةٍ لَيْسَ فِيهَا تَفَكُّرٌ »^(٥).

وعن الامام الرضا ﷺ أنه قال:

« إِنْ مِنْ عِلَامَاتِ الْفَقِيهِ الْحِلْمُ وَالصَّمْتُ »^(٦).

فإذا توفرت هذه الشروط والمؤهلات في عالم معيّن وجب على العوام الرجوع إليه

(١) محمد بن يعقوب الكليني، الاصول من الكافي، ج: ١، باب: المتأكل بعلمه، ح: ٥٠، ص: ٤٦.

(٢) فاطر: ٢٨.

(٣) محمد باقر المجلسي، بحار الانوار، ج: ٢، كتاب العلم، باب: ١١، ح: ٤٦، ص: ٥٩.

(٤) أحمد بن علي الطبرسي، الاحتجاج، ج: ٢، ص: ٤٥٨.

(٥) محمد بن يعقوب الكليني، الاصول من الكافي، ج: ١، باب: صفة العلماء، ح: ٣١، ص: ٣٦.

(٦) محمد بن يعقوب الكليني، الاصول من الكافي، ج: ١، باب: صفة العلماء، ح: ٤، ص: ٣٦.

في شؤون ، دينهم وتحتم عليهم أن يأخذوا عنه معالم التشريع ، فقد ورد عن اسحاق بن يعقوب انه قال :

« سألت محمد بن عثمان العمري أن يوصل لي كتاباً قد سألت فيه عن مسائل أشكلت عليّ ، فورد التوقيع بخط مولانا صاحب الزمان عليه السلام ... وأما الحوادث الواقعة فارجعوا فيها إلى رواة حديثنا ، فإنهم حجتي عليكم وأنا حجة الله عليهم »^(١).

وعن أبي يعفور قال :

« قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أنه ليس كلّ ساعة ألقاك ، ولا يمكن القدوم ، ويبيء الرجل من أصحابنا فيسألني ، وليس عندي كل ما يسألني عنه ، فقال عليه السلام : فما يمنعك من محمد بن مسلم الثقفي ؟ فانه قد سمع عن أبي وكان عنده وجهاً »^(٢).

وعن الحسن بن علي بن يقطين قال :

« قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام : جعلت فداك لا أكاد أصل إليك لأسئلك عن كل ما احتاج إليه من معالم ديني ، أفيونس بن عبد الرحمن ثقة آخذ عنه ما احتاج إليه من معالم ديني ؟ فقال عليه السلام : نعم »^(٣).

ومن جانب آخر نجد أن الشريعة قد أوصت هؤلاء العلماء المتصدّين لأمر الفتيا في الدين بالتحقّد بالحجة ، واعتماد الدليل المقرر من قبل الشريعة ، وأن يؤثّقوا كل ما يصدر عنهم من أقوال في شأن التشريع بالأدلة والبراهين والمدارك المعتبرة ، كما جاء التحذير الشديد عن مخالفة هذه الضوابط والحدود ، والافتاء للناس من غير علم ، فقد قال تعالى :

﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ

(١) أبو جعفر الصدوق ، كمال الدين وقام النعمة ، تعليق : علي أكبر الخفاري ، ج : ٢ ، باب : ٤٥ ، ح : ٤ ، ص : ٤٨٣ .

(٢) محمد باقر المجلسي ، بحار الأنوار ، كتاب : العلم ، ج : ٢ ، ح : ٦٠ ، ص : ٢٤٩ .

(٣) النجاشي . رجال النجاشي ، ج : ٢ ، ص : ٤٢٦ .

اللَّهُ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴿١﴾

وقال تعالى:

﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴾ (٢).

وعن أبي جعفر الباقر عليه السلام أنه قال :

« مَنْ أَفْقَى النَّاسِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هَدًى لَعَنَتْهُ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ ، وَمَلَائِكَةُ الْعَذَابِ ، وَلَحِقَهُ وَزَرَ مَنْ عَمِلَ بِغْتِيَاءٍ » (٣).

وعن زرارة بن أعين قال :

« سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام : مَا حَقَّ لِلَّهِ عَلَى الْعِبَادِ ؟ فَقَالَ عليه السلام : أَنْ يَقُولُوا مَا يَعْلَمُونَ ، وَيَقْفُوا عِنْدَ مَا لَا يَعْلَمُونَ » (٤).

وعن الفضل بن يزيد قال :

« قَالَ لِي أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام : أَنْهَالَكَ عَنْ خَصْلَتَيْنِ فِيهِمَا هَلَاكُ الرِّجَالِ : أَنْهَالَكَ أَنْ تَدِينَنَّ اللَّهَ بِالْبَاطِلِ ، وَتَقِي النَّاسَ بِمَا لَا تَعْلَمُ » (٥).

الخط السادس : عدم جواز الاجتهاد في مقابل التشريع

يتمثل الخط السادس ببيان أن التشريع الإلهي أمر توقيفي لا يجوز الاجتهاد في مقابله ، أو الادلاء برأي شخصي في شأنه ، لأنه صادر من الكمال المطلق المحيط بكل

(١) النحل : ١١٦ .

(٢) الامام : ٢١ .

(٣) محمد بن يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : النهي عن القول بغير علم ، ح : ٣ ، ص : ٤٢ .

(٤) محمد بن يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : النهي عن القول بغير علم ، ح : ٧ ، ص : ٤٣ .

(٥) محمد بن يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : النهي عن القول بغير علم ، ح : ١ ، ص : ٤٢ .

جزئيات الحياة ، والمستوعب لمختلف أجناسها وظروفها ، والتشديد على أية ظاهرة تشريعية تحاول أن تحدث منفذاً في هذا الاطار العام ، أو تصنع نفسها بديلاً عن القوانين الالهية الشاملة ، وكان بسبب ذلك أن حذرت الشريعة الاسلامية تحذيراً شديداً من الكذب والافتراء على الله ورسوله ، من خلال حشد كبير من الايات القرآنية والاحاديث الشريفة ، فمن ذلك قوله تعالى :

﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ اتَّخَذَ عَلَيَّ اللَّهَ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمُبْجِرُونَ ﴾ (١)

وقوله تعالى ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَاماً وَحَلالاً قُلْ اللَّهُ أُذُنٌ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ ... ﴾ (٢)

وقوله تعالى ﴿ إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾ (٣)

وقوله تعالى ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَا كُنْتُمْ يَسْتَتِكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِيُفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يَفْلَحُونَ ﴾ (٤)

وقوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُسْوَدَّةٌ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ﴾ (٥)

وعن رسول الله ﷺ انه قال :

« اتقوا تكذيب الله ! ، قيل : يا رسول الله وكيف ذلك ؟ قال : يقول أحدكم . قال الله ، فيقول الله عز وجل : كذبت لم أقله ، ويقول لم يقل الله ، فيقول عز وجل : كذبت قد

(١) يونس : ١٧ .

(٢) يونس : ٥٩ .

(٣) النحل : ١٠٥ .

(٤) النحل : ١١٦ .

(٥) الزمر : ٦٠ .

قلته»^(١).

وعنه عليه السلام أنه قال :

« مَنْ قَالَ عَلِيٌّ مَا لَمْ أَقُلْهُ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعِدَهُ مِنَ النَّارِ »^(٢).

وفي حديث آخر عنه عليه السلام أنه قال :

« مَنْ كَذَبَ عَلِيٌّ مَتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعِدَهُ مِنَ النَّارِ »^(٣).

وعن الامام الرضا عليه السلام أنه قال :

« وَاللَّهِ مَا أَحَدٌ يَكْذِبُ عَلَيْنَا إِلَّا وَيَذِيقُهُ اللَّهُ حَرَّ الْحَدِيدِ »^(٤).

كما حذرت الشريعة تحذيراً شديداً من أي لون من ألوان الاستدلال العقلي الذي لا يحمل غطاءً شرعياً ، ولا يستند إلى أساس راسخ في الدين ، من أمثال الرأي والقياس والاستحسان ، وغفلت على هذه الحالة الدخيلة في مجموعة كبيرة من الآيات والروايات أيضاً ، قال تعالى :

﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ ﴾^(٥).

وقال تعالى : ﴿ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ ﴾^(٦) ، وقال تعالى : ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ ﴾^(٧) .
وعن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال :

(١) محمد باقر المجلسي ، بحار الانوار ، ج : ٢ ، باب : ١٦ ، ح : ١٦ ، ص : ١١٧ .

(٢) أبو جعفر البرقي ، المحاسن ، ج : ١ ، ح : ٣٧٤ ، ص : ٢٠٩ .

(٣) ابن ماجه ، سنن ابن ماجه ، ج : ١ ، باب التلخيص في تعدد الكذب على رسول الله صلى الله عليه وآله ، ص : ١٣ ، ح : ٣٠ و ٣٣ .

(٤) محمد باقر المجلسي بحار الانوار ، ج : ٢ ، باب : ١٦ ، ح : ١٨ ، ص : ١١٧ .

(٥) القصص : ٥٠ .

(٦) قس : ٢٦ .

(٧) حمص : ٢٦ .

« قال الله جلّ جلاله : ما آمن بي من فسر برأيه كلامي . وما عرفني من شيعتي بخلي ، وما على ديني من استعمل القياس في ديني »^(١).

وعن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال :

« لا رأي في الدين »^(٢).

وعن أبي جعفر الباقر عليه السلام أنه قال :

« إنَّ السنة لا تقاس ، وكيف تقاس السنة والحائض تقضي الصيام ولا تقضي الصلاة »^(٣).

وعن سعيد الاعرج قال :

« قلتُ لأبي عبد الله عليه السلام : إنَّ من عندنا ممن يتفقّه يقولون : يرد علينا ما لا نعرفه في كتاب الله ولا في السنة ، فنقول فيه برأينا ، فقال أبو عبد الله عليه السلام : كذبوا ، ليس شيء إلا وقد جاء في الكتاب ، وجاءت فيه السنة »^(٤).

وعن سماعة قال :

« قلتُ لأبي الحسن عليه السلام : إنَّ عندنا من قد أدرك أباك وجدك وإنَّ الرجل منّا يبتلي بالشيء لا يكون عندنا فيه شيء ، فيقيس ؟ فقال : إنّما هلك من كان قبلكم حين قاسوا »^(٥).

(١) أبو جعفر الصدوق ، أمالي الصدوق ، المجلس الثاني ، ج : ٣ ، ص : ١٥ .

(٢) أبو جعفر البرقي ، المحاسن ، ج : ١ ، ص : ٧٨ ، ج : ٢٣٣ .

(٣) أبو جعفر المحاسن ، ج : ١ ، ص : ٩٥ ، ج : ٢٣٨ .

(٤) محمد باقر المجلسي ، بحار الانوار ، ج : ٢ ، باب : ٢٤ ، ج : ٤٧ ، ص : ٣٠٤ .

(٥) أبو جعفر البرقي ، المحاسن ، ج : ١ ، ص : ٨٦ ، ج : ٢٣٥ .

الفصل الثاني

مواجهة الابتداع

- ١ - ذم البدع والتحذير منها .
- ٢ - التنكيل بأصحاب البدع وذفهم .
- ٣ - التأكيد على مقاطعة المبتدعين .
- ٤ - عدم قبول توبة المبتدع .

مواجهة الابتداء

من خلال هذا الاستعراض المجمع للخطوط الرئيسية التي تشكل مفردات الحصانة لوقاية التشريع من الدس والافتراء والتحريف .. ندرك الفلسفة التي تقف وراء الكفاح النبوي اللاهب لمواجهة البدع ومحدثات الامور ، والتشديد على مرتكبيها بألوان التهديد والوعيد ، وتعميل العلماء مسؤولية الذب عن الدين ، وحماية حريمه ومقدساته ومضامينه ، من خلال اظهار علومهم ، ونشر معارفهم ، في حالة نشوء هذه المحدثات المعرقة لحركة الشريعة ، والمحتلة لفاعليتها وتأثيرها في الحياة على الوجه المطلوب . وقد اعتبرت الشريعة العالم الذي لا يقوم بواجبه الديني عند بروز هذه الظواهر الخطيرة إنساناً خائناً لموقعه ورسالته في المجتمع ، وكاتماً لما أنزله الله تعالى على نبيه الاكرم ﷺ من تعاليم وأحكام ، إذ ان هذا الذب والدفاع يعتبر من أبرز مهام العالم الديني الذي اتتمنته الشريعة على تعاليمها ومقدساتها ، وأول الواجبات الملقة على عاتقه في هذا السبيل ، فقد ورد عن رسول الله ﷺ أنه قال :

« إذا ظهرت البدع في امتي فليظهر العالم علمه ، فمن لم يفعل فعليه لعنة الله »^(١) .

وهنه ﷺ أنه قال :

« إذا ظهرت البدع ، ولعن آخر هذه الامة أولها ، فمن كان عنده علم فليشره ، فإن

كاتم العلم يومئذ ككاتم ما أنزل الله على محمد »^(٢) .

(١) محمد بن يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : البدع والرأي والمقاييس ، ح : ٢ ، ص : ٥٤ .

(٢) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١ ، ح : ٩٠٣ ، ص : ١٧٩ .

وعن الصادق عليه السلام انها قالوا :

« إذا ظهرت البدع فعلى العالم أن يظهر علمه ، فإن لم يفعل سلب نور الايمان »^(١).
وسوف نستعرض معاً طائفة من الروايات التي واجهت ظاهرة الابتداع ، وأكدت على استئصالها ضمن هذه العناوين :

١ - ذم البدع والتحذير منها :

قال رسول الله ﷺ :

« من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد »^(٢).

وقال ﷺ :

« الأمر المفضى ، والحمل المضلع ، والشر الذي لا ينقطع ، إظهار البدع »^(٣).

وقال ﷺ :

« اتبعوا ولا تبتدعوا فقد كنتم »^(٤).

وقال ﷺ :

« إياكم والبدع ، فإن كل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة تسيير إلى النار »^(٥).

وقال ﷺ :

« من غش من امتي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، قالوا : يا رسول الله :

(١) الحر العاملي ، وسائل الشريعة ، ج : ١١ ، كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، باب : ٤٠ ، ح : ١ ، ص : ٥١٠ .

(٢) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١ ، ح : ١١٠٦ ، ص : ٢٦٩ .

(٣) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١ ، ح : ١٠٩٣ ، ص : ٢٦٨ .

(٤) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١ ، ح : ١١١٢ ، ص : ٢٢١ .

(٥) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١ ، ح : ١١١٣ ، ص : ٢٢١ .

وما الفس ؟ فقال ﷺ : أن يبتدع لهم بدعة فيعملوا بها ^(١) .

وقال ﷺ :

« لا يقبل قول إلا بعمل ، ولا يقبل قول وعمل إلا بنية ، ولا يقبل قول وعمل ونية إلا باصابة السنة » ^(٢) .

وقال ﷺ :

« ألا وكل بدعة ضلالة ، ألا وكل ضلالة في النار » ^(٣) .

وعن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال :

« ما أحدثت بدعة إلا تركت بها سنة ، فاتقوا البدع ، والزموا المهيج ^(٤) ، وإن عوازم الامور أفضلها ، وإن محدثاتها شرارها » ^(٥) .

وعنه عليه السلام :

« أيها الناس إنما بدء وقوع الفتن أهواء تشيع ، وأحكام تُبتدع ، يخالف فيها كتاب الله ، يقلد فيها رجال رجالاً على غير دين الله » ^(٦) .

وعنه عليه السلام :

« إن الله بعث رسولاً هادياً بكتابٍ ناطقٍ وأميرٍ قائمٍ ، لا يهلك عنه إلا هالك ، وإن المبتدعات المشبهات هن المهلكات ، إلا ما حفظ الله منها » ^(٧) .

(١) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج ١ ، ح ١١١٨ ، ص : ٢٢٢ .

(٢) محمد باقر المجلسي ، بحار الانوار ، ج : ٧ ، باب : ٣٢ ، ح : ٢ ، ص : ٢٦١ .

(٣) محمد باقر المجلسي ، بحار الانوار ، ج : ٢ ، باب : ٣٢ ، ح : ١٢ ، ص : ٢٦٣ .

(٤) المهيج : (يفتح الميم وسكون الهاء وفتح الياء) : الطريق الواسع البين .

(٥) نهج البلاغة : الخطبة / ١٤٥ .

(٦) نهج البلاغة : الكلام / ٥٠ .

(٧) نهج البلاغة : الخطبة / ١٦٩ .

٢ - التنكيل بأصحاب البدع وذهمهم :

جاء عن رسول الله ﷺ أنه قال :

« أصحاب البدع كلاب النار »^(١).

وعنه ﷺ :

« أهل البدع شر الخلق والخليقة »^(٢).

وعنه ﷺ :

« يجيء قوم يُمَيِّتون السنة ، ويوغلون في الدين ، فعلى أولئك لعنة الله ، ولعنة اللاعنين والملائكة والناس أجمعين »^(٣).

وعنه ﷺ :

« أدنى الشرك أن يبتدع الرجل رأياً فيحب عليه ويبغض عليه »^(٤).

وعن أبي جعفر الباقر عليه السلام في قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ مَّا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ ﴾^(٥) قال عليه السلام :

« هؤلاء أهل البدع والشبهات والشهوات ، يسود الله وجوههم ثم يلقونه »^(٦).

وعن يونس بن عبد الرحمن قال :

« قلت لأبي الحسن الأول عليه السلام : بم أوحى الله ؟ فقال : يا يونس لا تكونن مبتدعاً ،

من نظر براهيه هلك ، ومن ترك أهل بيت نبيه ﷺ ضل ، ومن ترك كتاب الله وقول نبيه

(١) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١ ، ح : ١٠٩٤ ، ص : ٢١٨ .

(٢) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١ ، ح : ١٠٩٥ ، ص : ٢١٨ .

(٣) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١ ، ح : ١١٢٤ ، ص : ٢٢٣ .

(٤) أبو جعفر الصدوق ، ثواب الاعمال ، تصحيح وتعليق وتقديم الشيخ حسين الأعلمي ، ص : ٣٠٤ .

(٥) يونس ، ٢٧ .

(٦) علي بن ابراهيم القمي ، تفسير علي بن ابراهيم ، ج : ١ ، ص : ٣١١ .

كفر»^(١).

وقال رسول الله ﷺ :

« ما تقولون في قوم تدخل قاداتهم الجنة وأتباعهم النار. قالوا : يا رسول الله : وإن عملوا بمثل أعمالهم ، قال ﷺ : وإن عملوا بمثل أعمالهم ، يدخل هؤلاء بما سبق لهم الجنة ، ويدخل هؤلاء بما أحدثوا النار »^(٢).

وعن علي عليه السلام أنه قال :

« وآخر قد تستن عالماً وليس به ، فاقتبس جهائل من جهال ، وأضاليل من ضلال .. يقول أنف عند الشبهات وفيها وقع ، ويقول أعتزل البدع وبينها اضطلع ، فالصورة صورة انسان ، والقلب قلب حيوان »^(٣).

وعن رسول الله ﷺ في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَسَّوْا وَيَنْهَمُ وَكَانُوا شَيْعاً ﴾^(٤) ، قال :

« هم أصحاب البدع وأصحاب الأهواء ، ليس لهم توبة ، أنا منهم بريء ، وهم براء »^(٥).

وعن علي عليه السلام أنه قال :

« إن من عزائم الله في الذكر الحكيم ، التي عليها يثيب وعقاب ، ولها يرضى ويسخط ، أنه لا ينفع عبداً .. وإن أجهذ نفسه وأخلص فعله .. أن يخرج من الدنيا لاهياً ربه بخصلة من هذه الخصال لم يتب منها .. أو يستنجح حاجة إلى الناس باظهار بدعة في

(١) محمد بن يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : البدع والرأي والمقائيس ، ح : ١٠ ، ص : ٥٦ .

(٢) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١ ، ح : ١١٢٩ ، ص : ٢٢٣ .

(٣) نهج البلاغة / خ / ٨٧ .

(٤) الأنعام : ١٥٩ .

(٥) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١ ، ح : ٢٩٨٧ ، ص : ٢٢٣ .

دينه»^(١).

وعنه عليه السلام :

« إنَّ أبيض الخلاق إلى الله رجلان : رجل وكله الله إلى نفسه ، فهو جائر عن قصد السبيل ، مشغوف بكلام بدعة ، ودعاء ضلالة ، فهو فتنة لمن افتتن به ، ضال عن هدي من كان قبله ، مضلّ لمن اقتدى به في حياته وبعد وفاته ، تحال خطايا غيره ، رهن بخطيئته »^(٢).

وعن رسول الله ﷺ أنه قال :

« إنَّ الاسلام يشيع ثم تكون له فترة ، فمن كانت فترته إلى غلو وبدعة ، فاولئك أهل النار »^(٣).

٣ - التأكيد على مقاطعة المبتدعين :

كما جاءت جملة كبيرة من الاخبار لتدلل على ضرورة مقاطعة المبتدعين ، وهجرانهم ، وعدم معاشرتهم بشكل مطلق ، تأكيداً على بشاعة هذا الأمر ، وأيضاً في شجبه ومواجهته ، فمن ذلك ما ورد عن رسول الله ﷺ أنه قال :

« من قرَّ صاحب بدعة فقد أعان على هدم الاسلام »^(٤).

وعنه عليه السلام :

« إذا رأيتم صاحب بدعة ، فاكفروا في وجهه »^(٥).

(١) نهج البلاغة : ج ١ / ١٥٣ .

(٢) نهج البلاغة : الكلام / ١٧ .

(٣) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج ١ : ح ١١٠٦ ، ص : ٢٢٠ .

(٤) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج ١ : ح ١١٠٢ ، ص : ٢١٩ .

(٥) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج ١ : ح ١٦٧٦ ، ص : ٣٨٢ .

وعنه عليه السلام :

« مَنْ تَبَسَّمَ فِي وَجْهِ مُبْتَدِعٍ ، فَقَدْ أَعَانَ عَلَى هَدْمِ دِينِهِ »^(١) .

وعنه عليه السلام :

« مَنْ أُرِعِبَ صَاحِبَ بَدْعَةٍ ، مَلَأَ اللَّهُ قَلْبَهُ أَمْنًا وَإِيمَانًا ، وَمَنْ انْتَهَرَ صَاحِبَ بَدْعَةٍ ، آمَنَهُ اللَّهُ مِنَ الْفَرْعِ الْكَبِيرِ ، وَمَنْ أَهَانَ صَاحِبَ بَدْعَةٍ ، رَفَعَهُ اللَّهُ فِي الْجَنَّةِ دَرَجَةً ، وَمَنْ لَانَ لَهُ لَقِيهِ تَبَشُّشًا ، فَقَدْ اسْتَخَفَّ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ »^(٢) .

وعنه عليه السلام :

« مَنْ أَعْرَضَ عَنْ صَاحِبِ بَدْعَةٍ بَغْضًا لَهُ ، مَلَأَ اللَّهُ قَلْبَهُ أَمْنًا وَإِيمَانًا »^(٣) .

وعنه عليه السلام :

« مَنْ مَشَى إِلَى صَاحِبِ بَدْعَةٍ لِيُوقِرَهُ فَقَدْ أَعَانَ عَلَى هَدْمِ الْإِسْلَامِ »^(٤) .

وعنه عليه السلام :

« إِذَا رَأَيْتُمْ أَهْلَ الرِّيبِ وَالْبَدْعِ مِنْ بَعْدِي ، فَاطْهَرُوا الْبِرَاءَةَ مِنْهُمْ ، وَاكْثَرُوا مِنْ سَبِّهِمْ ، وَالْقَوْلِ فِيهِمْ وَالْوَقِيعَةِ ، وَابْهَتُوهُمْ ، كَيْ لَا يَطْمَعُوا فِي الْفُسَادِ فِي الْإِسْلَامِ ، وَعَذِّرْهُمْ النَّاسَ ، وَلَا يَتَعَلَّمُونَ مِنْ بَدْعِهِمْ ، يَكْتُبُ اللَّهُ لَكُمْ بِذَلِكَ الْحَسَنَاتِ ، وَيَرْفَعُ لَكُمْ بِهِ الدَّرَجَاتِ فِي الْآخِرَةِ »^(٥) .

٤ - عدم قبول توبة المبتدع :

وبما أنَّ الأثر السيء لصاحب البدعة لا ينحصر في نطاق شخص صاحبه ، وحياته

(١) عباس القمي ، سفينة البحار ، ج : ١ ، ص : ٦٣ .

(٢) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ٣ ، ح : ٥٥٩٨ ، ص : ٨٢ .

(٣) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ٣ ، ح : ٥٥٩٩ ، ص : ٨٢ .

(٤) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١ ، ح : ١١٢٣ ، ص : ٢٢٣ .

(٥) الحر العائلي ، وسائل الشريعة ، ج : ١١ ، ص : ٥٠٨ ، ح : ١ .

الخاصة ، وانما يتعدى ذلك إلى الحياة الاجتماعية العامة ، فيؤثر فيها سلباً ، ويعرقل حركتها ، ويشوّء معاملها ، نتيجة الدس والتحميل والافقراء ، ووضع العقبات أمام القانون الالهي من أن يأخذ مساره الطبيعي في توجيه الفرد والمجتمع ، والوصول بالبشرية إلى حيث السعادة والكمال ، فقد تم التأكيد أيضاً على 'إغلاق باب التوبة في وجه المبتدع ، وأن أعمال البر لا تقبل منه ، وأن المبتدع يحمل وزره ووزر مَنْ عمل ببدعته ، لأنه المسؤول الأول عن ذلك ، قال تعالى : ﴿ لِيَحْمِلُوا أُوزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ (١) .

وجاء في الحديث عن رسول الله ﷺ أنه قال :

« وَمَنْ ابْتَدَعَ بَدْعَةً ضَلَّالَةً لَا تَرْضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ كَانَ عَلَيْهِ مِثْلُ آثَامِ مَنْ عَمِلَ بِهَا لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَوْزَارِ النَّاسِ شَيْئاً » (٢) .

كل ذلك من أجل أن أيّ تهاون في هذا المجال ، وأيّ تسامح في مواجهة هذه الظاهرة ، سوف يعرّض الشريعة الإسلامية إلى الخطر المحدق ، ويهدد وجودها وكيانها العظيم بالتحريف والتزوير .

قال رسول الله ﷺ بهذا الشأن :

« إِنَّ اللَّهَ احْتَجَرَ التَّوْبَةَ عَلَى صَاحِبِ كُلِّ بَدْعَةٍ » (٣) .

وعنه ﷺ :

« أَيُّهَا اللَّهُ لَصَاحِبِ الْبَدْعَةِ بِالتَّوْبَةِ » (٤) .

وعن عبدالله بن عباس أنه قال :

(١) النحل : ٢٥ .

(٢) أبو اسحاق الشاطبي ، الاعتصام ، ج : ١ ، ص : ١٢٢ .

(٣) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١ ، ح : ١١٠٥ ، ص : ٢٢٠ .

(٤) أبو جعفر الصدوق ، علل الفرائع ، ص : ٤٩٢ .

« كان رسول الله ﷺ إذا جاء شهر رجب ، جمع المسلمين حوله ، وقامَ فيهم خطيباً ، فحمد الله وأثنى عليه ، وذكر من كان قبله من الأنبياء فصلّى عليهم ، ثم قال : أيها المسلمون قد أظلكم شهر عظيم مبارك ، وهو شهر الأصب ، يصب فيه الرحمة على من عبده ، إلّا عبداً مشركاً ، أو مظهر بدعة في الاسلام »^(١).

وعنه عليه السلام :

« لا يقبل الله لصاحب بدعة صلاةً ، ولا صوماً ، ولا صدقةً ، ولا حجاً ولا عمرةً ، ولا جهاداً ، ولا صرفاً ، ولا عدلاً ، حتى يخرج من الاسلام كما تخرج الشعرة من العجين »^(٢).

وعنه عليه السلام :

« أئبى الله أن يقبل عمل صاحب بدعة حتى يدع بدعته »^(٣).

وعن أبي عبدالله الصادق عليه السلام قال :

« كان رجل في الزمن الأول طلب الدنيا من حلال فلم يقدر عليها ، وطلبها من حرام فلم يقدر عليها ، فأتاه الشيطان فقال له : يا هذا إنك قد طلبت الدنيا من حلال فلم تقدر عليها ، وطلبتها من حرام فلم تقدر عليها ، أفلا أدلك على شيء تكثر به دنياك ، ويكثر به تبعك ؟ قال : بلى ، قال : تبتدع دنياً وتدعو إليه الناس .

ففعل ، فاستجاب له الناس وأطاعوه ، وأصاب من الدنيا ، ثم أنه فكر فقال : ما صنعت ؟ ابتدعت ديناً ودعوت الناس ، وما أرى لي توبة ، إلّا أن آتي من دعوته إليه فأردّه عنه ، فجعل يأتي أصحابه الذين أجابوه ، فيقول لهم : إنّ الذي دعوتكم إليه باطل وانما ابتدعته ، فجعلوا يقولون : كذبت وهو الحق ، ولكنك شككت في دينك فرجعت عنه ،

(١) محمد باقر المجلسي ، بحار الانوار ، ج : ٩٤ ، باب : ٥٥ ، ح : ٣٣ ، ص : ٤٧ .

(٢) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١ ، ح : ١١٠٨ ، ص : ٢٢٠ .

(٣) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١ ، ح : ١١٠٣ ، ص : ٢١٩ .

فلما رأى ذلك عند إلى سلسلة فوتد لها وتدا ثم جعلها في عنقه ، وقال : لا أحلها حتى يتوب
الله عز وجل عليّ ، فأوحى الله عز وجل إلى نبي من الأنبياء : قل لفلان : وعزّي ، لو دعوتني
حتى تنقطع أوصالك ، ما استجبت لك ، حتى تردّ من مات إلى ما دعوته إليه ، فيرجع
عنه »^(١) .

(١) أبو جعفر الباقر ، المحاسن ، ج : ١ ، ص : ٣٢٨ ، ح : ٧٠ .

الفصل الثالث

أسباب خشو البدع (البدايات)

- ١ - السذاجة والجهل والتسامح في أمر الدين .
- ٢ - النظرة البتراء للدين .
- ٣ - السؤال عن المعضلات والخوض في المخطورات .
- ٤ - اتباع الأهواء .

أسباب نشوء البدع

(البدايات)

هناك عوامل عديدة أدت إلى ظهور (البدع) في حياة المسلمين ، وقد بدأت ظاهرة الابتداع بالنشوء والترعرع ، ومن ثم الاتساع في أوائل عهد الرسالة الاسلامية ، ومنذ بدايات التشريع ، وأخذت (البدع) تتزايد وتتنوع كلما اهتم الانسان عن هذا العصر ، وكلما جنحت حياته نحو السعة والتمعقيد .

وكان للتحديات التي واجهها الاسلام على مرّ العصور ، والسياسيات اللادينية الحاكمة ، وما مرّ به المسلمون من ظروف تاريخية معقدة .. الدور الكبير في نشوء (البدع) وازدياد حدّتها ، وتناميها ، في جسد الكيان الاسلامي الكبير .

والذي يلاحظه المتأمل في فصول التاريخ الاسلامي الأولى أن ظاهرة الابتداع حينما وُلدت في حياة المسلمين وُلدت وهي بسيطة وساذجة ، تحمل الطابع البدائي ، والاسلوب الغفوي ، والاندفاع السطحي ، ولا سيما تلك التي نشأت في حياة الرسول الاكرم ﷺ ، ولكن هذه الظواهر وبعد أن ارتحل رسول الله ﷺ إلى المليك الاحلى بدأت تتخذ طابعاً كيفياً مؤثراً ، وأسلوباً تخريبياً خطيراً ، وخصوصاً تلك (البدع) و (المحدثات) التي يقف وراءها قصد التشويه والتحريف ، وقلب الحقائق والموازين الشرعية الثابتة ، والتي تنشأ عن اتباع الأهواء ، والانتقياد مع الباطل ، والصدّ عن صراط الله المستقيم ، والهدي النبوي القويم .

وقد وردت الإشارة في القرآن الكريم إلى أن الأمة الإسلامية ستمر بهذا المخاض، وتوضع على محك الفتنة، وموازين الاختبار، بعد وفاة الرسول الاكرم ﷺ، حيث يقول الله عز وجل: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَئِنَّ شَاءَ أُوتِيْلَ اتَّقَلِبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَتَقَلَّبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَكُنْ بِعُزِّ اللَّهِ ضَيًّا وَسُيْجَرِي اللَّهِ الشَّاكِرِينَ﴾ (١).

ولم يكن النبي الاكرم ﷺ ليترك التعبير عما كان يقرأه في صفحات الغيب، وما يراه على جبين المستقبل القريب، مما سيؤول إليه أمر الأمة الإسلامية من التشتت والتفرق والتزيق، بعد رحيله إلى الرفيق الاعلى، فقد كان ﷺ يحذر المسلمين بين الحين والآخر من مغبة الوقوع في متاهات البدع والأهواء، والانحراف عن الطريق الحق، والصراط المستقيم، إلى حيث السبل المتشعبة، والمسالك الضالة.

روي عن ابن مسعود أنه قال :

« خط رسول الله ﷺ خطاً بيده ثم قال : هذا سبيل الله مستقيماً ، ثم خط خطوطاً عن يمين ذلك وعن شماله ثم قال : وهذه السبل ، ليس من سبيل إلا عليه شيطان يدعو إليه ، ثم قرأ : ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾ (٢) » (٣).

ويبين النبي الاكرم ﷺ لامته أنهم سيمرون من بعده بفتن مظلمة، ومخاضات عسيرة، تنجرف معها طبقات كثيرة من المسلمين، فهو يقول :

« يوشك الامم أن تداعى عليكم كما تداعى الآكلة إلى قصعتها، فقال قائل : من قلة نحن يومئذ ؟ قال : بل أنتم يومئذ كثير، ولكنكم غثاء كغثاء السيل، ولينزع عن الله من

(١) آل عمران : ١٤٤ .

(٢) الانعام : ١٥٣ .

(٣) جلال الدين السيوطي ، الدر المنثور في التفسير بالمأثور ، ج : ٣ ، ص : ٥٦٠ .

صدور عدوكم المهابة منكم ، وليقذفن في قلوبكم الوهن ، قيل : وما الوهن يا رسول الله ؟ قال : حب الدنيا وكراهية الموت «^(١) .

وقال ﷺ : « بادروا بالأعمال فتناً كقطع الليل المظلم ، يصبح الرجل مؤمناً ويمسي كافراً ، ويمسي مؤمناً ويصبح كافراً ، يبيع دينه بعرض من الدنيا »^(٢) .

وعن عبدالله بن عمرو بن العاص عن رسول الله ﷺ أنه قال :

« إذا فتحت عليكم فارس والروم أي قوم أنتم ، قال عبد الرحمن بن عوف : نقول كما أمرنا الله ، قال رسول الله ﷺ : أو غير ذلك ، تتنافسون ، ثم تتحاسدون ، ثم تتدابرون ، ثم تتباغضون ، أو نحو ذلك ، ثم تطلقون في مساكن المهاجرين ، فتجعلون بعضهم على رقاب بعض »^(٣) .

وعن افتراق الأمة الإسلامية وتمزقها واتباعها سنن الامم الماضية من التيه والضلال والانحراف ، يتحدث الرسول الاكرم ﷺ قائلاً :

« كل ما كان في الامم السالفة ، فأنه يكون في هذه الامم مثله ، حذو النعل بالنعل ، والقذة بالقذة »^(٤) .

وعنه ﷺ في قوله تعالى : ﴿ لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ﴾^(٥) أنه قال :

« حالاً بعد حال ، لتركبن سنة من كان قبلكم حذو النعل بالنعل ، والقذة بالقذة ، لا تحطون طريقهم ولا يخطأ ، شرب يشرب ، وذراع بذراع ، وباع بباع ، حتى أنه لو كان قبلكم دخل جحر ضب لدخلتموه ، قالوا : اليهود والنصارى تعني يا رسول الله ؟ قال : فمن أعني ؟

(١) أبو داود السجستاني ، سنن أبي داود ، ج : ٤ ، كتاب الملاحم ، ح : ٤٢٩٧ ، ص : ١١١ .

(٢) الترمذي ، سنن الترمذي ، ج : ٤ ، كتاب الفتن ، باب : ٣٠ ، ح : ٢١١٥ ، ص : ٤٢٢ .

(٣) مسلم ، صحيح مسلم بشرح النووي ، ج : ١٨ ، كتاب الزهد ، ص : ٩٦ .

(٤) محمد باقر المجلسي ، بحار الانوار ، ج : ٢٨ ، كتاب الفتن والمحن ، باب : ١ ، ح : ١٥ ، ص : ١٠ .

(٥) الانشقاق : ١٩ .

لتنقض عرى الاسلام عروة عروة ، فيكون أول ما تنقضون من دينكم الأمانة ، وآخره الصلاة»^(١).

ونلاحظ أنَّ النبي الاكرم ﷺ مبالغة في إيضاح معالم الطريق الحق أمام المسلمين ، وتحديد الرؤية الدقيقة التي لا تسمح بالشك والتوقف والترديد ، ينص على الفرقة الناجية من هذه الفتن والمدلهات ، ويشخص الرائد الاول لمسيرة النجاة ، فيقول ﷺ :
 « يا علي مثلك في امي مثل المسيح عيسى بن مريم ، المترق قومه ثلاث فرق ، فرقة مؤمنون به وهم الخواريون ، وفرقة عادوه وهم اليهود ، وفرقة غلّوا فيه فخرجوا عن الايمان ، وإنَّ امي ستفترق فيك ثلاث فرق ، فرقة شيعتك وهم المؤمنون ، وفرقة أعدائك وهم الناكثون ، وفرقة غلّوا فيك وهم المجاهدون السابقون ، فانت يا علي وشيعتك في الجنة ، ومحبو شيعتك في الجنة ، والغالي فيك في النار»^(٢).

وذكر علي عليه السلام عن رسول الله ﷺ أنه قال :

« افترقت اليهود على احدى وسبعين فرقة ، سبعون فرقة في النار وفرقة واحدة في الجنة ، وهي التي اتبعت وصيه ، وافترقت النصارى على اثنين وسبعين فرقة ، فاحدى وسبعون فرقة في النار وفرقة واحدة في الجنة ، وهي التي اتبعت وصيه ، وستفترق امي على ثلاث وسبعين فرقة ، اثنان وسبعون في النار وواحدة في الجنة ، وهي التي اتبعت وصي ، - يقول علي عليه السلام - وضرب بيده على منكبي ثم قال :

اثنان وسبعون فرقة حلّت عقد الاله فيك ، وواحدة في الجنة ، وهي التي اتخذت محبتك ، وهم شيعتك»^(٣).

ويذكر النبي الاكرم ﷺ مستيآت صريحة للانشقاقات البارزة ، والمحدثات

(١) محمد باقر المجلسي ، بحار الانوار ، ج : ٢٨ ، كتاب الفتن والمحن ، باب : ١ ، ح : ١١ ، ص : ٨ .

(٢) الخوارزمي ، المناقب ، تحقيق : مالك الحمودي ، الفصل : ١٩ ، ح : ٣١٨ ، ص : ٣١٧ .

(٣) محمد باقر المجلسي ، بحار الانوار ، ج : ٢٨ ، كتاب الفتن والمحن ، باب : ١ ، ح : ٣٠ ، ص : ١٣ .

الخطيرة التي ستحصل من بعده ، تكرساً لفهوم الفرقة الناجية ، وبلورة أبعادها ومعالمها بكل تفصيل ، وإيضاحاً في إلقاء الحجّة البالغة على المسلمين ، فنراه عليه السلام في مواضع متعددة يُسمّي الناكثين ، والقاسطين ، والمارقين ، وغير هؤلاء من فرق الضلال الأخرى ، فقد روي :

« إن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم حنين ، وهو يقسم تبرأ فقال : يا محمد اعدل ! فقال : ويحك من يعدل إذا لم أعدل !؟ - أو عند من يلتصم العدل بعدي !؟ - ثم قال : يوشك أن يأتي قوم مثل هذا ، يسألون كتاب الله وهم أعداؤه ، يقرأون كتاب الله ولا يحل حناجرهم ، محلقه رؤوسهم ، فإذا خرجوا فاضربوا رقابهم »^(١).

وجاء في (شرح النهج) لابن أبي الحديد عن علي عليه السلام :

« أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال له : إن الله قد كتب عليك جهاد المفسدين ، كما كتب عليّ جهاد المشركين ، قال : فقلت : يا رسول الله ، ما هذه الفتنة التي كتب عليّ فيها الجهاد ؟ قال صلى الله عليه وآله وسلم :

قوم يشهدون أن لا إله إلا الله وأني رسول الله ، وهم مخالفون للسنة .

فقلت : يا رسول الله ، فعلاً أقاتلهم وهم يشهدون كما أشهد ؟ قال صلى الله عليه وآله وسلم :

على الإحداث في الدين ، ومخالفة الأمر . فقلت : يا رسول الله ، إنك كنت وعدتني

الشهادة فاسأل الله أن يجعلها لي بين يديك ، قال صلى الله عليه وآله وسلم :

فمن يقاتل الناكثين ، والقاسطين ، والمارقين ؟ أما اني وعدتك الشهادة ،

وستستشهد ، تُضرب على هذه فتخضب هذه ، فكيف صبرك إذن ؟

قلت : يا رسول الله ليس ذا موطن صبر ، هذا موطن شكر ، قال صلى الله عليه وآله وسلم :

أجل أصبت ، فاعدد للخصومة ، فإنك مخاصم .

فقلت : يا رسول الله لو بُيِّنَتْ لي قليلاً فقال ﷺ :

انْ أمتي سَتَقَنَّ من بعدي ، فتأول القرآن ، وتعمل بالرأي ، وتستحل الخمر بالنبيذ ، والسحت بالهدية ، والربا بالبيع ، وتحرف الكتاب عن مواضعه ، وتقلب كلمة الضلال ، فكن جليس بيتك حتى تقلدها ، فإذا قلدها ، جاشت عليك الصدور ، وقلبت لك الامور ، تقاتل حينئذ على تأويل القرآن ، كما قاتلت على تنزيله ، فليست حالهم الثانية بدون حالهم الاولى .

فقلت : يا رسول الله فبأي المنازل أنزل هؤلاء المفتونين من بعده ؟ أم بجزلة ردة ؟ فقال ﷺ :

بجزلة فتنة يعمهون فيها إلى أن يدركهم العذل .

فقلت : يا رسول الله ، أهدركهم العدل منّا ، أم من غيرنا ؟ قال ﷺ :

بل منّا ، بنا فتح الله ، وبنا يختم ، وبنا آلف الله بين القلوب بعد الشرك ، وبنا يؤلف بين القلوب بعد الفتنة .

فقلت : الحمد لله على ما وهب لنا من فضله ^(١) .

وعن قيس بن أبي حازم قال :

« قال علي للزبير : أما تذكر يوم كنت أنا وأنت في سقيفة قوم من الانتصار ، فقال لك رسول الله ﷺ أحبه ؟ فقلت : وما يعني ، قال : أما أنك ستخرج عليه ، وتقاتله وأنت ظالم ^(٢) . »

وجاء في (مسند أحمد) عن قيس أنه قال :

« لما أقبلت عائشة بلغت مياه بني عامر ليلاً ، نهبت الكلاب ، قالت : أي ماء هذا ؟

(١) ابن أبي الحديد ، شرح نهج البلاغة ، ج : ٩ ، ص : ٢٠٦ .

(٢) الحاكم النيسابوري ، المستدرک على الصحيحين ، وبذيله التلخيص للحاكم الذهبي ، ج : ٣ ، كتاب معرفة الصحابة ،

قالوا : ماء الحوآب قالت : ما أغلطني إلا أني راجعة ، فقال بعض من كان معها : بل تقدمين فيراك المسلمون فيصلح الله عز وجل ذات بينهم . قالت : إن رسول الله ﷺ قال لها ذات يوم : كيف باحداكن تنيح عليها كلاب الحوآب «^(١) .

وعن رسول الله ﷺ أيضاً أنه قال لملي ﷺ :

« أنه سيكون بينك وبين عائشة أمر ، فإذا كان كذلك فارددها إلى مأمنها »^(٢) .

وعن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ لازواجه :

« أيتها صاحبة الجمل الأزب ، تقتل حولها قتلى كثيرة ، تنجو بعد ما كادت »^(٣) .

وعن حذيفة عن رسول الله ﷺ أنه قال :

« أرايتكم لو حدثتكم أنكم تأخذون كتابكم فتحرقونه وتلقونه في الحشوش صدقتموني ؟ قالوا : سبحان الله ! ويكون هذا ؟ قال : أرايتكم لو حدثتكم أنكم تكسرون ببلتكم صدقتموني ؟ قالوا : سبحان الله ! ويكون هذا ؟ قال : أرايتكم لو حدثتكم أن أمكم تخرج في فرقة من المسلمين وتقاتلكم صدقتموني ؟ قالوا : سبحان الله ! ويكون هذا ؟^(٤) »

وعنه ﷺ أنه قال :

« ويح ابن سمية ! تقتله الفئة الباغية »^(٥) .

وعنه ﷺ أنه قال :

« من لي الحرورية فليقتلهم »^(٦) .

(١) أحمد بن حنبل ، مسند أحمد بن حنبل ، ج : ٦ ، ح : ٢٣٧٣٣ ، ص : ٥٢ .

(٢) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١١ ، ح : ٣١٢١٢ ، ص : ١٩٧ .

(٣) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١١ ، ح : ٣١٦٦٧ ، ص : ٢٣٣ .

(٤) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١١ ، ح : ٣١٦٩٣ ، ص : ٢٤١ .

(٥) ابن منظور ، مختصر تاريخ دمشق لابن عساكر ، تحقيق روية النحاس ، ج : ١٨ ، ص : ٢٦٨ .

(٦) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١١ ، ح : ٣١٢٥٧ ، ص : ٢٠٨ .

وعنه عليه السلام أنه قال :

« مَنْ قَتَلَهُ الْحُرُورِيَّةُ فَهُوَ شَهِيدٌ »^(١).

وعن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال :

« .. عَهْدُ النَّبِيِّ عليه السلام أَنْ أَقَاتِلَ النَّكَثِينَ ، وَالْقَاسِطِينَ ، وَالْمَارْقِينَ »^(٢).

وعن أنس قال :

« أَشْهَدُ أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ : إِنَّ قَوْمًا يَتَعَمَّقُونَ فِي الدِّينِ يَمْرُقُونَ مِنْهُ ، كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَةِ »^(٣).

وعن أبي أيوب الأنصاري قال :

« أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ عَهْدَ الْيَنَّا أَنْ تَقَاتِلَ مَعَ عَلِيِّ النَّكَثِينَ ، فَقَدْ قَاتَلْنَاهُمْ ، وَعَهْدَ الْيَنَّا أَنْ تَقَاتِلَ مَعَ الْقَاسِطِينَ ، فَهَذَا وَجْهُنَا الْيَهْمُ - يَعْنِي مَعَاوِيَةَ وَأَصْحَابَهُ - وَعَهْدَ الْيَنَّا أَنْ تَقَاتِلَ مَعَ عَلِيِّ الْمَارْقِينَ ، فَلَمْ أَرْهَمْ بَعْدَ »^(٤).

وقال (ابن أبي الحديد) في (شرح النهج) :

« قَدْ تَظَاهَرَتْ الْأَخْبَارُ حَتَّى بَلَغَتْ حَدَّ التَّوَاتُرِ بِمَا وَعَدَ اللَّهُ تَعَالَى قَاتِلِي الْخَوَارِجِ مِنَ الثَّوَابِ عَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ عليه السلام »^(٥).

إذن فبداية وقوع الفتن والمحدثات رافقت بدايات التشريع الاسلامي زماناً ، وكانت بذورها موجودة في فترة وجود النبي الاكرم عليه السلام بين ظهراني الامة ، إلا ان بعض الدعوات والاصوات لم يكن بإمكانها الجهر بآريها وطموحاتها المقاطعة لشريعة

(١) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١١ ، ح : ٣١٢٥٨ ، ص : ٢٠٨ .

(٢) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١١ ، ح : ٣١٦٤٩ ، ص : ٣٢٧ .

(٣) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١١ ، ح : ٣١٥٤٣ ، ص : ٢٨٨ .

(٤) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١١ ، ح : ٣١٧٢٠ ، ص : ٣٥٢ .

(٥) ابن أبي الحديد ، شرح نهج البلاغة ، ج : ٢ ، ص : ٢٦٥ .

الاسلام ومبادئه ومبانيه ، باعتبار الحصانة التي كان يمتلكها التشريع الاسلامي آنذاك بوجود شخص الرسول الاكرم ﷺ ، إذ أنه كان يمثل المحور الذي تلتف حوله الامة الاسلامية بشكل عام ، من دون أن يتجرأ أحد - أيّاً كان - من أن يعلن أيّ مظهر من مظاهر الخلاف ، وأن يصرح بدعوة من هذا القبيل .

ولم يكن من السهل اكتشاف تلك الطبقات المبطنة من قبل المسلمين ، وظهور دخائل نفوسهم للملأ العام ، لانهم كانوا يتسترون في الظاهر بالاسلام ، ويحتمون بعنوانه العام ، الذي اتخذوه وسيلة للتأمر على الشريعة المقدسة من قرب ، واضمار المنازلة معها بعد غياب صاحب الرسالة ﷺ عن ساحة الصراع المبيّت .

وكان أن لقي الاسلام أعنف ضربة تاريخية لثوابته ومبادئه على أيدي بعض تلك المجاميع التي كانت تعيش حول الرسول الاكرم ﷺ ، وتنظم ضمن طبقة اصحابه ومرافقيه ﷺ

وقد ساهمت بعض تلك المجاميع مساهمة كبيرة في تأجيج جذوة الفتن والمحدثات الاولى ، التي اصبحت بعد ذلك أساساً ومصدراً لكل ألوان التحريف والفساد التي أصيب بها الاسلام في منطلقاته ومواقفه اللاحقة كافة .

وفي نفس الوقت نجد أن هناك طبقة كبيرة من الصحابة وقفت بوجه البدع والمحدثات مواقف رسالية خالدة ، أخذ يرددونها التاريخ بفخر واعتزاز .

روى البخاري في صحيحه عن رسول الله ﷺ أنه قال ﷺ :

« أنا على حوضي أنتظرون يرد علي فيؤخذ بنايس من دوني ، فأقول امي ، فيقول : لا تدري مشوا على القهقري »^(١) .

وقال ﷺ :

« أنا فرطكم على الحوض ، ليرفعن إلي رجال منكم ، حتى إذا أهويت لاتاؤلهم ، اختلجوا دوني ، فأقول : أي رب أصحابي ! فيقول : لا تدري ما أحدثوا بعدك »^(١).

وروت أم سلمة عن رسول الله ﷺ أنه قال :

« إن من أصحابي لمن لا يراني بعد أن أموت أبداً »^(٢).

وروى سهل بن سعد عن رسول الله ﷺ أنه قال :

« اني فرطكم على الحوض ، من مر علي شرب ، ومن شرب لم يظلم أبداً ، ليردن علي أقوام ، أعرفهم ويعرفوني ، ثم يحال بيني وبينهم .. فأقول أنهم مني ، فيقال : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك ، فأقول : سحقاً سحقاً لمن غير بعدي »^(٣).

وعن عبدالله بن مسعود عن رسول الله ﷺ أنه قال :

« وإني فرطكم على الحوض ، وإني سأنزع رجالاً ، فأغلب عليهم ، فأقول : يارب أصحابي ، فيقول : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك »^(٤).

وقد ثمرت الامة الاسلامية نتيجة لتلك الفتن الحالكة بمنعطفات حادة كادت أن توجه إليه الضربة القاتلة ، لو لا ما كان يتمتع به أهل البيت ﷺ وعلى رأسهم أمير المؤمنين عليه السلام بالصبر والحكمة واليسقظة الدائمة ، والحرص على بقاء أسس التشريع الاسلامي ثابتة ، ومعاملة الرئيسية محفوظة ، على الرغم من ان الامة الاسلامية قد ابتعدت في مسيرتها عن الكثير من الخصوصيات والتفاصيل التي تتعلق بحقوقهم ﷺ .

وسوف نتعرض إلى مجمل الدور الرسالي الذي تحمل أعباء أهل البيت ﷺ في إطار مواجهة ظاهرة (الابتداع) ومكافحتها بمختلف الوسائل والاساليب في لاحق

(١) البخاري ، صحيح البخاري ، ج : ٧ ، كتاب الرقاق ، ص : ٢٠٦ .

(٢) أحمد بن حنبل ، مسند أحمد بن حنبل ، ج : ٦١ ، ح : ٢٦١١٩ ، ص : ٣١٢ .

(٣) البخاري ، صحيح البخاري ، ج : ٧ ، كتاب الرقاق ، ص : ٢٠٨ .

(٤) أحمد بن حنبل ، مسند أحمد بن حنبل ، ج : ١١ ، ح : ٢٨٥٦٠ ، ص : ٤٠٨ .

دراستنا هذه إن شاء الله تعالى .

والآن نتنقل إلى استعراض أهم العوامل التي أدت إلى نشوء ظاهرة (الابتداع) في حياة المسلمين ، وخصوصاً تلك التي نشأت في بدايات التشريع الاسلامي وأصبحت أساساً تتفرع منه البدع الاخرى ، وذلك ضمن النقاط التالية :

١ - السذاجة والجهل والتسامح في أمر الدين :

السذاجة ، والجهل ، والتسامح .. ظواهر اجتماعية عامة كانت تسود مجتمع الجزيرة العربية حين بعثه النبي الاكرم ﷺ وابثاق فجر التشريع .. إذ لم يكن المجتمع آنذاك ، وبعد أن آمن بالدين الاسلامي الجديد ، متحرراً من جميع الرواسب والمسلّفات التي تركتها الحياة الجاهلية عليه ، حيث الاعراف والنواميس البعيدة عن القيم والاخلاق والمثل الانسانية الرفيعة التي دعى اليها الاسلام العظيم .

وكان للطابع المادي الهض الذي ساد الحياة آنذاك ، وتحكّم في جميع أبعادها ، وأصبح مقياساً للتفاضل والقيم ، قبل إطلالة الاسلام ... الأثر الكبير في قتل روح الابداع والتفكير الحر ، والزوع نحو العلم والمعرفة والابتكار ، فانسان ذلك الوقت كان يعيش حالة الجهل المطبق ، وخصوصاً بالنسبة إلى العلوم والمعارف الحسنة ، ولا يعي أبسط الاشياء من حوله ، وإذا ما أدرك شيئاً من ذلك ، فإنّ الجوّ الجاهلي القائم الذي يلقه ويحيط به ، يمنعه من أن ينتشل نفسه من ذلك الواقع المدهم .

ولذا فإنّ الاسلام بتعاليمه السماوية المشرقة ، يمثل في أول أبعاده ، وأهم اشعاعاته ، صحوّة فكرية متألّقة ، اكتسحت تلك الطبقات الكثيفة المظلمة من الجهل والتخلف والاعطاط ، التي كانت تلبد حياة الانسان ، وتقطع طريق العلم والمعرفة عليه ، فني اللحظات الاولى لاتصال الارض بالسما ، وفي بداية شوط الرسالة الاول ، صدع الوحي لرسول الله ﷺ بالقول :

﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴾^(١).

فالاسلام دعوى إلى العلم الذي يعني في أحد بعديه مواكبة الحياة في نموها وتطورها، والتطلع المستمر لكشف أسرارها وكنوزها، وانراء الفكر البشري بمختلف المعارف العلمية والانسانية المتنوعة، التي لا تقف عند حد ولا تنتهي إلى أمد.

ويعني العلم في منظور الشريعة من خلال بعده الثاني، الانفتاح على المعرفة الاسلامية، وعدم الجمود في تلقي أحكامها ومفاهيمها، وضرورة تحريك الطاقة الفكرية الخلاقة التي أودعها الله تعالى في النفس الانسانية، في مجال التأملات المشروعة، ومحاولة انتزاع الرؤى والمفاهيم والصياغات المتنوعة في كافة مجالات الحياة والكون، بالاعتماد على التراث الفكري، والثروة الفنية التي يمتلكها الاسلام العظيم، والادراك الواعي للاحكام، والفهم المعقّق للتشريع، من دون أن يتجاوز العقل حدوده المشروعة، ويضع نفسه في مقابل الاحكام الالهية، أو يتفهرق إلى حيث التحجيم والانزواء، فيُشَل عن الفاعلية والتأثير.

من هنا نرى تأكيد الشريعة واصرارها على محاربة الجهل، واعتباره العدو الأول الذي يجب مكافحته واستحصاله من جسد الامة الاسلامية، كما نرى الحث الاكيد على ضرورة التعلم والتفقه في الدين، من خلال مجموعة كبيرة من النصوص الاسلامية الواردة في هذا المجال، فمن ذلك قوله تعالى:

﴿ يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾^(٢).

وقوله تعالى: ﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴾^(٣).

(١) الطلق: ١.

(٢) المجادلة: ١١.

(٣) الزمر: ٩.

وقد قال رسول الله ﷺ :

« طلب العلم فريضة على كل مسلم ، ألا إن الله يحب بغاة العلم »^(١) .

وعنه ﷺ :

« من طلب علماً فأدركه كتب الله له كفلين من الأجر ، ومن طلب علماً ولم يدركه

كتب الله له كفلاً من الأجر »^(٢) .

وعنه ﷺ :

« من طلب العلم فهو كالصائم نهاره ، القائم ليله ، وإن باباً من العلم يتعلمه

الرجل ، خير له من أن يكون له أبوقبيس ذهباً ، فأنفقه في سبيل الله »^(٣) .

وعنه ﷺ :

« من جاءه الموت وهو يطلب العلم ، ليحيي به الاسلام ، كان بينه وبين الاتبياء

درجة واحدة في الجنة »^(٤) .

وعنه ﷺ :

« اطلبوا العلم ولو بالصين »^(٥) .

وعنه ﷺ :

« من سلك طريقاً يلتمس به علماً سهل الله له طريقاً إلى الجنة »^(٦) .

وروي أنه خرج رسول الله ﷺ ، فإذا في المسجد مجلسان ، مجلس يتفتقون ،

ومجلس يدعون الله ويسألونه ، فقال ﷺ :

(١) محمد بن يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : فرض العلم ، ح : ١ ، ص : ٣٠ .

(٢) زين الدين العاملي ، منية المرید في آداب المفید والمستفيد ، ص : ٢٣ .

(٣) زين الدين العاملي ، منية المرید ، ص : ٢٣ .

(٤) زين الدين العاملي ، منية المرید ، ص : ٢٣ .

(٥) زين الدين العاملي ، منية المرید ، ص : ٢٥ .

(٦) زين الدين العاملي ، منية المرید ، ص : ٢٥ .

« كلا المجلسين إلى خير ، أما هؤلاء فيدعون الله ، وأما هؤلاء فيتعلمون ويفقهون الجاهل ، هؤلاء أفضل بالتعليم ، ارسلت لما ارسلت ، ثم قد معهم »^(١) .
وعن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال :

« تعلم العلم ، فإن تعلمه حسنة ، ومدارسته تسبيح ، والبحث عنه جهاد ، وتعليمه لمن لا يعلمه صدقة ، وهو عند الله لاهله قرية ، لانه معالم الحلال والحرام ، وسالك بطالبه سبيل الجنة ، فهو أنيس في الوحشة ، وصاحب في الوحدة ، وسلاح على الاعداء ، وزين الاخلاء ، يرفع الله به أقواماً يجعلهم في الخير أئمة يقتدى بهم ، ترمى أعصاهم ، وتسبى آثارهم ، وترغب الملائكة في خلعتهم ، يمسحونهم بأجنحتهم في صلواتهم ، لأن العلم حياة القلوب ، ونور الابصار من العمن ، وقوة الابدان من الضعف ، ينزل الله حامله منازل الأبدال ، ويمنحه مجالسة الاخيار في الدنيا والاخرة ، بالعلم يطاع الله ويعبد ، وبالعلم يعرف الله ويوحد ، وبالعلم توصل الارحام ، وبه يعرف الحلال والحرام ، والعلم إمام العقل ، والعقل تابعه ، يلهمه الله السعداء ، ويحرمه الاشقياء »^(٢) .

وعن أبي عبد الله الصادق عليه السلام أنه قال :

« عليكم بالتفقه في دين الله ، ولا تكونوا أعراباً ، فإنه من لم يتفقه في دين الله ، لم ينظر الله إليه يوم القيامة ، ولم يزل له عسلاً »^(٣) .
وعنه عليه السلام أيضاً أنه قال :

« لوددت أن أصحابي ضربت رؤوسهم بالسياط حتى يتفقهوا »^(٤) .

لقد شخّصت الشريعة الاسلامية أن أخطر المخاطر التي تهدد كيانها إنما تكن في

(١) زين الدين العاملي ، منية المريد ، ص : ٢٦ .

(٢) محمد بن الفضال النيسابوري ، روضة الواعظين ، ج : ١ ، ص : ٩ .

(٣) محمد بن يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : فرض العلم ، ح : ٧ ، ص : ٣١ .

(٤) محمد بن يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : فرض العلم ، ح : ٨ ، ص : ٣١ .

أن يتعامل معها الفرد المسلم من موقع الجهل واللامبالاة ، ويجري على ظواهر أحكامها بسذاجة واسترسال ، وقد شجبت الشريعة هذا النمط من السلوك ، وعدت العبادة الخالية من العلم والفقه والتفكير ، عبادةً خاوية جوفاء ، لا تفرز معطياتها ، ولا تنتج ثمارها المرجوة من قبل التشريع .

جاء عن رسول الله ﷺ بهذا الصدد أنه قال :

« مَنْ عطل بغير علم ، كان ما يفسد أكثر مما يصلح »^(١).

وعنه ﷺ :

« لا خير في عبادة لا فكر فيها ، ولا في قراءة لا تدبر فيها »^(٢).

وعنه ﷺ :

« من خرج يطلب باباً من العلم ليرد به باطلاً من حق ، أو ضلالاً من هدى ، كان كعبادة متعبد أربعين عاماً »^(٣).

وعنه ﷺ :

« تذاكر العلم ساعة خير من قيام ليلة »^(٤).

وعنه ﷺ :

« فضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر النجوم ليلة البدر »^(٥).

وعنه ﷺ :

« فضل العالم على العابد كفضلي على أدناكم »^(٦).

(١) ابن جمهور ، غوالي الثاني ، ج : ٤ ، المجلد الثانية ، ح : ٦١ ، ص : ٧٦ .

(٢) ابن جمهور ، غوالي الثاني ، ج : ٤ ، المجلد الثانية ، ح : ١٧٣ ، ص : ١١٢ .

(٣) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١٠ ، ح : ٢٨٨٣٥ ، ص : ١٦١ .

(٤) محمد بن النعمان المفيد ، الاختصاص ، تعليق : علي أكبر القفاري ، ص : ٢٤٥ .

(٥) محمد بن الحسن الصفار ، بصائر الدرجات ، ج : ١ ، باب : ٤ ، ح : ٢ ، ص : ٧ .

(٦) زين الدين العاملي ، منية المريد ، ص : ٢٣ .

وعنه عليه السلام :

« ركعتان يصلحها العالم ، أفضل من ألف ركعة يصلحها العابد »^(١).

وعنه عليه السلام :

« والذي نفس محمد بيده ، لعالم واحد أشد على إبليس من ألف عابد ، لأنَّ العابد لنفسه ، والعالم لغيره »^(٢).

وعنه عليه السلام :

« فضل العالم على العابد بسبعين درجة ، بين كل درجتين حضر الفرس سبعين عاماً ، وذلك أنَّ الشيطان يضع البدعة للناس ، فيبصرها ، العالم فينهئ عنها ، والعابد مقبل على عبادته ، لا يتوجه لها ، ولا يعرفها »^(٣).

وعن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال :

« ركعتان من عالم خير من سبعين ركعة من جاهل ، لأنَّ العالم تأتيه الفتنة ، فيخرج منها بعلمه ، وتأتي الجاهل ، فتنسفه نسفاً »^(٤).

وعن الامام الباقر عليه السلام أنه قال :

« عالم ينتفع بعلمه ، أفضل من عبادة سبعين ألف عابد »^(٥).

فن الواضح أنَّ على المسلم على ضوء التعاليم الاسلامية أن يتحرى ويفكر ويعمل بوعي ، ويسأل عن معالم دينه ، ويستزيد من العلم بشريعته ، حيناً بعد حين ، من دون توقف أو انقطاع.

(١) محمد باقر المجلسي ، بحار الانوار ، ج : ٧٤ ، باب : ٣ ، ح : ٣ ، ص : ٥٧ .

(٢) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١٠ ، ح : ٢٨٩٠٨ ، ص : ١٧٤ .

(٣) محمد بن الفضل النيسابوري ، روضة الواعظين ، ج : ١ ، ص : ١٢ .

(٤) محمد بن النعمان المفيد ، الاختصاص ، ص : ٢٤٥ .

(٥) محمد بن الحسن الصفار ، بصائر الدرجات ، ج : ١ ، باب : ٤ ، ح : ١ ، ص : ٦ .

وهذا لا يتنافى طبعاً مع التسليم لأمر الله تعالى، وأمر رسوله الكريم ﷺ، وأهل بيته الطاهرين ﷺ، وهذا التحري والسؤال لا يصطدم بطبيعة الحال مع وجوب الانقياد والامتثال المطلق لتعاليم الشريعة المقدسة، والأذعان للأحكام الإسلامية المشتملة على علل وملاكات غيبية وخفية - في الغلب - على الإنسان .. إذ أن التسليم والانقياد لأحكام الشريعة وتعاليمها، مع الوعي بفلسفة هذه الأحكام وحسقاتها، يُعد غاية الامتثال، ومنتهى الطاعة والتسليم لأمر الله عز وجل، فكم هو الفرق بين من يطاوع الشريعة في كل ما تقول عشوائياً، من دون أن يعي فلسفة انقياده لها، ومن دون أن يدرك عظمة التشريع، وأسرار إحكامه وإتقانه .. وبين من يطاوع الشريعة وهو مستشعر لحقيقة الأمر، وعارف بخلفياته ومبانيه .

وبسبب من الجهل، والتساع، والسذاجة في أمر الدين، والسطحية في تلقي الأحكام وامتثالها، والخلط بين ما هو محلل ومحرم، من دون الالتفات إلى توقيفية التشريع وقدسيته، فقد ظهرت في حياة المسلمين بدع كثيرة في حياة النبي الأكرم ﷺ، وبعد وفاته قريباً من عصر التشريع، وسوف نقوم بدرج نماذج لبعض هذه الحالات فيما يلي :

١- روي في (الموطأ) :

« أن رسول الله ﷺ رأى رجلاً قائماً في الشمس، فقال : ما بال هذا ؟ فقالوا : نذر أن لا يتكلم ولا يستظل من الشمس، ولا يجلس، ويصوم، فقال رسول الله ﷺ : مره فليتكلم، وليستظل، وليجلس، وليتم صيامه . »

فن الواضح من خلال هذه الرواية أن هذا الرجل قد اندفع بتساع وعفوية إلى ارتكاب هذا العمل المحظور، ولم يدرك حقيقة النذر المشروع، وشروطه، وضوابطه .

وموارده المسموح بها ، فابتكر من وحي نفسه عملاً يظن أنه داخل في حيز التشريع ، وألزم نفسه بتطبيقه ، وتحمل آثاره .

ولا شك في أن هذا العمل يعدّ إدخالاً لشيء من خارج الدين فيه ، فيكون من مصاديق الابتداع وموارده .

وبما أن هذا العمل قد اشتمل على جزء صحيح ومشروع ، فإننا نرى أن رسول الله ﷺ قد فصل النهي ، ولم يطلق القول بعدم مشروعية العمل كله ، فقد نهى ﷺ عن الأمور غير المشروعة ، وهي نذره للوقوف في الشمس ، والقيام ، وعدم التكلم ، وبين صحة نذره للامر المشروع وهو الصيام ، ولذا أمره بإتمام صيامه ، لأن نذر الصيام جائز من وجهة نظر الفقه الاسلامي .

٢ - جاء في (الاعتصام) عن قيس بن حازم أنه قال

« دخل رسول الله ﷺ على امرأة من قيس يقال لها زينب ، فرآها لا تتكلم ، فقال : ما لها ؟ فقيل : حجة مصمتة ، فقال لها : تكلمي فإن هذا لا يحل ، هذا من عمل الجاهلية »^(١) .

فلاحظ هنا أيضاً أن هذه الحالة تشبه الحالة السابقة ، إذ أن هذه المرأة قد ابتدعت من عند نفسها عملاً دخيلاً على التشريع ، وتصورت أنه عمل مشروع تريد التقرب به إلى الله تعالى ، وكان ذلك بسبب الجهل ، وعدم الاطلاع على حدود الدين وتعاليمه بدقة ، فنهاها النبي الاكرم ﷺ عن ذلك ، وعُدّ سلوكها هذا من عمل الجاهلية .

٣ - روي عن أنس أنه قال :

« رأى رسول الله ﷺ رجلاً يهادي بين ابنين له ، فقال : ما هذا ؟ فقالوا : يا رسول الله ، نذر أن يحج ماشياً ، فقال ﷺ : إن الله لقني عن تعذيبه نفسه ، فليركب »^(٢) .

(١) أبو اسحاق الشاطبي . الاعتصام ، ج : ٢ ، ص : ٥٢ .

(٢) أحمد بن حنبل ، مسند أحمد بن حنبل ، ج : ٣ ، ح : ١٣٤٥٤ ، ص : ٢٧١ .

وهذه الحادثة ناشئة من الجهل بامور التشريع أيضاً . ومتولدة من عدم إدراك أحكام الفقه الاسلامي بالشكل الصحيح ، وهذا الجهل يشكل النواة الاولى لنشوء البدع ، والخروج إلى حيث الاجتهاد الشخصي في مقابل النص الشرعي ، والسلوك الخاطئ الوارد إلى الدين من خارج حدوده .

ولذا نرى أن رسول الله ﷺ يبادر إلى معالجة هذا الموقف ، ويثبه إلى أن هذا العمل عمل غير مشروع بصورته الحالية التي توجب مشقة النفس وتمذيها ، وإن كان اصل مشروعية الحج مشياً على الاقدام ثابت ومقر من قبل الاسلام ، وللانسان أن ينذر ذلك ، ولكن لا إلى الدرجة التي تؤدي بالمكلف إلى المشقة والحرَج .

٤ - روي عن رجل من أهل البادية عن أبيه عن جده :

« أنه حج مع ذي قرابة له مقترناً به ، فرآه النبي ﷺ فقال : ما هذا ؟ قال : أنه نذر . فأمر ﷺ بالقرآن أن يقطع » (١) .

وهذه ظاهرة دخيلة على التشريع أيضاً ، وهي ان يقترن شخصان بقران يربطهما معاً ، ويؤدیان مناسك الحج بهذه الصورة ، وأغلب الظن ان هذه الظاهر نشأت من حالة العفوية والسذاجة والجهل باحكام الشريعة الإسلامية أيضاً .

وكان موقف الرسول الاكرم ﷺ تجاه هذه الحادثة موقفاً حاسماً ، إذ بعد أن سأل عن الامر ، وتبين له أنه قد بُني على أساس خاطئ وتصوير موهوم ، أمر بقطع القران الذي يربط بين الرجلين .

٥ - قال جابر بن عبد الله :

« أن رسول الله ﷺ كان في سفر ، فرأى رجلاً عليه زحام قد ظلل عليه ، فقال ﷺ : ما هذا ؟ قالوا : صائم ا قال ﷺ : ليس من البر الصيام في السفر » (٢) .

(١) أحمد بن حنبل ، مستد أحمد بن حنبل ، ج : ٥ ، ح : ٢٠٠٦٦ ، ص : ٤٨ .

(٢) أحمد بن حنبل ، مستد أحمد بن حنبل ، ج : ٣ ، ح : ١٤٠١٧ ، ص : ٣١٩ .

ومن خلال هذه الحادثة ندرك أن رسول الله ﷺ هو الذي كان يتحرى ويبادر إلى السؤال والاستفسار عن مختلف الظواهر التي قد قسّ تعاليم الشريعة الإسلامية ، وتتجاوز حدودها ، وعندما يرى ﷺ أن هذا الشخص قد أحدث أمراً لا وجود له في الشريعة ، بل وارتكب ما ورد النهي بشأنه ، معتقداً أن ذلك يقربه إلى الله تعالى ، ويصب في طريق طاعته وعبادته ، وجّه ﷺ المسلمين إلى عدم مشروعية هذا العمل ، وعدم صحة الصيام في السفر .

٦- عن معاوية السلمي قال :

« صليت مع النبي ﷺ ، فعطس رجل من القوم ، فقلت : يرحمك الله ، فرماني القوم بأيصارهم ، فقلت : وانكل أمياه ! ما شأنكم تنظرون إلي؟ قال : فجعلوا يضربون بأيديهم على أفخاذهم ، فعرفت أنهم يصمتوني ، لكنني سكت ! فلما قضى النبي الصلاة - بأبي هو وامي ، ما شمتني ، ولا كهفني ، ولا ضربني - فقال : إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس هذا ! إنما هي التسبيح ، والتكبير ، وقراءة القرآن »^(١) .

ولعل هذه الحادثة تكشف لنا بوضوح كامل عن طبيعة التفكير الساذج الذي كان يعمل به بعض المسلمين آنذاك ، والطريقة السطحية والعفوية التي يتعاملون بها مع الأمور التشريعية التوقيفية ، التي لا يصح فيها الزيادة ولا النقصان ، وخصوصاً مثل الصلاة التي تمثل عمود الدين وأساسه .

فترى من خلال الحديث المذكور أن هذا الشخص الذي جاء يصلي خلف رسول الله ﷺ قد بدأ بالحديث والحوار مع بقية المصلين ، من غير أن يكثرث بما أوجبه الله تعالى في هذه العبادة التوقيفية من تعاليم وحدود ، لا بد من الالتزام بها ومراعاتها ، والتي

من أهمها أن يقتصر المصلي على أذكارها وأفعالها المخصوصة ، ولا يتجاوز ذلك إلى حيث الامور غير المشروعة ، ولكن هذا الرجل كان يتعامل مع الصلاة وكأنه متحرر من كل إلزام شرعي .

ومن الطبيعي أن هذا الأمر إذا لم يُعالج ولم يُستأصل منذ البدايات ، فإنه سوف يكون منشأً لدخول ما ليس من الدين فيه ، واختلاط المحللات بالمحرّمات ، وهو يعني الابتداع .

ولذا نرى أن رسول الله ﷺ قد بادر إلى معالجة الموقف واستدراكه بهدوء كامل ، وتوجيه رسالي مثالي رفيع ، فوجه الرجل إلى حيث الالتزام بالحدود المشروعة للصلاة والتقيد بها ، وعدم الخروج من ذلك إلى حيث التصرفات المحرّمة والمبطلّة لها .

٧- ذكر ابن سيرين :

« أن النبي ﷺ خرج فلقيه حذيفة ، فحاد عنه ، فاغتسل ثم جاء ، فقال ﷺ مالك ؟ قال : يا رسول الله كنت جنباً ! فقال : رسول الله ﷺ : إن المسلم لا ينجس »^(١) .
فبدافع من الجهل هنا نرى أن هذا الصحابي يبتدع من عند نفسه حكماً خاصاً ، ليس له أي أساس في التشريع ، فيدرك النبي الأكرم ﷺ ذلك منه ، ويأمره بالعودة إلى حيث تعاليم السنة الناصحة وترك ما ظن أنه من المحظورات الشرعية ، ولو استمر هذا الصحابي على ما كان عليه من الاعتقاد بنجاسة الجنب ، لكان ذلك يعني تشريع وتأسيس حكم جديد في مقابل التشريع الإلهي الثابت .

٨- روى (ابن وضاح) عن أبي اسحاق أنه قال :

« أن الناس نودى فيهم بعد نومة : انه من صلى في المسجد الأعظم دخل الجنة ، فانطلق النساء والرجال حتى امتلأ المسجد قياماً يصلّون ، قال أبو اسحاق : ان امسي

(١) أحمد بن حنبل . مسند أحمد بن حنبل ، ج ٥ ، ح ٢٢٩٠٧ ، ص ٤٠٢ .

وجدني فيهم .

فأتى بن مسعود فقيل له : أدرك الناس ، فقال : ما لهم ، قيل : نودي فيهم بعد نومة أنه من صلى في المسجد الأعظم دخل الجنة .

فخرج ابن مسعود يشير بثوبه : ويلكم اخرجوا لا تُعذبوا ، انما هي نفخة من الشيطان ، أنه لم ينزل كتاباً بعد نبيكم ، ولا ينزل بعد نبيكم .

فخرجوا ، وجلسنا إلى عبدالله فقال : ان الشيطان إذا أراد أن يوقع الكذب ، انطلق فتمثل رجلاً ، فيلقى آخر فيقول له : أما بقلتك الخبر ؟ فيقول الرجل : وما ذاك ، فيقول : كان من الأمر كذا وكذا ، فانطلق فحدث أصحابك ، قال : فينطلق الآخر فيقول : لقد لقينا رجلاً إني لا أتوهمه أعرف وجهه ، زعم أنه كان من الأمر كذا وكذا ، وما هو إلا الشيطان»^(١) .

فعلى تقدير صحة هذه الرواية نجد أن الأعداد الكبيرة من الناس قد انجرفت مع دعاية لا أساس لها يدافع من الجهل أيضاً ، وعدم التمعن في اصول الشريعة وأحكامها ، والسير على نهجها بوعي .

ومن غير شك ان هذا الانجراف العفوي ، والمبادرة إلى ذلك العمل المزعوم ، تعد من مصاديق الابتداع ومن الموارد التي دخلت إلى الدين عن طريق التسامح واللامبالاة .

٩- ما روي في (الاعتصام) عن الزبير بن بكار أنه قال :

« سمعت مالك ابن أنس وقد أتاه رجل فقال : يا أبا عبدالله من أين أحرم ؟ قال : من ذي الحليفة ، من حيث أحرم رسول الله ﷺ ، فقال : إني أريد أن أحرم من المسجد من عند القبر ، قال : لا تفعل فإني أخشع عليك الفتنة . قال وأي فتنة هذه ؟ انما هي أميال

(١) ابن هشام القرطبي ، البدع والنهي عنها ، تصحيح وتعليق : محمد أحمد دهمان ، ص : ٩ - ٨ .

أزیدها قال : وأی فتنه أعظم من أن ترى انك سبقت إلى فضيلة قصر عنها رسول الله ﷺ ؟ إني سمعت الله يقول : ﴿ فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يُصيبهم عذاب أليم ﴾ (١) .

وفي الحقيقة ان توجيه مالك بن أنس لهذا الرجل لم يعتمد عن الصواب ، فإن الرجل يرى أن الأمر لا يعدو أن يكون قضية ذوقية ، يستطيع أن يزيد منها أو ينقص ما يشاء الا سيما وأنه يعطي لنفسه المبرر المشروع ، وينتحل لها العذر ، لأنه يريد أن يتطوع بأكثر من المطلوب ! وهذا أيضاً من قبيل الابتداع المهرم الذي ينشأ عن حالة الجهل والتساع في أمر الدين .

٢ - النظرة البقراء للدين :

رافقت الاديان السماوية بشكل عام ظاهرة خطيرة تمنع إلى فصل الدين عن الحياة ، والاعتصار على الامور العبادية الفردية التي لا علاقة لها بالمجتمع والامور التي تحيط بالانسان .

وقد أخذت هذه الظاهرة المجال الاوسع لها من الدين الاسلامي أيضاً ، ومنذ بدايات التشريع ، من خلال ظهور دعوات متعددة ومتكررة ، لازال الواقع الاسلامي يعاني من رواسبها ومخلفاتها الشيء الكثير .

وكان للظروف السياسية والحكومات التي تأمرت على الاسلام الدخول الكبير في تشجيع هذه الظاهرة ، والايحاء إلى المسلمين بأن الدين لا يعني أكثر من الصلاة والدعاء وإقامة الشعائر العبادية الاخرى ، وأما شؤون المجتمع والحياة والادارة والحكم فهي من

(١) التور : ٦٣ .

(٢) أبو اسحاق الشاطبي ، الاعتصام ، ج : ١ ، ص : ١٣٢ .

وظائف الحكام والامراء ، ولا دخل للتشريع بها ، ولا يحق لهم التدخل فيها .
ولذا نجد أنَّ هذا السلوك الديني الشاذ ، يجد في مختلف العصور الدعم السياسي الكامل ، والارضية المهيمنة لاتنتشاره ، واتساع نطاق تأثيره من قبل حكومات الجور والضلal ، لأنَّ الامر لا يقتصر فيه على عدم التقاطع مع تلك الحكومات ، وعدم تهديد مصالحها من قريب أو بعيد فحسب ، وانما نجد أنَّه يقدم الخدمات الكبيرة لها في أغلب الأحيان .

ومن غير شك أنَّ الدين الاسلامي الذي يدعو الفرد إلى أن يدخل في غمار الحياة ، ويتفاعل مع المجتمع بالأخذ والعطاء ، ويغير وجه الحياة إلى ما هو أفضل دائماً ، ويوجهها نحو الفضيلة والطهر والصفاء .. يحارب هذه الظاهرة بقوة ، ويؤكد على استئصالها وقلعها من الجذور ، ويعدّها من أخطر الظواهر التي تهدد الشريعة بالانزواء والتلاشي والاضمحلال .

ولذا نجد أنَّ الاسلام قد دعى إلى أن يأخذ الانسان نصيبه من هذه الحياة ، عن طريق السلوك المحلل ، وأن يعطي لكل عضو من أعضائه حظاً من الراحة ، وأن يهب لنفسه حقها من الالتذاذ بما أباحه الله لعباده من طيبات الرزق ، وجعله بذلك مقوماً لحركة الانسان التكاملية نحو عز وجل ، قال الله تعالى :

﴿ يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ ﴾ ^(١) .

وقال تعالى ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ ^(٢) .

فشجب الاسلام حالة الرهبنة ، والقسوة بحق النفس ، وتحميلها المشاق

(١) الاعراف ، ٣١ .

(٢) الاحزاب ، ٣٢ .

والصعوبات البالغة ، ووجه المجتمع نحو السلوك المتوازن ، الذي يحفظ حق الله تعالى وحق النفس معاً ، ولا ينأى عن الحياة الاجتماعية ، ويغرق في الاذكار والاوراد والعبادات المحضة ، الخالية من النفع والعطاء .

وفي الحقيقة ان هذه التوسعة تعبر عن أحد المقومات الاساسية التي تساهم في إثراء حركة الانسان التكاملية نحو الله تعالى ، وإعطائها صورة متكافئة ، لا تتحجم في الجوانب العبادي وتنزل عن دورها في الحياة بشكل مطلق ، ولا تنساب مع الزخارف والملاذ من دون قيود .

وهناك دواعٍ عديدة تؤدي إلى نشوء حالة (الرهينة) ، والانقطاع للعبادة ، والانزواء عن الحياة ، من أبرزها الخوف من الدخول في شؤون الحكم والسياسة ، والتجسس عن ممارسة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والجهاد ، والابتعاد عن سطوة الظالمين ، وبطشهم ، وارهابهم ، ومما يصلح أن يكون مؤشراً على ذلك ما رواه الطبرسي في (مجمع البيان) عن ابن مسعود أنه قال :

« كنت رديف رسول الله ﷺ على حمار ، فقال : يا ابن ام عبد اهل تدري من أين أحدثت بنو اسرائيل الرهبانية ؟ فقلت : الله ورسوله أعلم ، فقال : ظهرت عليهم الجبابة بعد عيسى ، يعملون بمعاصي الله ، ففضب أهل الايمان ، فقاتلوه ، فهزم أهل الايمان ثلاث مرات ، فلم يبق منهم إلا القليل ، فقالوا : إن ظهرنا هؤلاء أفنونا ولم يبق للدين أحد يدعو إليه ، فقتلوا تفرق في الارض ، إلى أن يبعث الله النبي الذي وعدنا به عيسى - يعنون محمداً ﷺ - فتفرقوا في غيران الجبال ، وأحدثوا رهبانية ، فمنهم من تمسك بدينه ، ومنهم من كفر ، ثم تلا هذه الآية : ﴿ وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِهَايَتِهَا فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ »

فَاسْقُونَهُ ، ثم قال ﷺ : يا ابن أم عبد ! أتدري ما رهبانية امي ؟ قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : الهجرة والجهاد والصلاة والصوم والحج والعمرة .. » .

ومن الدواعي الاخرى لنشوء الرهبة ، المشاكل النفسية ، والالزامات الروحية ، أو الانتكاسات الاجتماعية التي قد يصاب بها الانسان في حياته ، فقد يضطره ذلك إلى الانزواء ، وملء الفراغ الذي يعيش فيه ، بالذكر والعبادة والدعاء ، وقد روي في هذا الشأن عن أنس أنه قال :

« توفي ابن لعمان بن مضعون ، فاشتد حزنه عليه ، حتى أخذ من داره مسجداً يتعبد فيه ، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ ، فقال له : يا عثمان إن الله تبارك وتعالى لم يكتب علينا الرهبانية ، إنما رهبانية امي الجهاد في سبيل الله » .

وذكر الكراجكي في كنز الفوائد ما يشير إلى هذا المعنى أيضاً حيث يقول :

« لقد اضطررت يوماً إلى الحضور مع قوم من المتصوفين ، فلما ضمهم المجلس ، أخذوا فيما جرت به عادتهم من الغناء والرقص ، فاعتزلتهم إلى احدى الجهات ، وانضاف إلي رجل من أهل الفضل والديانات ، فتحدثنا ذم الصوفية على ما يصنعون ، وفساد أغراضهم فيما يتناولون ، وقبح ما يفعلون من الحركة والقيام ، وما يدخلون على أنفسهم في الرقص من الآلام ، فكان الرجل لقولي مصوباً ، وللقوم في فعلهم عطفاً .

ولم نزل كذلك إلى أن غنى مغني القوم هذه الأبيات :

وما أمُّ مكحول المدامع تترمي ترى الأتس وحشاً وهي تأنس بالوحش
غدت فارتمت ثم انتشت لرضاعه فلم تلف شيئاً من قوائمه الخمش
فطافت بذاك القاع ولها فصادمت سباع الفلا ينهشنه أيما نهش

(١) الحديث : ٢٧ .

(٢) الفضل بن الحسن الطبرسي ، تفسير مجمع البيان ، ج : ٩ ، ص : ٣٠٨ .

(٣) محمد باقر المجلسي ، بحار الانوار ، ج : ٦٧ ، باب : ٥٦ ، ح : ١ ، ص : ١١٤ - ١١٥ ، من أمالي الصدوق ص : ٤٠ .

بأوجع منِّي يوم ظَلتُ أنامل تودّعني بالدرّ من شبكِ النقش
فلما سمع صاحبي ذلك نهض مسرعاً مبادراً، ففعل من القفز والرقص والبكاء
واللطم ما يزيد على ما فعله من قبله من كان يخطئه ويستهنه، وأخذ يستعيد من الشعر
ما لا يحسن استعادته، ولا جرت عاداتهم بالطرب على مثله وهو قوله:

فطافت بذاك القاع ولها فصادفت سباع الفلا ينهشنه أيما نهش
حتى بلغ من نفسه الجهود، ووقع المغمشي عليه من الموت، فحيرني ما رأيت من
حاله، وأخذتُ أفكر في أفعاله المضادة، لما سمعت من أقواله، فلما أفاق من غشيته، لم
أملك الصبر دون سؤاله عن أمره، وسبب ما صنعه بنفسه، مع تجهيله من قبل لفاعله،
وعن وجه استعادته من الشعر ما لم تجر عاداتهم باستعادة مثله، فقال لي: لستُ أجهل ما
ذكرت، ولي عذر واضح فيما صنعت، اعلمك أن أبي كان كاتباً، وكان بي برّاً وعليّ شقيقاً،
فسخط السلطان عليه فقتله، فخرجت إلى الصحراء لشدة ما لحقني من الحزن عليه،
فوجدته ملقاً والكلاب ينهشون لحمه، فلما سمعت المغني يقول:

فطافت بذاك القاع ولها فصادفت سباع الفلا ينهشنه أيما نهش
ذكرت ما لحق أبي، وتصور شخصه بين عيني، وتجدد حزنه عليّ، ففعلتُ الذي
رأيتُ بنفسي».

وقد يكون في نفس هذه الاتجاه ما رواه أبو سلمان الداراني عن الربيع بن خثيم:
«أنه كان جالساً على باب داره إذ جاءه حجر فصكّ جبهته فشجه فجعل يمسح الدم
ويقول: لقد وعظمت يا ربيع، فقام ودخل داره، فما جلس بعد ذلك على باب داره حتى
أخرجت جنازته».

(١) أبو الفتح الكراچكي، كنز القوائد، تحقيق: عبدالله نعمة، ج: ٢، ص: ٧٨ - ٨٠.

(٢) أبو حامد الغزالي، إحياء علوم الدين، ج: ٢، كتاب العزلة، ص: ٢٤٣.

وقد تُبْطِن ظاهرة الاعتزال والرهبنة برغبة الخلوة بالله تعالى، والانفراد به، الفرار من مخالطة الناس، التي تذكر - على زعمهم - صفو هذا الانفراد، وتقطع الانسان عن مزاوله عباداته بالشكل المطلوب.

ولعل أكثر ظواهر الرهبنة والاعتزال تبتني أساساً على هذا الهدف، وترفع شعار الدعوة إليه وتبرير الموقف من خلاله.

فيذكر الغزالي في (الاحياء) عن بعض الصالحين أنه قال: «بيننا أنا أسير في بعض بلاد الشام، إذا أنا بعباد خارج من بعض تلك الجبال، فلما نظر اليّ تنحى إلى أصل شجرة، وتستر بها، فقلت: سبحان الله! تبخل عليّ بالنظر اليك؟ فقال: يا هذا إني أقمت في هذا الجبل دهرًا طويلاً، أعالج قلبي في الصبر عن الدنيا وأهلها، فطال في ذلك بقائي، وفني فيه عمري، فسألت الله تعالى أن لا يجعل حظي من أيامي في مجاهدة قلبي، فسكنه الله عن الاضطراب، وألفه الوحدة والانفراد، فلما نظرت اليك خفت أن اوقع في الأمر الأول: فاليك عني، فإني أعود من شرك ربّ العارفين وحبيب القانتين ..».

ولما بنى عروة قصره بالمقيق، ولزمه، ولم يخرج منه، قيل له: «لزمت القصر، وتركت مسجد رسول الله ﷺ»، قال: رأيت مساجدكم لاهية، وأسواقكم لاغية، والفاحشة في فجاجكم عالية، ولما هنالك عما أنتم فيه عافية».

ويُنقل عن سفيان بن عيينة أنه قال: «لقيت ابراهيم بن أدهم في بلاد الشام فقلت له: يا ابراهيم تركت خراسان، فقال: ما تنهأت بالعيش إلّا هنا، أفرّط بدني من شاق إلى شاق، فمن رأيي يقول: موسوس أو محال أو فلاح».

وقال الفضيل: «إذا رأيْتُ الليل مقبلاً فرحْتُ به، وقلت: أخلو بربي، وإذا رأيْتُ

(١) أبو حامد الغزالي، إحياء علوم الدين، ج: ٢، كتاب العزلة، ص: ٢٤٩.

(٢) أبو حامد الغزالي، إحياء علوم الدين، ج: ٢، كتاب العزلة، ص: ٢٥٥.

(٣) أبو حامد الغزالي، إحياء علوم الدين، ج: ٢، كتاب العزلة، ص: ٢٤٨.

الصحيح أدركني ، استرجعت كراهية لقاء الناس ، وأن يجيء من يشغلني عن ربي»^(١) .
وقال الربيع بن خثيم : « إن استطعت أن تكون في موضع لا تعرف ولا تُعرف فافعل »^(٢) .

وقال وهيب بن الورد : « بلغنا أن الحكمة عشرة أجزاء ، فتسعة منها في الصمت ، والعاشرة في عزلة الناس »^(٣) .
وقال الفضيل أيضاً : « إني لأجد للرجل عندي يداً ، إذا لقيته أن لا يسلم عليّ ، وإذا مرضت أن لا يعودني »^(٤) .

وقد تعود ظاهرة الرهبة والاعتزال في بعض مظاهرها وحالاتها إلى الجهل الذي تمت الإشارة إليه عند ذكر العامل الاول من العوامل التي أدت إلى نشوء البدع في حياة المسلمين ، أو إلى غير ما ذكرناه من دواعٍ ومسببات .

وعلى أية حال فنحن في غنى لأن نستغرق في الرد على هذا النمط من التفكير والسلوك ، المخالف لصريح النصوص الشرعية القطعية ، الواردة بشأن حث الانسان على التعامل والاختلاط مع باقي أبناء البشر ، وأداء الدور الرسالي الملقى على عاتقه ، ومواصلة الناس ، وبرهم ، والاحسان اليهم ، والصبر على آذاهم ، ومداراتهم بالخلق الحسن ، والهدي الطيب ، والتأثير فيهم بالكلمة الطيبة والموعظة الحسنة .. كما أن هذا السلوك المتطرف يخالف الاهداف العليا لايجاد الانسان على وجه هذو الأرض ، والغايات التي من اجلها أنزلت الشرائع ، ويعت الأنبياء ، وتظافرت الاديان ، فكيف يمكن للانسان الذي يمثل المخلوق المنتقى لخلافة الله على وجه الارض ووراثتها أن يمارس

(١) أبو حامد الفزالي ، إحياء علوم الدين . ج : ٢ ، كتاب العزلة ، ص : ٢٤٩ .

(٢) محسن الكاشاني ، المحجة البيضاء في تهذيب الاحياء ، تطبيق علي أكبر النجفاري ، ج : ٤ ، كتاب العزلة ، ص : ٤ .

(٣) أبو حامد الفزالي ، إحياء علوم الدين ، ج : ٢ ، كتاب العزلة ، ص : ٢٤٣ .

(٤) أبو حامد الفزالي ، إحياء علوم الدين ، ج : ٢ ، كتاب العزلة ، ص : ٢٤٣ .

سلوكه في الحياة ، ويدرك هذه الاهداف ، وهو يعيش في زوايا المجتمع ، ويسير على هامش الزمن ، ولا يُحسن من الدين إلا الاذكار والاوراد المجردة ، ولا يمنح المجتمع الذي يعيش فيه أملاً يُرتجى ، أو عطاءً يُذكر ؟

وهل يمكن أن يكون هناك مَنْ هو أكثر قداسةً وأشدّ قرباً إلى الله تعالى من صاحب الرسالة ﷺ الذي كان يجسد السلوك الامثل ، ويمارس كل ما يمكن أن تترقبه الشريعة من أهداف وأبعاد ، ولا يتسنى لنا أن نتصور أنه ﷺ قد تخطى طموحاً قد أمرت به الشريعة ، أو تجاوز كمالاً من كمالاتها وقيمها بشكل مطلق ، فسيرة النبي الاكرم ﷺ حافلة بالممارسات الاجتماعية المتنوعة ، كما هي حافلة كذلك بالابعاد الروحية والعبادية المثلّية ، وهو يمثل مجمعه بين هذين الجانبين السلوك الامثل الذي أمرت الشريعة به ، وحُثت عليه .

أضف إلى أن الشريعة الاسلامية لم تلغ الخلوة والانفراد للعبادة بشكل كامل ، وأما نذبت الانسان المسلم إلى بعض الممارسات العبادية التي تسير به في اتجاه تربية الروح وتهذيبها وتعرضها للنفحات الالهية ، ويعد (الاعتكاف) من أبرز العبادات التي تلبي هذه الغاية ، وتعكس هذا الاهتمام ، فهو يمثل في مرتكزاته التشريعية وفلسفته الدينية النقاط المضيئة التي تتخلل مسيرة الانسان الروحية نحو الله سبحانه وتعالى ، فتمنح سلوكه عزماً مستنفأً ، ونشاطاً ودأباً جديدين .

والان نحاول أن نستعرض جملة من البدع والمواقف المحدثّة التي ظهرت في الحياة الاسلامية بسبب هذه النظرة القاصرة إلى الدين :

١ - « روي أن سلمان الفارسي عليه السلام جاء زائراً لأبي الدرداء فوجد ام الدرداء مبتذلة ، فقال : ما شأنكِ ؟ قالت : لئن أحاك ليست له حاجة في شيء من أمر الدنيا . فلما جاء أبو الدرداء رحّب بسلمان وقرب إليه طعاماً ، فقال لسلمان أطمع ، فقال :

أني صائم ، قال [أبو الدرداء] : أقسمت عليك إلا ما طعمت ، فقال [سلمان] : ما أنا بأكـ
ل حتى تأكل .

وبات عنده ، فلما جاء الليل قام أبو الدرداء ، فحبسه سلمان ، وقال : يا أبا الدرداء ، إن لربك عليك حقاً ، وإن لجسدك عليك حقاً ، ولأهلك عليك حقاً ، فصم واضطر ، وصل ونم ، وأعط كل ذي حق حقه ، فأتى أبو الدرداء النبي ﷺ ، فأخبره بما قال سلمان ، فقال له مثل قول سلمان ^(١) .

۲- روى عن جعفر بن محمد الصادق عليه السلام عن آبائه عليهم السلام أنه قال :

« كان رسول الله يأتي أهل الصفة، وكانوا ضيفان رسول الله ﷺ، كانوا هاجروا من أهلهم وأموالهم إلى المدينة، فأسكنهم رسول الله ﷺ حقة المسجد، وهم أربعمائة رجل، فكان يسلم عليهم بالغداة والعشي، فاتاهم ذات يوم، فمنهم من يخفف نعله، ومنهم من يرقع ثوبه، ومنهم من يتغلى، وكان رسول الله ﷺ يرزقهم مداً مداً من تمر في كل يوم.

فقام رجل منهم فقال : يا رسول الله ! القر الذي ترزقنا قد أحرق بطنونا ، فقال رسول الله ﷺ : أما في لو استطعت أن أطعمكم الدنيا لاطعمتكم ، ولكن من عاش منكم من بعدي ، يُغذى عليه بالجفان ، ويُراح عليه بالجفان ، ويغدو أحدكم في قميصه ، ويروح في أخرى ، وتنجدون بيتوتكم ، كما تنجد الكعبة .

فقام رجل فقال: يا رسول الله إنا إلى ذلك الزمان بالأشواق افئى هو؟

قال ﷺ: زمانكم هذا خير من ذلك الزمان، إنكم إن ملأتم بطونكم من الحلال،
توشكون أن تملأوها من الحرام.

فقال سعد بن أشج: فقال: يا رسول الله ما يفعل بنا بعد الموت؟ قال ﷺ: الحساب

(١) محمد باقر المجلسي، بحار الانوار، ج: ٦٧، باب: ٥١، ح: ١٤، ص: ١٢٨، عن تنبيه الخواطر، ج: ١، ص: ٢.

والقبر، ثم ضيقه بعد ذلك، أو سخته، فقال: يا رسول الله هل تخاف أنت ذلك؟ فقال ﷺ: لا ولكن أستحي من النعم المتظاهرة التي لا أجازيها ولا جزءاً من سبعة، فقال سعد بن أشج: إني أشهد الله، وأشهد رسوله، ومن حضرتي، أن نوم الليل عليّ حرام، والأكل بالنهار عليّ حرام، ولباس الليل عليّ حرام، ومخالطة الناس عليّ حرام وايتان النساء عليّ حرام، فقال رسول الله ﷺ: يا سعد لم تصنع شيئاً، كيف تأمر بالمعروف، وتنهى عن المنكر، إذا لم تخالط الناس، وسكون البرية بعد الحضر كفر للنعمة، ثم بالليل، وكل بالنهار، والبس ما لم يكن ذهاباً، أو حريراً، أو معصفاً، وآت النساء^(١).

٣- «روي أن رجلاً أتى الجبل ليتعبد به، فجيء به إلى رسول الله ﷺ فقال له رسول الله ﷺ: لا تفعل أنت، ولا أحد منكم، لصبر أحدكم في بعض مواطن الاسلام خير من عبادة أحدكم أربعين عاماً»^(٢).

٤- ورد في (الاحياء) عن أبي هريرة أنه قال:
«غزونا على عهد رسول الله ﷺ، فررنا بشعب فيه عيينة طيبة الماء، فقال واحد من القوم: لو اعتزلت النساء في هذا الشعب، ولن أفعل ذلك حتى أذكر لرسول الله ﷺ، فذكر له، فقال [رسول الله ﷺ] لا تفعل، فإن مقام أحدكم في سبيل الله، خير من صلاته في أهله ستين عاماً، ألا تحبون أن يخفر الله لكم، وتدخلون الجنة؟ اغزوا في سبيل الله، فإنه من قاتل في سبيل الله فوائق ناقة، أدخله الله الجنة»^(٣).

(١) محمد باقر المجلسي، بحار الانوار، ج: ٦٧، باب: ٥١، ح: ١٥، ص: ١٢٨ - ١٢٩، من نوادر الراوندي، ص: ٢٥ - ٢٦.

(٢) أبو حامد الغزالي، إحياء علوم الدين، ج: ٢، كتاب العزلة، ص: ٢٤٥.

(٣) أبو حامد الغزالي، إحياء علوم الدين، ج: ٢، كتاب العزلة، ص: ٢٤٥.

٥ - روي عن أنس أنه قال :

« جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي ﷺ يسألون عن عبادة النبي ﷺ ، فلما أخبروا ، كأنهم تقالوها ، فقالوا : وأين نحن من النبي ﷺ . وقد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ؟ ، فقال أحدهم : أما أنا فأصلي الليل أبداً ، وقال الآخر ، اني أصوم الدهر ولا افطر ، وقال الآخر : إني أعتزل النساء فلا أتزوج أبداً ، فجاء رسول الله ﷺ فقال : أنتم الذين قلتم كذا وكذا ؟ أما والله اني لأخشاكم لله ، وأتقاكم له ، لكني أصوم ، وأفطر ، وأصلي ، وأرقد ، وأتزوج النساء ، فمن رغب عن سنتي فليس مني » ^(١) .

٦ - خرَّج اسماعيل القاضي من حديث أبي قلابة أنه قال :

« أراد ناس من أصحاب رسول الله ﷺ أن يرفضوا الدنيا ، وتركوا النساء ، وترهبوا ، فقام رسول الله ﷺ ، فنلَّظ فيهم المقالة ، وقال : إنا هلك من كان قبلكم بالتشديد ، شدَّدوا على أنفسهم ، فشدد الله عليهم ، فاولئك بقاياهم في الديار والصوامع ، أعبدوا الله ، ولا تشركوا به شيئاً ، وحجَّوا ، واعتمرُوا ، واستقيموا ، يُستقم بكم ، قال : ونزلت فيهم : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْمِلُوا ظِلَّيَاتِ مَا أَهْلَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ ^(٢) » ^(٣) .

٧ - ذكر اسماعيل عن يحيى بن يعمر :

« أنَّ عثمان بن مضعون هم بالسياحة ، وهو يصوم النهار ، ويقوم الليل ، وكانت امرأته امرأة عطرة ، فتركت الكحل والحضاب ، فقالت لها امرأة من أزواج النبي ﷺ : أشهيد أنتي أم مغيب ؟ قالت : بل شهيد ، غير أنَّ عثمان لا يريد النساء ، فذكرت ذلك للنبي ﷺ ، فلقبه رسول الله ، فقال له : أتؤمن بما تؤمن به ؟ قال : نعم ، قال : فاصنع مثل

(١) البخاري ، صحيح البخاري ، ج ٦ ، كتاب النكاح ، ح ١ ، ص : ١١٦ .

(٢) المائدة : ٨٧ .

(٣) أبو اسحاق الشافعي ، الاعتصام ، ج ١ ، ص : ٢٢٢ .

ما نصنع ، لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم»^(١).

٨- خرّج ابن المبارك :

« أن عثمان بن مضعون أتى النبي ﷺ فقال : ائذن لي في الاختصاء ، فقال النبي ﷺ : ليس مثا من خصي ولا اختصني ، إن اختصاء أمي الصيام ، قال : يا رسول الله ! ائذن لي في الترهّب ، قال ﷺ : إن ترهّب أمي المجلس في المساجد لا انتظار الصلاة»^(٢).

٩- عن أنس بن مالك قال :

« دخل رسول الله ﷺ المسجد ، وحبل ممدود بين ساريتين ، فقال : ما هذا ؟ قالوا : لزنب تصلي ، فاذا كسلت أو فترت أسكت به ، فقال ﷺ : حلّوه ، ثم قال ﷺ : ليصل أحدكم نشاطه ، فاذا كسل أو فتر فليقعد»^(٣).

١٠- روي عن علي بن أبي طالب أنه قال :

« أن جماعة من الصحابة كانوا حرّموا على أنفسهم النساء ، والافطار بالنهار ، والنوم بالليل ، فأخبرت أم سلمة رسول الله ﷺ ، فخرج إلى أصحابه ، فقال : أترغبون عن النساء ، إني آتي النساء ، وآكل بالنهار ، وأنام بالليل ، فمن رغب عن سنتي فليس مني»^(٤).

١١- روي أن رسول الله ﷺ قد مرّ على رجل يصلي على صخرة ببكة ، فأقن ناحية مكة ، فكث ملئاً ، ثم انصرف فوجد الرجل يصلي على حاله فقال ﷺ : أيها

(١) أبو اسحاق الشاطبي ، الاعتصام ، ج : ١ ، ص : ٣٢٥.

(٢) أبو اسحاق الشاطبي ، الاعتصام ، ج : ١ ، ص : ٣٢٥.

(٣) أحمد بن حنبل ، مسند أحمد بن حنبل ، ج : ٣ ، ح : ١١٥٧٥ ، ص : ١٠١.

(٤) الحر العاملي ، وسائل الشريعة ، ج : ١٤ ، كتاب النكاح ، باب : كراهة الزوجة ، ح : ٩ ، ص : ٨.

الناس عليكم بالقصد والقسط - ثلاثاً - فإن الله لن يمل حقاً تملوا» (١).

٣ - السؤال عن المعضلات والخوض في المحظورات :

جرت عادة البشر على أن يرجع الأدنى إلى الأعلى في مختلف الحقول والميادين ، بما في ذلك حقل العلم والمعرفة .. وكان (السؤال) يمثل الوسيلة الأساسية التي تفي بهذا الغرض ، وتعبر عنه ، فيستعان عادة بالسؤال لغرض التعرف على خصوصيات الأمور ، واستجلاء حقائقها ، وسبر أغوارها المختلفة .

وفي حقيقة الأمر أن السؤال ولد في نفس الإنسان منذ اللحظات الأولى التي وُجد فيها على وجه هذه الأرض ، ورافقه في لحظات مسيرته الأولى في هذا الوجود ، فهو ، لكي يلبي غريزة حُب الاستطلاع المغروسة في نفسه يسأل عن كل ما يحيط به من ظواهر ووقائع وأحداث ... ومن هذه النقطة بدأ الإنسان سيره العلمي الطويل ، وعلى هذا الأساس انبثق في داخله كيان المعرفة الجبّار .

ف (السؤال) إذن مظهر من مظاهر التطلع نحو الكمال ، والتزود من العلم ، وسبر الحقائق واكتشافها .

وانطلاقاً من هذه الأهمية التي يتخذها السؤال في حياة الإنسان ، أكدت الشريعة الإسلامية على ضرورة ممارسة الإنسان المسلم لهذه الظاهرة باستمرار ، واستجلاء المعارف الدينية عن هذا الطريق ، قال تعالى :

﴿ فَاسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٢).

وعن رسول الله ﷺ أنه قال :

(١) أبو اسحاق الشاطبي ، الاعتصام ، ج : ١ ، ص : ٣٠٤ .

(٢) النحل : ٤٣ .

« العلم مخزون عند أهله ، وقد أمرتم بطلبه منهم »^(١) .

وروي عن أبي موسى أنه قال :

« كان النبي ﷺ إذا صلى الفجر ، انحرفنا إليه ، فتنّا من يسأله عن القرآن ، ومتنا من

يسأله عن الفرائض ، ومتنا من يسأله عن الرويا »^(٢) .

وورد عنه ﷺ أنه كان يقول :

« لا تسألوني عن شيء إلى يوم القيامة ، إلا حدثتكم »^(٣) .

وورد في (الكافي) وعن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال :

« إنما يهلك الناس ، لأنهم لا يسألون »^(٤) .

وفيه أيضاً عن ابن أبي عمير عن بعض أصحابنا قال :

« سألت أبا عبدالله عليه السلام عن مجدور أصابته جنابة ، ففسلوه ، فأت ، قال عليه السلام :

قتلوه ! ألا سألو ، فإن داء العي السؤال »^(٥) .

وعن أمير المؤمنين عليه السلام :

« القلوب أقفال ، ومفاتيحها السؤال »^(٦) .

وعن رسول الله ﷺ :

« العلم خزان ، ومفاتيحه السؤال ، فاسألوا رحمكم الله ، فإنه يؤجر أربعة :

السائل ، والمتكلم ، والمستمع ، والمحب لهم »^(٧) .

(١) ابن جمهور ، غوالي الثالي ، ج : ٤ ، الجملة الثانية ، ح : ٨ ، ص : ٦٦ .

(٢) نور الدين الهيثمي ، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ، ج : ١ ، ص : ١٥٩ .

(٣) أحمد بن حنبل ، مسند أحمد بن حنبل ، ج : ٣ ، ح : ١١٦٣٣ ، ص : ١٠٧ .

(٤) محمد بن يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : سؤال العالم ، ح : ٢ ، ص : ٤٠ .

(٥) محمد بن يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : سؤال العالم ، ح : ١ ، ص : ٤٠ .

(٦) غرر الحكم : الحكمة / ١٤٢٦ .

(٧) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١٠ ، ح : ٢٨٦٦٢ ، ص : ١٣٣ .

وعنه عليه السلام :

« السؤل نصف العلم »^(١).

وعن أمير المؤمنين عليه السلام :

« سلوني قبل أن تفقدوني ، فلأنا بطرق السماء ، أعلم مني بطرق الأرض »^(٢).

وقد كان النهي الاكرم عليه السلام يحث المسلمين على ضرورة تتبع أمر الدين ، وتحري أحكامه وتعاليمه ، عن طريق السؤل ، ويشجعهم على ممارسة هذا السلوك النافع ، من خلال اصفائه العميق لهم ، واهتمامه البالغ بما يثوّه إليه من مسائل واستفسارات ، وكان عليه السلام لا يتوانى ، ولا يعصيه الضجر ، من الاستماع إلى أية مسألة شرعية ، صغيرة كانت أم كبيرة ، وانما كان من خلقه العظيم ، وهديه الرفيع ، أن يعير حواسه باهتمام إلى من يقصده بالسؤل والحديث ، ويستمع لهذا ، وعجيب ذاك ، من دون أي ملل أو امتعاض ، يقول الله تعالى مبيناً هذه الصفة القيادية الفذة في شخصية الرسول الاكرم عليه السلام :

﴿ وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أَدْنَىٰ قُلْ هُوَ أَدْنَىٰ خَيْرٌ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾^(٣).

وقد تحدّث القرآن الكريم عن موارد متعددة ، كان يسأل اصحابُ عنها رسول الله عليه السلام ، فيرجى النهي الاكرم عليه السلام الاجابة عنها إلى حين نزول الوحي ، ويستنظر بشأنها أمر السماء ، ومن تلك النماذج قوله تعالى :

﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ ﴾^(٤).

(١) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١٠ ، ح : ٢٩٢٦٠ ، ص : ٢٣٨ .

(٢) نهج البلاغة : الخطبة / ١٨٩ .

(٣) التوبة : ٦١ .

(٤) البقرة : ٢١٧ .

وقوله : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ ﴾ ^(١).

وقوله : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى ﴾ ^(٢).

وقوله : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ ﴾ ^(٣).

وقوله : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ ﴾ ^(٤).

وقوله : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ ﴾ ^(٥).

وقوله : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ ﴾ ^(٦).

وقوله : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ ﴾ ^(٧).

وقوله : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا ﴾ ^(٨).

وقوله : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ ﴾ ^(٩).

وقوله : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقُرْنَيْنِ ﴾ ^(١٠).

وقوله : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ ﴾ ^(١١).

وكان من أمر النبي الأكرم ﷺ أنه يبادر أصحابه السؤال ، ويحرك في أنفسهم
كوامن التطلع والمعرفة ، ويستنطقهم عن أمور الشريعة المقدسة ، ليقرأ ما تمكّنوا من

(١) البقرة : ٢١٩ .

(٢) البقرة : ٢٢٠ .

(٣) البقرة : ٢٢٢ .

(٤) الأنفال : ١ .

(٥) البقرة : ٢١٩ .

(٦) البقرة : ١٨٩ .

(٧) المائدة : ٤ .

(٨) الاحزاب : ١٨٧ .

(٩) الاسراء : ٨٥ .

(١٠) الكهف : ٨٣ .

(١١) طه : ١٠٥ .

استيما به وهضمه ، فيصحح ما أخطأوا في فهمه ، ويقر لهم ما أصابوه ، ويوقفهم على ما جهلوه ، فحياة الرسول الاكرم ﷺ وأهل البيت عليه السلام ملئية بهذا النمط من المبادرات ، وطافعة بالكثير منها ، ولو أردنا أن نستوفي الحديث عن ذلك لما وسعتنا المؤلفات الكبيرة ، ولكننا تقتصر على ذكر غاذج توضيحية ، تدل على عمق الاهتمام الذي كان يوليه النبي الاكرم ﷺ وأهل بيته عليه السلام بهذا الجانب ، لضمان سلامة الرسالة ، والاطمئنان على تطبيق تعاليمها من قبل المسلمين بدقة كاملة ، والتأكد من فهم المسلمين الواصي لمفردات الثقافة الاسلامية ، وعدم التعامل معها من موقع السذاجة ، والجهل الذي يسبب الوقوع في البدع والحدثات ، والابتعاد عن تعاليم الشريعة السمحاء .

فمن الموارد التي كان يبادر النبي الاكرم ﷺ فيها أصحابه بالسؤال ، ليفتح لهم آفاقاً جديدة من تعاليم السماء ما روي عن معاذ بن جبل أنه قال :

« كنت رد رسول الله ﷺ فقال : يا معاذ أتدري ما حق الله على العباد ؟ ، قال : قلت : الله ورسوله أعلم ، قال ﷺ : أن تعبدوه ، ولا تشركوا به شيئاً ، ثم قال ﷺ : فهل تدري ما حق العباد على الله إذا هم فعلوا ذلك ؟ قال : قلت : الله ورسوله أعلم ، قال ﷺ : لا يعذبهم . »

وورد عنه ﷺ أنه قال لأبي موسى :

« هل أدلك على كنز من كنوز الجنة ؟ قال : الله ورسوله أعلم ، قال ﷺ : لا حول ولا قوة إلا بالله . »

وسئل ﷺ أصحابه يوماً :

« أيكم مالٌ وارثه أحب إليه من ماله ؟ قالوا : يا رسول الله ! ما من أحد إلا ماله

(١) أحمد بن حنبل ، مسند أحمد بن حنبل ، ج : ٥ ، ح : ٢١٤٨٦ ، ص : ٢٢٨ .

(٢) أحمد بن حنبل ، مسند أحمد بن حنبل ، ج : ٤ ، ح : ١٩١٠٧ ، ص : ٤٠٢ .

أحبُّ إليه من مال وارثه ، فقال ﷺ : اعلّموا أنه ليس منكم أحد إلا مال وارثه أحب إليه من ماله ، مالك من مالك إلا ما قدّمت ، ومال وارثك ما أخرت .

وبينا يدخل ﷺ المسجد ذات يوم وإذا به يرى رجلاً قد طاف حوله الناس والتفّوا به ، فبادر النفر الذين كانوا معه بالقول :

« من هذا ؟ فقالوا : أنت علامة يا رسول الله ا فقال ﷺ : وما العلامة ؟ قالوا : هو أعلم الناس بأنساب العرب ، ووقائعها ، وأيام الجاهلية ، والأشعار العربية ا فقال ﷺ : ذاك علم لا يضر من جهله ، ولا ينفع من علمه ا إنما العلم ثلاثة : آية محكمة ، وفريضة عادلة ، وسنة قائمة ، وما خلاهم فهو فضل . »

ومن أجل أن يعطي الأصحاب فيها أعمق لمفردات الحياة ، يسأل النبي الأكرم ﷺ أصحابه قائلاً :

« ما الصرعة فيكم ؟ فيجيب الأصحاب : الشديد القوي الذي لا يوضع جنبه ، فيقول ﷺ : بل الصرعة حق الصرعة ، رجل وكز الشيطان في قلبه ، واشتد غضبه ، وظهر دمه ، ثم ذكر الله ، فصرع بحلمه غضبه . »
وفي موضع آخر نراه ﷺ يبادر أصحابه :

« ما تعدّون فيكم الرقوب ؟ قالوا : الذي لا ولد له ، فيقول ﷺ : لا ، ولكن الرقوب الذي لم يقدم من ولده شيئاً . »
ويقول لأصحابه تارة أخرى :

« ما تعدّون الشهيد فيكم ؟ قالوا : الذي يقاتل ، فيُقتل في سبيل الله تعالى ، »

(١) أحمد بن حنبل ، مسند أحمد بن حنبل ، ج : ١ ، ح : ٣٦١٩ ، ص : ٣٨٢ .

(٢) زين الدين العاملي ، منية المرید في آداب المفید والمستفید ، ص : ٣٦ .

(٣) محمد باقر المجلسي ، بحار الأنوار ، ج : ٧٧ ، ح : ٨٦ ، ص : ١٥٠ .

(٤) أحمد بن حنبل ، مسند أحمد بن حنبل ، ج : ١ ، ح : ٣٦١٩ ، ص : ٣٨٢ .

فيقول ﷺ : « إنَّ شهداء أُمِّي إذاً لقليل ! القتل في سبيل الله تبارك وتعالى شهيد ، والمبطلون شهيد ، والمرأة تموت بجمع شهيد - يعني النفساء - » .

وجاء عنه ﷺ أنه قال لأصحابه :

« ما تقولون في الزنا ؟ قالوا : حُرِّمه الله ، فهو حرام إلى يوم القيامة ، فقال رسول

الله ﷺ لأصحابه : لأن يزني الرجل بعشر نسوة ، أيسر عليه من أن يزني بامرأة جاره .

ثم قال ﷺ : ما تقولون في السرقة ؟ قالوا : حُرِّمها الله ورسوله ، فهي حرام ،

قال ﷺ : لئن يسرق الرجل من عشرة أبيات ، أيسر عليه من أن يسرق من جاره » .

وقال ﷺ لأصحابه ذات مرة :

« هل تدرون أول من يدخل الجنة من خلق الله ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال :

أول من يدخل الجنة من خلق الله ، الفقراء المهاجرون ، الذين تُسد بهم الثغور ، ويُسقى بهم

المكاره ، ويموت أحدهم ، وحاجته في صدره ، لا يستطيع لها قضاء » .

وقال ﷺ :

« هل تدرون ما القيامة ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : ذكرك أخاك بما ليس

فيه » .

وعن أنس بن مالك قال :

« أغنى النبي ﷺ اغفائة فرفع رأسه مبتسماً - أتا قال لهم ، وإمنا قالوا له - لم

ضحكت ؟ فقال رسول الله ﷺ : انه أنزلت علي أنفاً سورة ، فقرأ رسول الله ﷺ :

(١) أحمد بن حنبل ، مسند أحمد بن حنبل ، ج : ٥ ، ح : ٢٢١٧٧ ، ص : ٣١٥ .

(٢) أحمد بن حنبل ، مسند أحمد بن حنبل ، ج : ٦ ، ح : ٢٣٣٤٣ ، ص : ٨ .

(٣) أحمد بن حنبل ، مسند أحمد بن حنبل ، ج : ٢ ، ح : ٦٥٣٤ ، ص : ١٦٨ .

(٤) أحمد بن حنبل ، مسند أحمد بن حنبل ، ج : ٢ ، ح : ٩٥٨٦ ، ص : ٤٥٨ .

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ .. ﴾ حتى ختمها، ثم قال ﷺ : هل تدرون ما الكوثر ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ! قال : هو نهر أعطانيه ربي عز وجل في الجنة ، عليه خير كثير ، يرد عليه أمتي يوم القيامة ، آتيته عدد الكواكب ، يمتلئ العبد منهم ، فاقول : يا رب أنه من أمتي ، فيقال لي : انك لا تدري ما أحدثوا بعدك .
ويروى عنه ﷺ أنه قال لأصحابه :

« أتدرون ما المفلس ؟ فقيل : المفلس فيما من لا درهم له ولا متاع له ، فقال : المفلس من أمتي ، من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ، ويأتي قد شتم وقذف هذا ، وأكل مال ، هذا وسفك دم هذا ، وضرب هذا ، فيعطى هذا من حسناته ، وهذا من حسناته ، فان فنيت حسناته قبل أن يقضي ما عليه ، أخذ من خطاياهم فطرحه عليه ، ثم طرح في النار ، ثم قال ﷺ : إن المفلس حقيقة هو هذا .

ويقول أبو ذر إن النبي الأكرم ﷺ بادرني يوماً بالقول :

« يا أبا ذر ! أترى كثرة المال هو الغنى ؟ قلت : نعم يا رسول الله ! قال ﷺ فترى قلة المال هو الفقر ؟ قلت : نعم يا رسول الله ! فقال ﷺ : إنما الغنى غنى القلب والفقر القلب .

ويروى عن علي عليه السلام في هذا الصدد ، أنه أبصر رجلاً ينقر بصلاته ، فبادره القول :
« منذ كم صليت بهذه الصلاة ؟ قال : منذ كذا وكذا ، فقال عليه السلام : مثلك عند الله كمثل الغراب ، لو مت مت على غير ملّة أبي القاسم عليه السلام ، ثم قال ﷺ : أن أسرق الناس من سرق صلاته .

(١) الكوثر : ١ .

(٢) أحمد بن حنبل ، مسند أحمد بن حنبل ، ج : ٢ ، ح : ١١٥٨٥ ، ص : ١٠٢ .

(٣) همد بالله الجلسي ، بحار الأنوار ، ج : ٦٩ ، باب : ٩٤ ، ح : ٢ ، ص : ٦ .

(٤) محمد بن أبي الجلسي ، بحار الأنوار ، ج : ٨١ ، كتاب الصلاة باب : ١٦ ، ح : ٢٧ ، ص : ٢٤٢ ، عن الحسن بن محبوب ، ص : ٨٢ .

وروي عن سليمان بن جعفر النهدي أنه قال : قال لي جعفر بن محمد الصادق عليه السلام :
 « يا سليمان من الفقى ؟ قال : قلت له جُعِلْتُ فداك ، الفقى عندنا الشاب ، قال لي ،
 أما علمت أنّ أصحاب الكهف كانوا كلّهم كهولا ، فسباهم الله فتية بآيمانهم ، يا سليمان آمن
 آمن بالله واتقِ فهو الفقى » .

بل ونرى أنّ النبي الاكرم صلى الله عليه وآله يتحرى بالسؤال ، ويبادر الاصحاب في كل موضع
 يعتقد فيه أنّ من الممكن أن تقترب ممارسات هؤلاء الاصحاب من دائرة التشريع ،
 فيحصل أن يرتكب البعض العمل من منطلق خاطئ ، أو نظرة ناقصة ، أو فهم مرتبك
 لحقائق التشريع ، فيروى مثلاً :

« أنّ الاصحاب كانوا يسرون مع رسول الله صلى الله عليه وآله في مسير ، فنام رجل منهم ،
 فانطلق بعضهم إلى نبل معه فأخذها ، فلما استيقظ الرجل فزع ، فضحك القوم ،
 فقال صلى الله عليه وآله : ما يضحكمكم ؟ فقالوا : لا ، إنّنا أخذنا نبل هذا ففزع ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : لا
 يحل لمسلم أن يروّع مسلماً » .

وروي أيضاً أنه خرج النبي صلى الله عليه وآله فلقية حذيفة ، فعاد عنه ، فاغتسل ثم جاء ،
 فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله :

« مالك ؟ قال : يا رسول الله كنت جنباً فقال صلى الله عليه وآله : إنّ المسلم لا ينجس » .
 ولعلّ من غير الخفي علينا أنّ (السؤال) الذي ورد الحث عليه في لسان النصوص
 الشرعية المتقدمة ، إنما يتعلق بالامور التي ينبغي للانسان أن يطلع عليها ، ويتعلمها ،
 ويجهري على مقتضياتها ، في تعديل سلوكه ، وتنظيم حياته الفردية والاجتماعية ،

(١) المياشي ، تفسير المياشي ، ج : ٢ ، ص : ٣٢٣ .

(٢) أحمد بن حنبل ، مسند أحمد بن حنبل ، ج : ٦ ، ح : ٢٢٥٥٥ ، ص : ٣٦٢ .

(٣) أحمد بن حنبل ، مسند أحمد بن حنبل ، ج : ٥ ، ح : ٢٢٩٠٧ ، ص : ٤٠٢ .

والتحرّي عن تفاصيل الاحكام الشرعية ، وتحصيل أكبر رصيد منها ، عن طريق التعلم والاكتساب ، ولذا يقول أمير المؤمنين عليه السلام :

« سل عما لا بدّ لك من علمه ، ولا تُعذر في جهله » .

هذا النوع من السؤال يكتسب الاهمية العلمية أولاً ، من خلال ما يفتح للانسان من آفاق المعرفة ، وما يدركه الانسان بواسطته من آثار ايجابية متعددة ، وثمار علمية كثيرة ، ويكتسب الخلفية الشرعية ثانياً ، من خلال النصوص الشرعية المستعدة التي ساهمت في اقراره ، بل والدعوة إليه ، في المجالات التي تتعلق بتنظيم حياة الانسان ، وسلوكه الخاص والعام .

ولكننا نواجه في نفس الوقت نوعاً آخر من (السؤال) ، وهو (السؤال) الذي لا يمتلك هذين المقومين معاً ، فهو لا يحظى بالاهمية العلمية ، لأنه يعرقل سير الحياة ، وحركتها العلمية ، ومقتضياتها الواقعية ، كما أنّه لا يكتسب الخلفية الشرعية ، لأنه وقع مورد أُلزم الشريعة ، وتقدها الحاد .

ويمكن لنا أن نحصر (السؤال) المذموم في نظر الشريعة الاسلامية عند ثلاث زوايا :

الزاوية الاولى : أن يسأل الانسان عن الشيء تعنتاً واختباراً ، ولكي يوقع المسؤول في موقع الحرج والارتباك ، أو لكي يظهر للآخرين أنّه من أصحاب المراعاة والاهتمام ، فقد نهت الشريعة عن هذا النوع من الأسئلة ، ودعت إلى (السؤال) الذي ينطلق من موقع الاستفادة ، والتفقه في أمر الدين .

فقد ورد عن رسول الله ﷺ أنه قال :

« شرار الناس الذين يسألون عن شرار المسائل ، كي يُغْلَظُوا بِهَا الْعُلَمَاءُ »^(١) .

وعن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال لسائل سأله عن معضلة :

« سَلْ تَفْقَهَا ، وَلَا تَسْأَلْ تَعْنَتاً ، فَإِنَّ الْجَاهِلَ الْمُتَعَلِّمَ شَبِيهَ بِالْعَالِمِ ، وَإِنَّ الْعَالِمَ الْمُتَعَصِّفَ

شَبِيهَ بِالْجَاهِلِ الْمُتَعْنَتِ »^(٢) .

وعنه عليه السلام :

« وَالنَّاسُ مَنْقُوصُونَ مَدْخُولُونَ ، إِلَّا مَنْ عَصَمَ اللَّهُ : سَأَلْتَهُمْ مَتَعْنَتٌ ، وَبَجِبِهِمْ

مَتَكَلَّفٌ »^(٣) .

وعن أبي الطفيل عامر بن واثلة قال :

« شَهِدْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ يَخْطُبُ ، فَقَالَ فِي خُطْبَتِهِ : سَلُونِي ، فَوَاللَّهِ لَا تَسْأَلُونِي

عَنْ شَيْءٍ . يَكُونُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِلَّا حَدَّثْتُكُمْ بِهِ ، سَلُونِي عَنْ كِتَابِ اللَّهِ ، فَوَاللَّهِ مَا مِنْ آيَةٍ

إِلَّا أَنَا أَعْلَمُ أَبْلِيلُ نَزَلَتْ أَمْ بِنَهَارٍ ، أَمْ فِي سَهْلٍ نَزَلَتْ أَمْ فِي جَبَلٍ .

فَقَامَ إِلَيْهِ ابْنُ الْكَوَّاءِ فَقَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، مَا الذَّارِيَاتُ ذُرُوءاً ؟ فَقَالَ لَهُ : وَيْلَكَ

سَلْ تَفْقَهَا وَلَا تَسْأَلْ تَعْنَتاً ، وَالذَّارِيَاتُ ذُرُوءاً : الرِّيحُ ، فَالْحَامِلَاتُ وَقِرَاءُ : السَّحَابُ ،

فَالْجَارِيَاتُ يَسِرْنَ : السَّفَنُ ، فَالْمَقْسِمَاتُ أَمْرٌ : الْمَلَائِكَةُ »^(٤) .

الزواوية الثانية : أن يسأل الإنسان عن تفاصيل الأمور الشرعية التي تم

السكوت عنها ، ولم تُبَيَّنْ للناس في أحكام الشريعة الواردة والواصلة إليه من قريب أو

بعيد ، وقد يكون السؤال هنا ناتجاً عن اللامبالاة ، أو محاولة التنصل والخلاص من

التكليف ، أو الرغبة في التحدي والتعجيز .. أو غير ذلك من الدواعي الأخرى ، إلا أننا نجد

(١) ابن الأثير ، جامع الأصول في أحاديث الرسول ، ج : ٧ ، ح : ٣٠٦٧ ، ص : ٥٨ .

(٢) نهج البلاغة : الحكمة / ٣٢٠ .

(٣) نهج البلاغة : الحكمة / ٣٤٣ .

(٤) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ٢ ، ح : ٤٧٤٠ ، ص : ٥٦٥ .

في الغالب أن هذا السائل حينما ينكشف له واقع الأمر ، ويقف على حقيقة هذه الاحكام ويشرع بشأنه منها ما لم يكن قد كُلف به سابقاً .. نجده يتهرب من أداء هذا التكليف والقيام بواجب الله فيه .

ولذا نرى أن الشريعة الاسلامية ، ومن باب الرحمة بالانسان ، والارفاق به ، تنهاه عن تكلف الامور ، والالحاح في طلبها واستقصائها ، والاكتفاء بما يحصل عليه من الطرق الطبيعية الجارية ، والوسائل المتاحة ، لأن الشارع المقدس لو كان يريد الزيادة على ذلك ، لبيّن تلك الزيادة إلى الناس ، ولم يكتفِ بذكرها اجمالاً ، ولو كانت هناك ضرورة تقتضي في ملاكات الشريعة ان يرتكب الانسان سلوكاً خاصاً في حياته ، على نحو الالتزام ، أو مما هو دون ذلك ، مما فيه رغبة مولوية خاصة ، لما كان يجدر بالشريعة أن تستهون في توضيحه وبيانه ، لما سكنت عنه الشريعة إذن فهو علو ، وخارج عن مساحة وجوب الاتقياد والامتثال .

ورد عن رسول الله أنه قال ﷺ :

« إن الله فرض فرائض فلا تضيّعوها ، وحدّ حدوداً فلا تعتدوها ، وحرم أشياء فلا تقربوها ، وترك أشياء عن غير نسيان فلا تبحثوا عنها »^(١) .
وعنه ﷺ :

« ذروني ما تركتكم فأنا هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم ، واختلالهم على أنبيائهم ، فإذا أمرتكم بشيء فأتوا به ما استطعتم ، وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه »^(٢) .
وعن سلمان الفارسي قال :

« سئل رسول الله عن أشياء ، فقال ﷺ : الحلال ما أحل الله في كتابه ، والحرام ما

(١) ابن الاثير ، جامع الاصول في أحاديث الرسول ، ج : ٥ ، ح : ٣٠٧٠ ، ص : ٥٩ .

(٢) حلاء الدين الهندى ، كنز العمال ، ج : ١ ، ح : ٩١٦ ، ص : ١٨١ .

حُرِّمَ الله في كتابه ، وما سكت عنه فهو مما قد عفى عنه ، فلا تتكلموا .

وعنه عليه السلام :

« لولا أن بني اسرائيل قالوا : ﴿ وَاِنَّا اِنْ شَاءَ اللهُ لَمَهْتَدُونَ ﴾ ما أعطوا أبداً ، ولو أنهم اعترضوا بقرة من البقر فذبحوها ، لأجزأت عنهم ، ولكنهم شددوا فشدَّ الله عليهم » .

وروي عنه عليه السلام في قوله تعالى : ﴿ وَاِذْ قَالَ مُوسٰى لِقَوْمِهِ اِنَّ اللهَ يَأْمُرُكُمْ اَنْ تُذْبَحُوا بِقَرَّةٍ قَالُوْا اَتُخَذْنَا مُزَوَّاءً قَالْ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ اَنْ اَكُوْنَ مِنَ الْجَاهِلِيْنَ » قالوا ادع لنا ربك يبيِّن لنا ما هي .. ﴿ أنه قال :

« انهم أمروا بأدنى بقرة ، ولكنهم لما شددوا على أنفسهم ، شدَّ الله عليهم ، واهم الله ، لو لم يستثنوا ما بيَّنت لهم إلى آخر الأبد » .

وفي قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنَ أَشْيَاءٍ إِن تُبَدَ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ ﴾ خطب رسول الله ﷺ فقال :

« إن الله كتب عليكم الحج ، فقام عكاشة بن محصن ، ويروى سراقه بن مالك ، فقال : أفي كل عام يا رسول الله ؟ فأعرض عنه ﷺ حتى عاد مرتين أو ثلاثة ، فقال رسول الله ﷺ : ويحك وما يؤمنك أن أقول : نعم ، والله لو قلت نعم لوجبت ، ولو وجبت ما استطعتم ، ولو تركتم لكفرتم ، فاتركوني ما تركتكم ، فأما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم ، واختلافهم على أنبيائهم ، فإذا أمرتكم بشيء فاتوا منه ما استطعتم ، وإذا نهيتكم

(١) ابن الاثير ، جامع الاصول في أحاديث الرسول ، ج : ٥ ، الكتاب الرابع ، ج : ٣٠٦٩ ، ص : ٥٨ - ٥٩ .

(٢) البقرة : ٧٠ .

(٣) جلال الدين السيوطي ، الدر المنثور في التفسير بالمأثور ، ج : ١ ، ص : ٧٧ .

(٤) البقرة : ٦٧ - ٦٨ .

(٥) الفضل بن الحسن الطبرسي ، تفسير مجمع البيان ، ج : ١ ، ص : ١٧٢ .

(٦) المائدة : ١٠٦ .

عن شيء فاجتنبوه» .

وروي عنه عليه السلام أنه قال :

« إن أعظم المسلمين في المسلمين جرماً ، من سأل عن شيء لم يحرم على الناس ، فحرم من أجل مسألته » .

الزاوية الثالثة : أن يسأل الانسان عن الامور التي تفتح أمامه مجال الشك والترديد في اعتقاداته النظرية السليمة ، وتزعزع ثقته واذعانه بالمسلّمات الشرعية الثابتة .

وأنه لمن الواضح لدينا أنه على الرغم من القدرة العقلية الخلاقة ، والمواهب الذهنية الجبارة ، التي أودعها الله تعالى في صميم الانسان ، إلا أن هذا الخلق يبقى عاجزاً عن فهم الكثير من الظواهر الكونية المحيطة به ، وقاصراً عن ادراكها ، ولا يتسنى لأي بشرٍ مهما كانت قابلياته الذهنية ، وقدراته العقلية ، من أن يحيط بعلم واحدٍ من العلوم المتاحة ، من جميع جوانبه وجهاته ، وفي مختلف مراحلها وأدوارها ، فضلاً عن أن يحيط بكل العلوم البشرية ، ويلم بها جميعاً ، إلا اللهم من وهبه الله العصمة ، وخصه بالالهام ، من أنبيائه وأوصيائه عليهم السلام ، فأودعهم علم ما كان وما يكون ، ضمن خصوصيات تفصيلية ، لا يمكن التطرق إليها في هذا البحث .

وإذا كان شأن الانسان في المعارف الحسية كذلك ، فإن مما لا شك فيه ، أنه سوف لن يكون نصيبه من معارف الغيب بأحسن من ذلك ، فهناك الكثير من المعارف الغيبية التي يقف عقل الانسان عاجزاً عن فهمها ، والاحاطة بها ، وادراكها ، على ما هي عليه في واقع الامر ، على الرغم من أنه يكون فكرة عامة لها ، ويأخذ مفهومها اجمالاً عنها .

(١) عبد علي الموسوي ، تفسير نور الثقلين ، ج : ١ ، ح : ٤٠٦ ، ص : ٦٨٢ .

(٢) ابن الاثير . جامع الاصول في إحدائث الرسول ، ج : ٥ ، الكتاب الرابع ، ح : ٣٠٦٢ ، ص : ٥٤١ .

والشريعة الإسلامية قد كلّفت الانسان في مثل هذه الموارد بأن يؤمن بهذه المعارف والتعاليم ، بشكلها الذي يتوصل إليه الادراك الطبيعي ، ومن خلال الفهم الواعي لخطوطها الاجمالية العامة ، ومن دون حاجة إلى أن يكلف نفسه الاستغراق في أبعادها التفصيلية ، التي قدّرت الشريعة أنها تكون عادةً خارج حدود امكانياته الخاصة ، وقدراته الذهنية الطبيعية .

ولا أروع من كلمات صادق أهل البيت عليه السلام إذ يبيّن هذه الحقيقة بالقول :
 « يا ابن آدم لو أكل قلبك طائر لم يشبعه ، وبصر لك لو وُضع عليه خرقٌ ابرق لغطاه ، تريد أن تعرف بهما ملكوت السموات والارض ! إن كنت صادقاً ، فهذا الشمس خلق من خلق الله ، فان قدرت أن تملأ عينيك منها ، فهو كما تقول » ^(١) .

ومن هذا الباب جاء النهي عن السؤال عن الذات الالهية المقدسة ، والتفكير في هذا الجانب الغيبي العميق ، إذ لا يمكن لمن يعيش الامكان من أساسه ، أن يدرك خصائص الواجب بالذات ، الذي تقف عنده سلسلة العلل والاسباب .

فقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال :

« لن يبرح الناس يتساءلون : هذا الله خالق كل شيء ، فن خلق الله ؟ » ^(٢) .

وعنه عليه السلام :

« لا تقوم الساعة حتى يكفر بالله جهراً ، وذلك عند كلامهم في ربهم » ^(٣) .

وعنه عليه السلام :

« تفكروا في خلق الله ، ولا تفكروا في الله فتهلكوا » ^(٤) .

(١) محمد بن يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : النهي عن الكلام في الكيفية ، ح : ٨١ ، ص : ٩٣ .

(٢) ابن الاثير ، جامع الاصول في احاديث الرسول ، ج : ٥ ، الكتاب الرابع ، ح : ٣٠٦٥ ، ص : ٥٧ .

(٣) نور الدين الميمني ، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ، ج : ١ ، ص : ٨١ .

(٤) حلاه الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ٣ ، ح : ٥٧٠٥ ، ص : ١٠٦١ .

وعنه عليه السلام :

« إِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْتِي أَحَدَكُمْ فَيَقُولُ : مَنْ خَلَقَ السَّمَاءَ ؟ فَيَقُولُ : اللَّهُ ، فَيَقُولُ مَنْ خَلَقَ الْأَرْضَ ؟ فَيَقُولُ : اللَّهُ ، فَيَقُولُ : مَنْ خَلَقَ اللَّهُ ؟ فَاذَا وَجَدَ ذَلِكَ أَحَدَكُمْ ، فَلْيَقُلْ : آمَنْتُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » ^(١).

وعن أبي جعفر عليه السلام أنه قال :

« إِيَّاكُمْ وَالتَّفَكُّرَ فِي اللَّهِ ، وَلَكِنْ إِذَا أُرِدْتُمْ أَنْ تَنْظُرُوا إِلَى عِظَمَةِ اللَّهِ ، فَانظُرُوا إِلَى عَظِيمِ خَلْقِهِ » ^(٢).

وعن أبي عبد الله الصادق عليه السلام في قول الله عز وجل : ﴿ وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى ﴾ ^(٣) أنه قال عليه السلام :

« إِذَا انْتَهَى الْكَلَامُ إِلَى اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ ، فَأَمْسِكُوا » ^(٤).

وعن أبي عبد الله الصادق عليه السلام أنه قال :

« إِيَّاكُمْ وَالتَّفَكُّرَ فِي اللَّهِ ، فَإِنَّ التَّفَكُّرَ فِي اللَّهِ لَا يَزِيدُ إِلَّا تِسْبَاهًا ، إِنَّ اللَّهَ لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ ، وَلَا يُوصَفُ بِمَقْدَارٍ » ^(٥).

وعنه عليه السلام :

« تَكَلَّمُوا فِي خَلْقِ اللَّهِ ، وَلَا تَتَكَلَّمُوا فِي اللَّهِ ، فَإِنَّ الْكَلَامَ فِي اللَّهِ لَا يَزِيدُادَ صَاحِبَهُ إِلَّا تَعْبِيرًا » ^(٦).

ومن هذا الباب أيضاً ورد النهي عن المخصوصة في أمر الدين ، والمجدال بآيات الله ،

(١) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ٣ ، ح : ١٢٤٧ ، ص : ٢٤٧ .

(٢) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، تحقيق : هاشم الطهراني ، باب : ٦٧ ، ح : ٢٠ ، ص : ٤٥٨ .

(٣) النجم : ٤٢ .

(٤) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٦٧ ، ح : ٩ ، ص : ٤٥٦ .

(٥) محمد باقر المجلسي ، بحار الأنوار ، ج : ٣ ، كتاب التوحيد ، باب : ٩ ، ح : ٤ ، ص : ٢٥٩ .

(٦) محمد بن يعقوب الكليني ، الأصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : النهي عن الكلام في الكيفية ، ح : ١ ، ص : ٩٢ .

والأخذ والرد في المعارف الغيبية العميقة التي ورد النهي عن الخوض فيها ، وخصوصاً من قبل مَنْ لا يمتلك الحصيلّة العقلية الكافية ، والدلة والبراهين الاستدلالية المقتمة على ما يتفوه به من مناظرات وكلام ، قال تعالى :

﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مُّرِيدٍ ﴾^(١).

وقال تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ ﴾ ثاني عطفه ليُضَلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابُ الْحَرِيقِ ﴾^(٢).

وقال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَّا هُمْ بِبَالِغِيهِ ﴾^(٣).

وجاء عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال :

« مَنْ طَلَبَ الدِّينَ بِالْجِدْلِ تَزْدُقُ »^(٤).

وعن أبي جعفر الباقر عليه السلام أنه قال لأبي عبيدة :

« يَا أَبَا عُبَيْدَةَ إِيَّاكَ وَأَصْحَابَ الْخُصُومَاتِ وَالْكَذَّابِينَ عَلَيْنَا ، فَانْهَمْ تَرْكُوا مَا أُمِرُوا

بِعِلْمِهِ ، وَتَكَلَّفُوا مَا لَمْ يُؤْمَرُوا بِعِلْمِهِ ، حَقٌّ تَكَلَّفُوا عِلْمَ السَّمَاءِ ، يَا أَبَا عُبَيْدَةَ خَالَفُوا النَّاسَ

بِأَخْلَاقِهِمْ ، وَزَالَهُوهُمْ بِأَعْمَالِهِمْ ، أَنَّمَا لَا نَعُدُّ الرَّجُلَ فَقِيْماً عَاقِلاً حَقٌّ يَعْرِفُ لِحْنِ الْقَوْلِ ، ثُمَّ

قَرَأَ قَوْلَهُ تَعَالَى : ﴿ وَلَتَعْرِقَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ ﴾^(٥) . »^(٦).

وعن زرارة قال : سألت أبا جعفر عليه السلام : ما حجه الله على العباد ؟ قال عليه السلام :

(١) الحج : ٣.

(٢) الحج : ٨ - ٩.

(٣) المؤمن : ٥٦.

(٤) حسن الكاشاني ، المحجة البيضاء في تهذيب الاحياء ، ج : ١ ، كتاب العلم ، ص : ١٠٧ .

(٥) محمد (ص) : ٣٠ .

(٦) أبي جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٦٧ ، ح : ٢٤ ، ص : ٤٥٨ .

« أن يقولوا ما يعلمون ، ويقفوا عند ما لا يعلمون »^(١) .

وعنه عليه السلام أنه قال لزياد :

« يا زياد إياك والخصومات ، فانها تورث الشك ، وتحبط العمل ، وتردي صاحبها ، وعسى أن يتكلم الرجل بالشئ فلا يُغفر له ، أنه كان فيما مضى قوم تركوا علم ما وكلوا به ، وطلبوا علم ما كُفوا ، حتى انتهت كلامهم إلى الله عز وجل فتحيروا »^(٢) .

وعنه عليه السلام :

« الخصومة تحق الدين ، وتحبط العمل ، وتورث الشك »^(٣) .

وعن أبي الحسن عليه السلام أنه قال لعلي بن يقطين :

« مر أصحابك أن يكفوا من ألسنتهم ، ويدعوا الخصومة في الدين ، ويعتدوا في عبادة الله عز وجل »^(٤) .

كما أن من هذا الباب أيضاً ما ورد من نواهي مستفيضة على لسان الشرع من الخوض في القضاء والقدر .. وغير ذلك من المعاني الدقيقة ، والمطالب الاعتقادية الخطيرة ، التي لا يمكن أن ينبج منها إلا من تحصن بالعلم والبصيرة واليقين .

فقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال :

« من تكلم في شيء من القدر شئله عنه يوم القيامة ، ومن لم يتكلم فيه لم يسأل عنه »^(٥) .

فالتصق في مثل هذه الامور إذن يكون غالباً عكسي التأثير على قناعات

(١) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٦٧ ، ج : ٢٧ ، ص : ٤٥٩ .

(٢) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٦٧ ، ج : ١١ ، ص : ٤٥٦ .

(٣) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٦٧ ، ج : ٢٩ ، ص : ٤٦٠ .

(٤) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٦٧ ، ج : ١١ ، ص : ٤٥٦ .

(٥) ابن ماجه ، سنن ابن ماجه ، ج : ١ ، ح : ٨٤ ، ص : ٣٣ .

الانسان، وإيمانه بالله عز وجل، وبالتالي على سلوكه، وطريقة تعامله مع ظواهر الوجود المختلفة التي تحيط به.

فلا بد أن تتوفر للانسان القناة الراسخة بأن الوسائل الحسية التي رُوِّدَ بها، لا يمكن أن تنال إلا ما هو داخل في دائرة ادراكها ومتناولها، وأما الامور الفسيية الدقيقة، فهي أمور يتعامل معها القلب والوجدان، وتسلم لها النفس في قناعاتها الفطرية السليمة، ويذعن لها الفؤاد والعقل من خلال السير العقلي المعزز بالادلة والبراهين، ويشهد هذا التسليم ويتعاطف كلما صفت نفس الانسان، وظهرت روحه من الأعتلاق الدنيوية الزائلة، وانتشعت عن قلبه حجب الخطايا، وظلمات المعاصي، وتسامى عقله عن التأثير والتلوث بالأهواء، والأنانيات، والمصالح الذاتية الحاكمة.

ولعلنا لا نضيف للقارئ الكريم جديداً حين نقول بأن هذا الذي تقدم، من التوجيهات الشرعية الحثيثة، حول ضرورة الكف عن الخوض في ما لا يحسن الخوض فيه، من المعاني الدقيقة، والمفاهيم الحساسة.. لا يعني الدعوة إلى شل الطاقة العقلية التي يختص بها الانسان عن باقي مخلوقات الوجود، وإقصاء الفكر والوعي والاذراك عن ساحة الاعتقاد، والسير عشوائياً في طريق الايمان بالله تعالى، من دون تأمل وتفكير وتدقيق.. فإن الأسلوب القرآني، يعد أكبر حجة على المنحى العقلي في الاقناع والاثبات والاستدلال، كما ان النصوص الشرعية المتظاهرة في أبواب الاعتقادات المختلفة، والتي وردت عن النبي الاكرم ﷺ، وأهل بيته الطاهرين عليه السلام، تصب في هذا الاتجاه أيضاً بما لا يقبل الشك والترديد، ودعوة الاسلام إلى التفكير في آيات الله، والتطلع إلى أرقى مستويات المعارف البشرية، والحث الاكيد على طلب العلم. وإعمال العقل في مختلف المجالات، هي أكبر من أن يناها نقاش، أو يعترها لبس وترديد.

وأما الذي نفهمه من هذه النصوص، هو أن لا يؤدي (السؤال) أو (التفكير) أو

(المجدال) إلى ما يغفل بأساسيات الدين ، وإن لا يتجاوز العقل البشري حدوده في التعامل مع الاشياء ، وأن يترك الغيب مستأثراً بالمعارف والاحكام التي لم يستطع تفسير الحكمة منها ، والخلفيات التي تلقف وراءها ، ما دام قد أذعن لأصل وجود الحكمة ، والمصلحة الالهية ، في كل تفاصيل التشريع .

كما ان الدعوة المذكورة تحذر من أن يعالج الانسان مسائل الدين ، من منطلق الجهل أو العفوية أو التنظير الشخصي المحض ، الذي لا يستند إلى أسس شرعية قاطعة ومسلّمة .

بالاضافة إلى أنها تدعو الانسان المسلم ، وقبل أن يسترسل ويتعمق في هذه المطالب الشائكة والمعقدة ، إلى أن يتحصن بقاعدة فكرية رصينة ، ومبادئ اعتقادية واضحة ومستحكمة ، تحميه من أن يتزلزل أمام عواصف الشبهات المثارة ، وتمنحه الثبات في مهب التيارات الجدلية المتضاربة .

وعلى أية حال فإن ما تقدم الحديث عنه من طريقة شاذة في السؤال ، والتفكير ، والالحاق في طلب معرفة الاشياء المحظورة شرعياً ، أو التي لا يؤمن من أن يقع الانسان بسبب ولوجها في مهاوي الشك والترديد ، ... انما هو ناتج عن نزوع النفس الانسانية إلى الاطلاع على غوامض الامور ، وخبايا الاشياء ، وإثارة الجدل حول المعاني الخفية والعميقة ، وعن محاولة العقل التدخل في كل أمر يعرض عليه ، وإيداء وجهة النظر الاستقلالية في فهم ذلك ، ونقله إلى الآخرين ، فهي غريزة انسانية راسخة في ذات البشر ، ومستحكمة في أعماقه ، لا تنفك عنه ، ولا تنفصل عن ذاته ، إلا إذا كان بصيراً بدينه ، عارفاً بقدرة نفسه ، متواضعاً للعلم والمعرفة ، وماتلك الدعوات والادعاءات التي ظهرت في فترات مختلفة من عمر البشرية ، كادعاء القيادة ، والنبوة ، والالوهية ، والاحاطة بكل شيء .. وما إلى ذلك من أمور ، إلا صدى لتلك الرغبة الكامنة ، وافرأنا عن ذلك النزوع

الانساني ، الذي يسعى دائماً لأن يجعل العقل بديلاً عن تعاليم السماء ، ولكنه يتبلى أهدأ بالانتكاس والخسران .

وكان من جراء هذا التفكير الملتوي ، والسلوك المنحرف ، أن ظهرت بدع كثيرة في حياة المسلمين ، وخصوصاً تلك التي تتعلق بالاعتقادات ، وترتبط بمعارف أصول الدين ، فنشأت فرق ، ومذاهب ، ومشارب متعددة ، تتقاطع مع تعاليم الشرع الاسلامي المبين ، وتدعو إلى ألوان شتى من الانحراف الفكري ، والاعتقاد المغلوط .

وكانت مفاتيح هذه الطائفة من البدع والمحدثات ، بيد تلك المجاميع التي دخلت في عالم الاعتقادات بكل ماله من أبعاد وتفاصيل ، وطرقت المفاهيم الاسلامية الحساسة ، من موقع الجهل ، وقلة الخبرة ، واللامبالاة .

وسوف نقوم باستعراض بعض المواقف والاحداث ، التي شكلت النواة الاساسية الاولى لهذا النمط من الابتداع ، والمظاهر التي انسأقت مع هذا التيار في بدايات عمر التشريع :

١ - « روي أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ! لتعلمني من غرائب العلم ! فقال ﷺ : ما صنعت في رأس العلم ؟ قال : وما رأس العلم ؟ قال ﷺ : هل عرفت الرب ؟ قال : نعم ، قال ﷺ : فما صنعت في حقّه ؟ قال : ما شاء الله ! فقال رسول الله ﷺ : اذهب فاحكم ما هنالك ، ثم تعال أعلمك من غرائب العلم » (١) .

وفي كتاب (التوحيد) للشيخ (الصدوق) : « قال الرجل : وما رأس العلم يا رسول الله ؟ قال : معرفة الله حق معرفته ، قال الأعرجي : وما معرفة الله حق معرفته ؟ قال : تعرفه بلامثل ، ولا شبيه ، ولا تدّ ، وأنه واحد ، أحد ، ظاهر ، باطن ، أول ، آخر ، لا كفوله ،

ولا نظير ، فذلك حق معرفته « (١) .

فترى أن النبي الأكرم ﷺ قد وجه هذا الرجل نحو العمل الصالح ، ومعرفة الاصول الشرعية المطلوبة أولاً ، ومن ثم إذا ما أحكم ذلك ، وترسخ أمر الدين في نفسه ، من خلال عنصري العلم والعمل ، فإن بإمكانه أن يطلع إلى ما يطمح إليه من غرائب العلم ، وزوائد الاعتقاد .

وهذا يدل على أن الإنسان ، ما لم يتسلح بسلاح الايمان والمعرفة والبصيرة أولاً ، ويتزود بقدر كافٍ من التقوى والعمل الصالح . ثانياً ، فإن دخوله في مثل هذه الغرائب والاستفاضات ، سيؤدي به إلى الانحراف الفكري والعقائدي من دون ريب .

٢ - جاء في كتاب (التوحيد) للشيخ (الصدوق) باسناده عن النوفلي عن السكوني عن أبي عبد الله عليه السلام عن آبائه عليه السلام أنه قال :

« مرّ النبي ﷺ على رجل ، وهو رافع بصره إلى السماء يدعو ، فقال له رسول الله ﷺ : غَضُّ بَصْرِكَ فَإِنَّكَ لَنْ تَرَاهُ .

وقال : ومرّ النبي ﷺ على رجل ، رافع يديه إلى السماء ، وهو يدعو ، فقال رسول الله ﷺ : اقْصِرْ مِنْ يَدَيْكَ فَإِنَّكَ لَنْ تَنَالَهُ « (٢) .

فهذا التوجيه النبوي يهدف إلى صرف ذهنية المسلمين من الادراك الساذج لمعارف التوحيد ، ومن الشعور البدائي المختمر بالحس ، إلى حيث الادراكات العقلية ، والمعاني التجريدية العقلية ، فبين رسول الله ﷺ للمسلمين أن الله تعالى لا تناله الحواس ، ولا تدركه الابصار ، وأن ما ارتكز في أذهانهم جهلاً ، من أنه تعالى كائن في السماء ، هو أمر خاطئ لا أساس له ، فالله تعالى حاضر وموجود في كل آن ومكان ، ولا

(١) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٤٢ ، ح : ٥ ، ص : ٢٨٤ - ٢٨٥ .

(٢) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٨ ما جاء في الرؤية ، ح : ١ ، ص : ١٠٧ .

نحتاج في مخاطبتنا إياه أن نرفع بأيدينا إلى السماء ، أو نشخص بإبصارنا نحوها ، بهذا الطريقة المبنية على السذاجة والجهل ، لأننا لا نراه ، ولا تناله .

٣- عن أبي هريرة قال :

« خرج علينا رسول الله ﷺ ، ونحن نتنازع في القدر ، فنضب حتى أحمر وجهه ، حتى كأنما فقيء في وجنتيه الرمان ، فقال : أفهذا أمرتم ؟ أم بهذا أرسلت إليكم ؟ إنما هلك من كان قبلكم حين تنازعوا في هذا الأمر ، عزمتم عليكم ، عزمتم عليكم ، ألا تنازعوا فيه »^(١) .

٤- ورد في (مجمع الزوائد) عن ثوبان أنه قال :

« اجتمع أربعون من الصحابة ينظرون في القدر والجبر ، فيهم أبو بكر وعمر رضي الله عنهما ، فنزل الروح الأمين جبرائيل صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا محمد اخرج على أمتك فقد احدثوا ، فخرج عليهم في ساعة لم يكن يخرج عليهم في مثلها ، فانكروا ذلك ، وخرج عليهم متلعمأ لونه ، متوردة وجنتاه ، كأنما تلقأ بحب الرمان الحامض ، فنهضوا إلى رسول الله ﷺ حاسرين أدرعتهم ، ترعد أكفهم وأذرعهم ، فقالوا : بُنينا إلى الله ورسوله ، فقال : اولى لكم ان كنتم لتوجبون ، أتاني الروح الامين فقال : أخرج على أمتك يا محمد فقد احدثت »^(٢) .

٥- روي أنه : جاء رجل إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال :

« يا أمير المؤمنين أخبرني عن القدر ، قال عليه السلام : بحر عميق فلا تلجه ا فقال : يا أمير المؤمنين أخبرني عن القدر ، قال عليه السلام : طريق مظلم فلا تسلكه ا قال : يا أمير المؤمنين

(١) الترمذي ، سنن الترمذي ، ج : ٤ ، كتاب : القدر ، باب : ١ ، ح : ٢١٣٣ ، ص : ٢٨٦ .

(٢) نور الدين الهيثمي ، مجمع الزوائد ، ج : ٧ ، باب : النهي عن الكلام في القدر ، ص : ٢٠١ .

أخبرني عن القدر : قال ﷺ : سر الله فلا تتكلفه !...»^(١).

٦- روي أنه : « مرَّ أمير المؤمنين ﷺ على قوم من أخلاط المسلمين ، ليس فيهم مهاجري ولا أنصاري ، وهم قعود في بعض المساجد ، في أول يوم من شعبان ، وإذا هم يغوضون في أمر القدر ، وغيره مما اختلف الناس فيه ، قد ارتفعت أصواتهم ، واشتد فيه جدالهم ، فوقف عليهم ، وسلم ، فردّوا عليه ، ووسعوا له ، وقاموا إليه يسألونه القعود اليهم ، فلم يحفل بهم ، ثم قال لهم - وناداهم - :

يا معشر المتكلمين ألم تعلموا أنّ الله عبادةً قد أسكتهم خشيتَه من غير عيٍّ ولا بكم ؟ وأنهم هم النصحاء البلغاء الالباء ، العالمون بالله وأيامه ، ولكنهم إذا ذكروا عظمة الله ، انكسرت السننهم ، وانقطعت أفئدتهم ، وطاشت عقولهم ، وتاهت حلومهم ، إعزازاً لله وإعظاماً واجلاً ، فإذا أفاقوا من ذلك ، استبقوا إلى الله بالأعمال الزاكية ، يعدّون أنفسهم من الظالمين والخطائين ، وأنهم براء من المقصرين والمفرطين ، إلّا أنهم لا يرضون الله بالقليل ، ولا يستكثرون الله الكثير ، ولا يدّلون عليه بالأعمال ، فهم إذا رأيتهم مهيمون ، مرؤعون ، خائفون ، مشفقون ، وجلون ، فأين أنتم منهم يا معشر المبتدعين ، ألم تعلموا أنّ أعلم الناس بالضرر أسكتهم عنه ، وإنّ أجهل الناس بالضرر أنطقهم فيه ؟ »^(٢).

٧- عن جعفر بن محمد الصادق ﷺ عن أبيه ﷺ أنه قال :

« إنّ رجلاً قال لأمير المؤمنين ﷺ : هل تصف ربّاً نزيد له حباً وبه معرفة ؟ فضرب وخطب الناس فقال فيما قال : عليك يا عبد الله بما دلّك عليه القرآن من صفته ، وتقديسك فيه الرسول من معرفته ، فائمه به ، واستضيء بنور هدايته ، فأنا هي نعمة

(١) محمد باقر المجلسي ، بحار الأنوار ، ج : ٥ ، كتاب : العدل والمعاد ، باب : ٣ ، ح : ٣٥ ، ص : ١١٠ .

(٢) محمد باقر المجلسي ، بحار الأنوار ، ج : ٣ ، كتاب : التوحيد ، باب : ٩ ، ح : ٣٠ ، ص : ٢٦٥ .

وحكمة أوتيتها ، فخذ ما أوتيت ، وكن من الشاكرين ، وما كلفك الشيطان علمه ، مما ليس عليك في الكتاب فرضه ، ولا في سنة الرسول وأئمة الهداة أثره ، فكل علمه إلى الله ، ولا تقدّر عليه عظمة الله .

واعلم يا عبد الله أن الراسخين في العلم ، هم الذين أغناهم الله عن الاحتحام على السدد المضروبة دون الغيوب ، إقراراً بجهل ما جهلوا تفسيره من الغيب المحجوب ، فقالوا : آمنا بكل من عند ربنا ، وقد مدح الله اعترافهم بالعجز عن تناول ما لم يحيطوا به علماً ، وسمي تركهم التعمق فيما لم يكلفهم البحث عن كنهه رسوخاً .

٨- روي عن أبي عبد الله الصادق عليه السلام أنه قال :

« جاء خبر إلى أمير المؤمنين صلوات الله عليه فقال : يا أمير المؤمنين ! هل رأيت ربك حين عبدته ؟ فقال عليه السلام : وملك ! ما كنت أعبد رباً لم أره ، قال : وكيف رأيت ، قال عليه السلام : وملك ! لا تذكره العيون في مشاهدة الابصار ، ولكن رأته القلوب بحقائق الايمان » .

٩- روي أن رجلاً قال للحسين بن علي عليه السلام : اجلس حتى ننتاظر في الدين ، فقال عليه السلام :

« يا هذا أنا بصير بديني ، مكشوف علي هداي ، فان كنت جاهلاً بدينك ، فاذهب واطلبه ، مالي وللمسألة ؟ وإن الشيطان لبوسوس للرجل ، ويناجيه ويقول : ناظر الناس في الدين كيلا يظنوا بلك العجز والجهل .. » .

١٠- جاء في (التوحيد) عن جعفر بن محمد عليه السلام عن أبيه عليه السلام قال :

« قيل لعلي عليه السلام : إن رجلاً يتكلم في المشيئة ، فقال عليه السلام : ادعني لي ، قال : فدعني له ،

(١) محمد باقر الجلسي ، جواهر الاتوار ، ج : ٣ ، باب : ٩ ، ح : ١ ، ص : ٢٥٧ .

(٢) محمد بن يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : في ابطال الرقعة ، ح : ٦ ، ص : ٩٨ .

(٣) محسن الكاشاني ، الحجة البيضاء في تهذيب الاحياء ، ج : ١ ، كتاب العلم ، ص : ١٠٧ .

فقال ﷺ : يا عبد الله خلقك الله لما شاء ، أو لما شئت ؟ قال : لما شاء ، قال ﷺ : فيمرضك إذا شاء ، أو إذا شئت ؟ قال : إذا شاء ، قال ﷺ : فيشفيك إذا شاء ، أو إذا شئت ؟ قال : إذا شاء ، قال ﷺ : فيدخلك حيث شاء ، أو حيث شئت ؟ قال : حيث شاء ، قال : فقال علي ﷺ : لو قلت غير هذا لضربت الذي فيه عيناك ^(١) .

والذي يبدو أن هذا الرجل كان يقول بتفويض الامور إلى العباد ، وإن الله تعالى ليست له علاقة بمخلوقاته بعد خلقهم وانشائهم ، فحذره أمير المؤمنين ﷺ من الانسياق مع هذا التفكير الخطير ، ويبين له أن إرادة الله تعالى ومشيتته تبقى مرافقة للإنسان ، ولا يمكن أن تنفك عنه مطلقاً ، وسيأتي في آخر هذه الدراسة تسليط الضوء من خلال حديث أهل البيت ﷺ على هذه النقطة بشكل أوضح وأوسع ، إن شاء الله تعالى .

٤ - اتباع الأهواء :

ومن الاسباب الاخرى التي أدت إلى نشوء البدع في حياة المسلمين ، ظاهرة اتباع الأهواء ، والانحراف عن جادة الصواب ، وصراط الله المستقيم .

فالنفس الانسانية تتجاذبها تيارات وشهوات متعددة ، وهي تنساق مع مغريات الحياة وملاذها بروية ، وتستعصي على الحق ، وتأبى قبوله ، والسير على هداه ، لما فيه من منع للنفس عن أهوائها ، ومشتبهياتها الفانية .

فقد يدين الانسان بالاسلام ، ويؤمّد فيمن يعدّ من المسلمين ، إلا أنه ما يلبث أن ينتحل الاعذار ، ويسوف في امتثال الأوامر الالهية ، نتيجة لاستسلامه لضغوط قوة الهوى عليه ، وقد يندفع الانسان إلى ما هو أبشع من ذلك ، تلبيةً للزغاعات الأثانية الكامنة في نفسه ، فيحرف التعاليم السماوية ، وفق أهوائه وميوله الخاصة ، من أجل أن

(١) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٥٥ ، ج : ٢ ، ص : ٢٣٧ .

يبرر لنفسه المعتقد والعمل ، أو من أجل أن يُفضل الآخرين بغير علم ، فيردى ويردى الآخرين معه في الاهواء والمبتدعات .

هذا العامل لم يكن ليتحرر منه الانسان الذي عاش في العصر الاول للتشريع ، كما أنه لا يمكن أن يتحرر منه انسان اليوم وانسان غد ، ما زال يحمل أعدى أعدائه بين جوانحه ، وهي نفسه الأمارة بالسوء .

قال تعالى: ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ يَبْغِي هُدًى مِنَ اللَّهِ ﴾ (١).

وقال تعالى: ﴿ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ ﴾ (٢).

وعن رسول الله ﷺ أنه قال :

« ما تحت ظل السماء من إله يُعبد من دون الله أعظم عند الله ، من هوئى متبع » (٣).

وقال أمير المؤمنين عليه السلام :

« إنما أخاف عليكم اثنين : أتباع الهوى ، وطول الأمل ، أما أتباع الهوى ، فإنه يصدّ عن الحق ، وأما طول الأمل ، فينسى الآخرة » (٤).

وقال أبو جعفر الباقر عليه السلام :

« قال رسول الله ﷺ : يقول الله عز وجل : وعزتي ، وجلالي ، وعظمي ،

وكبريائي ، ونوري ، وعلوي ، وارتفاع مكاني ، لا يؤثر عبد هواه على هواي ، إلا شئت عليه أمره ، ولتست عليه دنياه ، وشغل قلبه بها ، ولم أوت منها إلا ما قدرْتُ له .

وعزتي ، وجلالي ، وعظمي ، ونوري ، وعلوي ، وارتفاع مكاني ، لا يؤثر عبد

(١) القصص : ٥٠ .

(٢) القصص : ٢٦ .

(٣) نور الدين الميمني ، مجمع الزوائد ، ج : ١ ، باب : في البدع والاهواء ، ص : ١٨٨ .

(٤) محمد يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ٢ ، باب : أتباع الهوى ، ح : ٢ ، ص : ٣٢٥ .

هوأي على' هوأ ، إلا استحفظته ملائكتي ، وكفلت السموات والارضين رزقه ، وكنت له من وراء تجارة كل تاجر ، وأنته الدنيا وهي راغمة » .

وعن أبي عبدالله الصادق عليه السلام أنه قال :

« احذروا أهواءكم ، كما تحذرون أعداءكم ، فليس شيء أعدى للرجال من اتباع أهوائهم ، وحصائد السنهم » .

وفي الحقيقة أن اتباع الأهواء يعدّ من أبرز العوامل التي ساهمت في ظهور البدع والهدنات ، يقول أمير المؤمنين عليه السلام :

« أيها الناس إنما بدء وقوع الفتن أهواء تُتَّبَع ، وأحكام تُبتدع ، يُخالف فيها كتاب الله ، يتولى فيها رجال رجالاً ، فلو أن الباطل خلص ، لم يخف على ذي حجب ، ولو أن الحق خلص ، لم يكن اختلاف ، ولكن يؤخذ من هذا ضغث ، ومن هذا ضغث ، فيُمزجان فيجئان معاً ، فهناك استحوذ الشيطان على أوليائه ، ونجا الذين سبقت لهم من الله الحسنى » .

ويمكن لنا أن نلتمس بعض المصاديق التي تولدت عن هذا العامل في بدايات التشريع ، على أننا نذكر قبل ذلك أن أغلب الفتن التي مرّت بها الامة الاسلامية ، وأكثر الانقسامات التي حصلت فيها ، إنما هي ناشئة في واقعها من جراء اتباع الأهواء ، والابتعاد عن كتاب الله وعترته أهل البيت عليه السلام الذين أوصى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أمته بأن تمسك بهما ، وتلوذ في حماها ، لانها لن يفرقا حتى يردا عليه صلى الله عليه وآله وسلم الحوض .

١ - جاء في الاعتصام ما نصه :

« شرب نقر من أهل الشام الخمر ، وعليهم يزيد بن أبي سفيان ، فقالوا : هي لنا

(١) محمد يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ٧ ، باب : اتباع الهوى ، ح : ٢ ، ص : ٣٣٥ .

(٢) محمد يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ٧ ، باب : اتباع الهوى ، ح : ١ ، ص : ٣٣٥ .

(٣) نهج البلاغة : الكلام / ٥٠ .

حلال ، وتأولوا هذه الآية : ﴿ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعُمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ ^(١) ، قال : فكتب فيهم إلى عمر ، فكتب عمر إليه : أن ابعث بهم إلى قبل أن يفسدوا من قبلك ، فلما قدموا إلى عمر استشار فيهم الناس ، فقالوا : يا أمير المؤمنين انرى أنهم قد كذبوا على الله ، وشرعوا في دينه ما لم يأذن به ، فاضرب أعناقهم ! وعليه عليه السلام ساكت ، قال : فما تقول يا أبا الحسن ؟ قال : لرى أن تستيهم ، فان تابوا جلدتهم ثمانين ثمانين لشرهم الخمر ، وإن لم يتوبوا ضربت أعناقهم ، فانهم قد كذبوا على الله ، وشرعوا في دين الله ما لم يأذن به ^(٢) .

٢ - مر الامام علي عليه السلام بقتل الخوارج فقال :

« بؤساً لكم لقد ضركم من غرهم ، فليل : ومن غرهم ؟ فقال : الشيطان المضل ، والنفس الامارة بالسوء ، غرهم بالأمانى ، وقسحت لهم في المعاصي ، ووعدتهم الاظهار ، فاقتحمت بهم النار » ^(٣) .

(١) المائدة : ٩٣ .

(٢) أبو اسحاق الشاطبي ، الاعتصام ، ج : ٢ ، ص : ٤٦ .

(٣) ابن أبي الحديد ، شرح نهج البلاغة ، ج : ١٩ ، ص : ٢٣٥ .

الباب الثاني

هوية الاجتداع

الفصل الاول : البدعة في اللغة والامطلاح الشرعي .

الفصل الثاني : تقسيم البدعة .

الفصل الثالث : مفهوم البدعة في النصوص الاسلامية .

الفصل الرابع : مفهوم البدعة بين الاطرد والانعكاس .

الفصل الاول

البدعة في اللغة والاصطلاح الشرعي

البدعة لغة .

البدعة في الاصطلاح الشرعي .

البدعة في اللغة الاصطلاح الشرعي .

البدعة لغة :

للبدعة في اللغة أصلان ، أحدهما : (البَدْع) ، وهو مأخوذ من (بَدَعَ) ، وثانيهما : (الابداع) ، وهو ما مأخوذ من (أَبْدَعَ) .

وكلا هذين الاصليين يعطي معنى واحداً ، وهو عبارة عن انشاء الشيء لا على مثال سابق ، واختراعه وابتكاره بعد أن لم يكن .

يقول الفراهيدي عن (البَدْع) : « هو إحداث شيء لم يكن له من قبل خلق ولا ذكر ولا معرفة »^(١) .

ويقول الراغب عن (الابداع) : « هو انشاء صفة بلا احتذاء واقتداء »^(٢) .

وينص الأزهري على أن (الابداع) أكثر استعمالاً من (البَدْع) ، وهذا لا يعني أن استعمال (البَدْع) خطأ ، وإنما هو صحيح ولكنه قليل ، فيقول في ذلك : و « (أَبْدَعَ) أكثر في الكلام من (بَدَعَ) ، ولو استعمل (بَدَعَ) لم يكن خطأ »^(٣) .

وعلى هذا الأساس تقول من (البَدْع) : « بدعتُ الشيء إذا أنشأته »^(٤) .

وتقول من (الابداع) : ابتدع الشيء : أي « أنشأه وبدأه »^(٥) ، وتقول أيضاً : « أبدعتُ الشيء أي اخترعته لا على مثال »^(٦) .

(١) الفراهيدي ، العين ، ج : ٢ ، ص : ٥٤ .

(٢) الراغب الاصفهاني ، معجم مفردات الفاظ القرآن الكريم ، ص : ٣٦ .

(٣) الأزهري ، تهذيب اللغة ، ج : ٢ ، ص : ٢٤١ .

(٤) ابن دريد ، جوهرة اللغة ، ج : ١ ، ص : ٢٩٨ .

(٥) ابن منظور ، لسان العرب ، ج : ٨ ، ص : ٦ .

(٦) الجوهري ، الصحاح ، ج : ٣ ، ص : ١١٨٣ .

و (أبدعَ) الله تعالى الخلق (إبداعاً) : أي خلقهم لا على مثال سابق ، و (أبدعتُ) الشيء و (ابتدعته) : استخرجته وأحدثته ، ومنه قيل للحالة المخالفة (بدعة) ، وهي اسم من (الابتداع) ، كالرفعة من الارتفاع^(١) ، ومعنى (البدعة) : الشيء الذي يكون أولاً^(٢) ، وجمع (البدعة) (البدع)^(٣) ، وأما سميت (بدعة) لأن قائلها ابتدعها هو نفسه^(٤).

وفي أسماء الله تعالى (البدیع) : وهو الخالق المبتدع لا على مثال سابق^(٥).
يقول الله تعالى : ﴿يَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(٦) : أي مبتدعها ومبتدئها لا على مثال سبق^(٧) ، ويديع الحكمة غربها ، ومنه الحديث : «رَوَّحُوا أَنْفُسَكُمْ بِدِيعِ الْحِكْمَةِ ، فَإِنَّهَا تَكُلُّ كَمَا تَكُلُّ الْإِبْدَانُ»^(٨).

ويقول الله تعالى : ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا﴾^(٩) : أي أحدثوها من عند أنفسهم^(١٠).

فيحصل لدينا من خلال كل ما تقدم أن المعنى اللغوي لـ (البدعة) : هو الشيء الذي يُبتكر ويُخترع من دون مثال سابق ، ويُبتدأ به بعد أن لم يكن موجوداً من قبل .

(١) الفيومي ، المصباح المنير ، ج : ١ ، ص : ٣٨ .

(٢) ابن منظور ، لسان العرب ، ج : ٨ ، ص : ٦ .

(٣) ابن دريد ، جمهرة اللغة ، ج : ١ ، ص : ٢٩٨ .

(٤) الطريحي ، مجمع البحرين ، ج : ٤ ، ص : ٢٩٩ .

(٥) ابن الأثير ، النهاية ، ج : ١ ، ص : ١٠٦ .

(٦) البقرة : ١١٧ .

(٧) الزبيدي ، تاج العروس ، ج : ٥ ، ص : ٢٧٠ .

(٨) الطريحي ، مجمع البحرين ، ج : ٤ ، ص : ٢٩٨ .

(٩) الحديد : ٢٧ .

(١٠) الطريحي ، مجمع البحرين ، ج : ٤ ، ص : ٢٩٨ .

البدعة في الاصطلاح الشرعي :

اكتنف مفهوم (البدعة) بالكثير من التشويش والغموض في كلمات العلماء والباحثين ، فوردت في مقام تحديد هويته ، وتوضيح قيوده ، عدة تعريفات متفاوتة ومختلفة .

وكان أن اختلفت تبعاً لذلك رؤى هؤلاء الأعلام في المفردات التطبيقية لهذا المفهوم على الواقع العملي ، حتى وصل الأمر إلى أن تقاطعت بعض هذه الحدود والتعريفات فيما بينها .. مما أدى إلى تكفير بعض الطوائف الاسلامية للبعض الآخر ، بذريعة (الابتداع) ، والخروج عن حياط السنة النبوية الشريفة .

وقد استغل هذا المفهوم الاسلامي أبشع استغلال من قبل بعض المتطرفين ، الذين عمدوا إلى تحريفه عن واقعه ، والتدليس في حقيقته ، من أجل النيل من معتقدات أتباع مدرسة أهل البيت عليه السلام ، وأتباعهم بمختلف الأباطيل .

وقد عدَّ هذا الامر من أبرز الوسائل التي أعلنتها (الوهابية) ، واتخذتها شعاراً في أمر التشنيع على أتباع مدرسة أهل البيت عليه السلام ، والصاق التهم المفتعلة بهم ، كذباً وبهتاناً وزوراً .

وفي حقيقة الأمر أنه على الرغم من الملابسات التي اكتتفت هذا المفهوم الاسلامي الواضح ، والمالة المفتعلة من التشويش والغموض التي أحيطت به... إلا أننا نرى بأن جلالة ووضوحه في التشريع أكبر من أن تتال منه تلك الأقاويل ، أو أن تحجب حقيقته يدُ التزوير ، كما أن حضوره في صفوف المفردات البارزة للتشريع ، قد ترك الارتكاز الواضح عنه في أذهان المسلمين ، والاتطباع الذي لا يتعرض إلى الاهتزاز والتحريف بمجرد ما يُطلق حوله من ادعاءات ، ولهذا نرى أن المعنى النظري لمفهوم (البدعة) قد أخذ موقعه المتقدم من الوضوح في النصوص الشرعية التي تعرضت له ، وفي أقوال الكثير من العلماء الذين تعرضوا لبيان حدّه ومفهومه ، ولكن نقطة الاضطراب التي انطلق منها التشويش

على هذا المفهوم ، انما بدأت عندما حاول البعض أن يعكس آثار الموارد التطبيقية على أصل المفهوم ، ويكتيف الحدّ والتعريف تبعاً لتلك الموارد المدّعة .

فوقع الخلاف والتقاطع في الآراء التي تعرضت لتحديد هوية الابتداع ، في الجانب الصلي للمفهوم ، إن صحّ هذا التعبير .

على أن من الواضح أن محاولة التوفيق بين المفهوم والمصداق الذي يعبر عنه ، لا ينبغي أن تلجئ الباحث الى حرف المفهوم عن واقعه وحقيقته ، لجعله متلائماً ومنسجماً مع مصداق خارجي محدّد ، ومورد تطبيقي معيّن ، فتقع حنيئذٍ هوية الحد والمفهوم ضحيةً لمثل هذا التلاعب غير المشروع ، وهذا ما حدث مع مفهوم (البدعة) الذي يُعد من أكثر المفاهيم الاسلامية دقّة وحساسية وعمقاً .

كما أن من المفترض أن تحدّد أولاً هوية المفهوم الواقعية بدقّة متناهية ، ارتكازاً على الاسس والمباني السليمة والثابتة ، ثم تأتي بعد ذلك مرحلة تطبيق ذلك المفهوم على موارد ، من دون تحيّر أو استثناء .

وبما يؤسف له أن مفهوم (البدعة) قد خضع مع جملة أخرى من مفردات الثقافة الاسلامية الى هذا النوع من المهاترات .

ومن خلال إلقاء نظرة فاحصة في النصوص الاسلامية المستفيضة التي تعرّضت لتحديد مفهوم (البدعة) ، ومن ثم محاولة اعداد قاسم مشترك لأقوال العلماء في تحديد هذا المفهوم بشكل مجمل ، يمكن لنا أن نتزعّز قدراً متيقناً يمثل نحواً من الاتفاق على أن معنى (البدعة) هو : (إدخال ما ليس من الدين فيه) .

ولعلّ هذا المعنى المذكور قد حظي بهذا التواطؤ المطرد ، بسبب وضوح أمره في التشريع ، وارتكاز معناه في أذهان المتعاملين مع النصوص الاسلامية ، ولو على مستوى الاطلاع .

ولذا نلاحظ أن هذا المفهوم بمعناه المتقدم ، ما برح يُلقب بظلاله الطويلة على كل

الدراسات ، والاقتوال التي تعرضت لتحديد هويته ، وبيان معناه ، من خلال قوة التصريحات الواردة على لسان صاحب الرسالة ﷺ بشأنه .

الأمر الذي لم يكن بوسع أحد أن يحرفه نظرياً عما هو عليه ، إلا ثلثة قليلة ممن حاول عبثاً أن يغير مسار المفهوم عما هو عليه ، ويعطيه بعداً ضيقاً وأفقاً محدوداً ، إلا أنه ما يلبث أن ينجر إلى حقيقته ، بفعل تيار الوضوح المشار إليه آنفاً .

وهذا يدعونا إلى الحديث عن قيود احترازية وتوضيحية ينطوي عليها تعريف (البدعة) المذكور آنفاً ، ولكن الحديث الأهم يبقى حول وضع الضابطة التي يتم بموجبها انطباق مفهوم (البدعة) على هذا المورد دون ذلك ، باعتبار أن أصل الخلاف ينطلق من هذه النقطة ويتفرع عليها ، وهذا ما سنتعرض له مفصلاً تحت عنوان (مفهوم البدعة بين الاطراد والانعكاس) إن شاء الله تعالى .

وقبل الخوض في بيان هذين المطلبين نرى أن ضرورة البحث العلمي تدعونا إلى التعرض لموضوع (تقسيم البدعة) ، باعتبار أنه يرتبط ارتباطاً وثيقاً ، بتحديد مفهومها وتوضيح معالمها ، كما سنلاحظه بين طيات البحث .

وقصدنا من (تقسيم البدعة) هنا هو تقسيمها إلى ممدوحة ومذمومة على ما يُدعى ، دون بقية التقسيمات ، لأن هذا التقسيم هو الذي يعنينا بحثه في معرض الحديث عن هوية الابتداع ، وهو الذي يتصل اتصالاً مباشراً برسم الصورة النهائية لمفهوم (البدعة) ، ويدخل في صميم التعريف .

الفصل الثاني

تقسيم البدعة

- فع القائلين بالتقسيم**
- الاعتكاسات القول بالتقسيم .**
- بطلان القول بالتقسيم .**
- فع النافين للتقسيم .**
- استدراك خائب ا**

تقسيم البدعة

هناك ملاحظة بارزة تطرح نفسها أمام المتتبع للتعريفات الواردة في مقام تحديد هوية (البدعة) ورسم معالمها ، وخصوصاً التعريفات التي أوردتها أبناء العامة لهذا المفهوم .. تلك الملاحظة تتلخص في أن الكثير من هذه التعريفات قد طبعت بخصائتين متميزتين :

الخاصية الاولى : أن هذه الحدود قد جعلت تقسيم (البدعة) الى 'مدحوة' ومذمومة أساساً لتوضيح مفهومها ، وتحديد هويتها ، وانطلقت في بناء أصل التعريف على هذا الأساس .

والخاصية الثانية : أن هذه الحدود قد سقت بطريقة لا تصطدم فيها مع قول عمر بشأن صلاة التراويح : « نعمت البدعة هذه » .

والملاحظ أن هاتين الخاصيتين متداخلتان ، إذ أن المؤشرات العلمية تدل على أن السبب الذي ألجأ القائلين بالتقسيم الى انتهاج هذا السبيل إنما يكن في محاولة تخريج المقولة المتقدمة آنفاً ، ومحاولة تبرير اطلاق لفظ (البدعة) على ما يُعتقد أنه من الامور المدحوة وهو (التراويح) .

فقد ورد في أمهات الكتب الحديثية لدى أبناء العامة ، بما في ذلك صحيح البخاري أن عمر قد أطلع في زمان خلافته على الناس ، وهم يتفلنون ليلاً في المسجد النبوي ، في شهر رمضان ، فرأى أن يجمعهم على قارئ واحد ، ليصلوا النوافل جماعة ، بدلاً من أن يصلوها فرادى ، فجمعهم على أبي بن كعب ، ثم أطلع عليهم ليلة أخرى ، وهم يصلون هذه النافلة في جماعة ، فأعجبه ذلك وقال : « نعمت البدعة هذه » .

وقد كان مفهوم (البدعة) قد أخذ بعده الارتكازي المستفاد من الشريعة في

أذهان الاصحاب آنذاك ، نتيجة لتناول النصوص النبوية له بكثرة وتكرار ، وتأكيدها على ذم الابتداع ، وانتقادهما له بشدة ، ودعوتها الى ضرورة مواجهته ، ومكافحته ، واستتصاليه ، وتنكيلها بالمبتدعين ، ووعدهم بأشد وأقسى أنواع العقوبات الدنيوية والاخرية .

وشأن (البدعة) في ذلك شأن المصطلحات الاسلامية المنقولة الاخرى ، التي كانت لها مداليل لغوية معينة قبل النقل ، وفي الاصطلاح اللغوي العام ، إلا انها استعملت من قبل الشارع المقدس في معان اصطلاحية جديدة ، واتخذت طابعاً شرعياً محدداً لا تربطه مع المعنى السابق في مجالات الاستعمال ، ألا تلك العلاقة التي جوّزت عملية النقل ، ونتيجة لكثرة استعمال هذه المصطلحات المنقولة الجديدة في حياة المسلمين في معانيها الشرعية ، فقد بدأت الذهنية المتشرعة تهجر تلك المعاني اللغوية القديمة ، وتنصرف تلقائياً الى المعنى الاصطلاحي الشرعي من دون حاجة الى ذكر القرائن والقيود .

فالصلاة ، والزكاة ، والحج ، والخمس .. وغير ذلك من المصطلحات الشرعية الاخرى ، قد خضعت لعملية النقل هذه ، وأخذت بعدها الواضح في أذهان المسلمين ، من خلال معانيها الشرعية الجديدة .

ومفهوم (البدعة) واحد من تلك المفاهيم التي سلكت عين الطريق ، وسارت في ذات المسار الذي ضم الأعداد الغفيرة من المنقولات .

ولم يكن ليشك أحد بعد عملية النقل هذه في دلالة لفظ (البدعة) على المحادث المذموم ، والممارسة المقيتة والمرفوضة في نظر الشريعة الاسلامية ، ولم يكن ليتردد شخص في طبيعة المورد الذي يستعمل فيه هذا المفهوم ، بعد هذا التداول المتكرر والتأكيد الحثيث .

ولكن بعد أن ورد لفظ (البدعة) في حديث التراويج بالذات ، انقلبت تملك الموازين والمرتكزات ، وتوقف إعمال الاسس العلمية التي يتم بموجبها التعامل مع

المواقف والاحداث ، وقامت الدنيا ولم تقعد ، من أجل تبرير اطلاق لفظ (البدعة) على هذه الصلاة ، وتوجيه معناها الجديد ا

وتحير القوم في هذا الأمر .. فهم بين حشد كبير من النصوص الصريحة التي تناولت هذا المفهوم بالذم الواضح ، والتفريع الصريح ، والتي ما فتئت حية وساخنة في وجدان المسلمين وقت اطلاق ذلك القول .. وبين مقولة « نعمت البدعة هذه » التي عاكست ذلك الاتجاه ، وسارت في طريق مضاد له تماماً .

وكان أن تمخض الحل في رأي هؤلاء المبررين والمدافعين بتشطير مفهوم (البدعة) ، وتقسيمه إلى قسمين : بدعة مذمومة ، وهي التي تناولتها أحاديث الرسول الاكرم ﷺ بالذم والانتقاد ، وبدعة ممدوحة ، وهي التي يمكن أن تندرج تحتها صلاة التراويح ، فيتوجه بذلك القول السابق المذكور في الحديث .

ولنحاول في البداية أن نتناول الأقوال التي نصت على 'تقسيم البدعة' ، ثم ننظر بعد ذلك في حقيقة هذا التقسيم .

مع القائلين بالتقسيم :

نرجو من القارئ الكريم أن يركز عند مطالعة الأقوال التالية على نقطة مهمة جداً في التقسيم ، وهي بناء التقسيمات المزعومة على أساس واحد ، وهو عبارة عن مقولة « نعمت البدعة هذه » ، وانطلاقها من هذا الاتجاه .
وأهم هذه الأقوال هي :

١- الشافعي : روى البيهقي بإسناده عن الشافعي أنه قال : « المحدثات من الامور ضربان : أحدهما ما أحدث مما يخالف كتاباً ، أو سنة ، أو أثراً ، أو إجماعاً ، فهذه البدعة الضلالة ، والثاني ما أحدث من الخير ، لاخلاف فيه لواحد من العلماء ، وهذه محدثة غير

مذمومة، وقال عمر رضي الله عنه في قيام شهر رمضان : [نعمت البدعة هذه] ^(١).

قال الربيع معقباً على ذلك :

« وقد استند في كلا التعبيرين إلى قول عمر رضي الله عنه في صلاة التراويح : « نعمت البدعة

هذه » ^(٢).

٢- ابن حزم : يقول بصدد التقسيم : « البدعة في الدين : كل ما لم يأت في القرآن ، ولا عن رسول الله ، إلا أن منها ما يؤجر عليه صاحبه ، ويُعذر بما قصد إليه من الخير ، ومنها ما يؤجر عليه صاحبه ، ويكون حسناً ، وهو ما كان أصله الاباحة ، كما روي عن عمر رضي الله عنه : نعمت البدعة هذه » ^(٣).

٣- ابن الاثير : يقول في (جامع الاصول) عن هذا التقسيم : « فأما الابتداع من المخلوقين ، فإن كان في خلاف ما أمر الله به ورسوله ، فهو في حيز الذم والانكار ، وإن كان واقعاً تحت عموم ما ندب الله إليه ، وحض عليه ، أو رسوله ، فهو في حيز المدح ، وإن لم يكن مثاله موجوداً ، كنوع من الجود ، والسخاء ، وفعل المعروف .. ويعضد ذلك قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه في صلاة التراويح : نعمت البدعة هذه » ^(٤).

٤- الجاكمروي : يقول في قصيدة له :

فبدعة فعلك ما لم يُعهد	في عهد سيد الورى محمد
قد قُسمت كالحسنة الأحكام	من الوجوب التذنب والحرام
كذلك مكروه وجائز تمام	قد قاله عز بن عابد السلام
فكل بدعة ضلالة حيل	على التي قد حرمت فقط نقل

(١) النووي ، تهذيب الأسماء واللغات ، قسم اللغات ، ج : ١ ، ص : ٢٣ ، وانظر : ابن حجر الصقلاني ، فتح الباري بشرح صحيح البخاري ، ج : ١٣ ، ص : ٢٥٣ .

(٢) سعيد حوى ، الأساس في السنة وفقها (المقائد الاسلامية) ، ص : ٣٥٩ .

(٣) سعيد حوى ، الأساس في السنة وفقها (المقائد الاسلامية) ، ص : ٣٥٩ .

(٤) ابن الاثير ، جامع الاصول في أحاديث الرسول ، ج : ١ ، ص : ٢٨٠ - ٢٨١ .

من بدع واجبة تعلم
ومثّلوا الحرام في المكاتب
وأنما زخرفة المساجد
ومثّلوا المسندوب كاجتماع
النحو إذ به الكتاب يفهم
كالقدرة من المذاهب
من بدع مكروهة للعابد
عند التراخي بلا نزاع^(١)

٥- عز الدين بن عبد السلام : وقد بالغ في تقسيم (البدعة) ، وسحب عليها الأحكام الشرعية الخمسة ، وهو الذي قصده (الجاكودي) في أبياته المتقدمة ، فيقول في أواخر (القواعد) :

« البدعة : خمسة أقسام ، فالواجبة : كالاشتغال بالنحو الذي يفهم به كلام الله ورسوله ، لأن حفظ الشريعة واجب ، ولا يتأتى إلا بذلك ، فيكون من مقدمة الواجب ، وكذا شرح الغريب ، وتدوين أصول الفقه ، والتوصل إلى تمييز الصحيح والسقيم ، والمحرمة : ما رتبته من خالف السنة من القدورية ، والمرجئة ، والمشبّهة ، والمنذوية : كل إحسان لم يُعهد عينه في العهد النبوي ، كاجتماع على التراخي ، وبناء المدارس والربط ، والكلام في التصوف المحمود ، وعقد مجالس المناظرة ، إن أريد بذلك وجه الله ، والمباحة : كالمصافحة عقب صلاة الصبح والعصر ، والتوسع في المستلذات من أكل ، وشرب ، وملبس ، ومسكن ، وقد يكون ذلك مكروهاً ، أو خلاف الأولى ، والله أعلم »^(٢).

٦- الغزالي : يقول في الاحياء بصدد الأكل على السفرة ما يستفاد منه تنبيهه للتقسيم المذكور : « وقيل : أربع أحدثت بعد رسول الله ﷺ : الموائد ، والمناهل ، والأشنان ، والشيع ، وأعلم أنا وإن قلنا الأكل على السفرة أولى ، فليسنا نقول الأكل على المائدة منهي عنه نهي كراهة أو تحریم ، إذ لم يثبت فيه نهي .

وما يقال أنه أبدع بعد رسول الله ﷺ ، فليس كل ما أبدع منهيًا عنه ، بل المنهي

(١) محمد بن أبي بكر بارو ، تنبيه المتخذ للاحتضالات بليلة المولد ، ص : ٣٦ .

(٢) النووي ، تهذيب الاسماء واللفظ ، ص : ٢٢ - ٢٣ ، وانظر فتح الباري لابن حجر الصقلاني ج : ١٣ ، ص : ٢٥٤ .

عنه بدعة تضاد سنة ثابتة ، وترفع أمراً من الشرع مع بقاء علته ، بل الابداع قد يجب في بعض الأحوال إذا تغيرت الأسباب»^(١).

٧ - الشيخ عبد الحق الدهولي : يقول في شرح المشكاة مصرحاً بالتقسيم : «اعلم أن كل ما ظهر بعد رسول الله ﷺ بدعة ، وكل ما وافق اصول سنته وقواعدها ، أو قيس عليها فهو بدعة حسنة ، وكل ما خالفها فهو بدعة سيئة وضلالة»^(٢).

انعكاسات القول بالتقسيم :

إن القول بتقسيم (البدعة) لو كان قد توقف عند هذا الحد الذي استعرضناه قبل قليل ، لكان الأمر هيناً وسيراً ، ولكن بعض كتب اللغة التي يفترض أنها تتناول المعاني بشكل توقفي لا اجتهاد فيه ، وتستعرض اللغات بأمانة ودقة متناهية .. قد تأثرت بهذا التقسيم أيضاً ، وحملت مفهوم (البدعة) هذا المعنى الخاطئ في تسامح خطير ، وتبع هذه الكتب اللغوية بعض دوائر المعارف المشهورة أيضاً .

وما ينبغي الالتفات إليه أن هذه الكتب لم تجعل تقسيم (البدعة) مختصاً بمعناها اللغوي ، لكي يلتبس لها العذر فيما قالت وأدعت ، وإنما نصت على أن التقسيم من خواص (البدعة) في الاصطلاح الشرعي .

واليك أيها القارئ الكريم نماذج من ذلك :

١ - المصباح المنير : « وأبدعت الشيء وأبدعته : استخرجته وأحدثته ، ومنه قيل للمخالفة : (بدعة) ، وهي اسم من (الابتداع) ، كالرفعة من الارتفاع ، ثم خلب استعمالها فيما هو نقص في الدين أو زيادة ، لكن قد يكون بعضها غير مكروه

(١) أبو حامد الفزالي ، احياء علوم الدين ، ج : ٢ ، كتاب آداب الاكل ، الباب : الاول ، ص : ٤ - ٥ .

(٢) سعيد حوى ، الأساس في السنة وفقهها (المقاليد الاسلامية) ، ص ٣٦٠ ، عن الجزء الاول من كتاب كشف اصطلاحات الفنون .

فيسمى: بدعة مباحة ، وهو مصلحة يندفع بها مفسدة ، كاحتجاب الخليفة عن أخلاط الناس»^(١).

فمن الملاحظ هنا أن (المصباح المنير) بعد أن يستعرض المعنى اللغوي للبدعة ، ينتقل الى بيان معناها الشرعي ، فينص على أنها يمكن أن تكون مباحة كذلك ، ويمثل لها باحتجاب الخليفة عن أخلاط الناس ، الذي لم يكن موجوداً في عصر التشريع الاول ، وإنما أحدث بعد ذلك في الازمنة المتأخرة ، ويُعد ذلك بدعة مباحة .

٢ - تهذيب الاسماء واللغات : « (بدع) : البدعة بكسر الباء في الشرع هي إحداث ما لم يكن في عهد رسول الله ﷺ ، وهي منقسمة الى حسنة وقييحة »^(٢).

٣ - النهاية^(٣) : « وفي حديث عمر رضي الله عنه في قيام رمضان : نعمت البدعة هذه ، البدعة بدعتان : بدعة هدى ، وبدعة ضلال ، فإكان في خلاف ما أمر الله به ورسوله ﷺ ، فهو في حيز الذم والانتكار ، وما كان واقعاً تحت عموم ما ندب الله إليه ، وحض عليه الله ، أو رسوله ، فهو في حيز المدح ، وما لم يكن له مثال موجود ، كنوع من الجود ، والسخاء ، وفعل المعروف ، فهو من الأفعال المحمودة ... ومن هذا النوع قول عمر رضي الله عنه : نعمت البدعة هذه ، لما كانت من أفعال الخير ، وداخلت في حيز المدح سماًها بدعة ، ومدحها ، لأن النبي ﷺ لم يستنهاهم ، وإنما صلاًها ليالي ثم تركها^(٤) ، ولم يحافظ عليها ، ولا جمع الناس لها ، ولا كانت في زمن أبي بكر ، وإنما عمر رضي الله عنه جمع الناس عليها ، وندبهم اليها ، فهذا سماًها بدعة ، وهي على الحقيقة سنة ، لقوله ﷺ : (عليكم بسنتي ، وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي) ، وقوله : (اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر و

(١) المصباح المنير القويم ، المصباح المنير ، ص : ٣٨ .

(٢) النووي : تهذيب الاسماء واللغات ، ج ١ ، ص ٢٢ .

(٣) كتاب (النهاية) من الكتب التي تناولت قريب الحديث ، وقد تناول المعاني اللغوية ضمناً .

(٤) قوله : وإنما صلاًها ليالي ثم تركها لا يصح ، لأنه لو فعلها مرة لكانت سنة ، وخربت عن كونها بدعة ، ولكان استدلال بذلك من أمر بها . وسياقي توضيح هذا المطلب فيما بعد إن شاء الله تعالى .

عمر^(١).

وعلى هذا التأويل يحمل الحديث الآخر: (كل محدثة بدعة)، ألما يريد ما خالف أصول الشريعة، ولم يوافق السنة. وأكثر ما يستعمل المبتدع عرفاً في الذم^(٢). وقد أصبح تقسيم ابن الأثير ((البدعة)) في هذا الكلام الى: مذمومة وممدوحة، أساساً تناقلته كتب لغوية أخرى، وجعلته أحد الآراء المعتمدة للمعنى الشرعي لها، من دون أن تتبناه.

ومن تلك الكتب (لسان العرب) لابن منظور، حيث نقل كلام ابن الأثير هذا بتامه، ونسبه إليه من دون تعليق^(٣)، كما نقله بتامه أيضاً صاحب (تاج العروس)، ونسبه الى قائله^(٤)، ونقل بعضه أيضاً الطريحي في (مجمع البحرين)، ولم يصرح باسم قائله^(٥).

ونحن لا نزيد أن نسجل ملاحظة على هذه النقولات، وعلى هذا التسامح في طريقة عرض الآراء، بفثها وسميها، أكثر من أن نقول بأن الإنسان أن يركن الى هذه الكتب في مجال تخصصاتها اللغوية، باعتبار أنها أسفار علمية معتبرة، وخصوصاً الكتب اللغوية المشهورة منها، ولا كلام لنا في ذلك، إلا أنه من غير الصحيح أن ينساق المرء مع كل ما يطرح في هذه الكتب، على مستوى تقرير المعاني الاصطلاحية للألفاظ، ويتلقاها من دون تثبُّت، وإمعان نظر، وذلك لما ثبت عن طريق التبع والاستقراء، من عدم توفر الدقة الكافية في تحقيق هذه المعاني الاصطلاحية، والتي قد لا تضبط بشكل كامل ودقيق حتى من قبل أصحاب الفن أنفسهم، ومن جهة خروج هذا المطلب عن أصل التخصص

(١) سيأتي بطلان هذا النحو في الاستدلال، والمناقشة في حديث سنة الخلفاء الراشدين فيما بعد إن شاء الله تعالى.

(٢) ابن الأثير، النهاية، ج ١، ص: ١٠٦-١٠٧.

(٣) ابن منظور، لسان العرب، ج: ٨، ص: ٧٠٦.

(٤) محب الدين الحنفي، تاج العروس في جواهر القاموس، ج: ٥، ص: ٢٨٠.

(٥) الطريحي، مجمع البحرين، ج: ٤، ص: ٢٩٨-٢٩٩.

الذي يدور حوله البحث في مثل هذه المصنفات .

٤- دائرة المعارف الإسلامية : « وهناك تصنيف دقيق يفرق البدع على أحكام الفقه الخمسة ، والبدع التي هي فرض كفاية على الجماعة الإسلامية : دراسة فقه اللغة العربية ، توصلاً إلى فهم القرآن .. الخ ، والأخذ بشهادة العدول أو رفضها ، وتمييز الحديث الصحيح من غيره ، وترتيب أحكام الفقه ، والرد على الزنادقة ، ومذاهب الزنادقة المخالفة للسنة حرام . وإنشاء الرباطات والمدارس وأشباهاها من البدع المندوبة . وتزيين المساجد ، وتوشية المصاحف ، من البدع المكروهة . ومن أمثلة البدع المباحة : الاتفاق على المآكل والمشارب وغيرها »^(١).

٥- دائرة معارف القرن العشرين : « البدعة : ما اخترع على غير مثال سابق ، وهي مؤنت بدع ، وقد أطلقت على المفصلة المحدث في الدين ، سواء أكانت حسنة أم سيئة ، وقد كثر إطلاقها على المستحدثات السيئة في العقائد ، والعوائد ، والمعاملات »^(٢). ومن الانعكاسات السلبية الأخرى للقول بتقسيم البدعة إلى مذمومة وممدوحة ، هو أن بعض علماء العامة أطلق لفظ (البدعة) على جملة من الأعمال الجائزة شرعاً ، والمندرجة تحت الأدلة العامة المقطوعة الصدور ، وإن لم تكن موجودة في العصر الأول للتشريع ، كاحتفال بيوم المولد النبوي مثلاً ، فهو عمل مشروع ومندوب من وجهة نظر الكثير من علماء العامة ، إلا أننا نجد أن هؤلاء القائلين بمشروعية هذا العمل وجوازه ، أبوا إلا أن يطلقوا عليه لفظ الابتداع وينعتوه بذلك ، فقالوا بأن عمل المولد بدعة ، إلا أنها بدعة ممدوحة ، وكأن اللغة العربية ، والتراكيب اللغوية المترامية فيها ، قد ضاقت بسعتها عن انجذاب لفظ آخر ينطبق على الأمور الحادثة المشروعة .

وكان أن سبب إطلاقهم للفظ البدعة في مثل هذه الموارد التباساً عند الآخرين ،

(١) دائرة المعارف الإسلامية : ج : ٣ ، ص : ٤٥٦ .

(٢) محمد فريد وجدي : دائرة معارف القرن العشرين ، ج : ٢ ، ص : ٧٧ .

فظنوا أنَّ هذا العمل غير مشروع باعتبار الارتكاز الحاصل في ذهنية المتشرعة عموماً على رفض هذا المفهوم ، وانسباق صورة مقبولة عنه بسبب الاحاديث الكثيرة الواردة في شجبه وذمه ، ويزداد الأمر تعقيداً والتباساً عندما تُقتطع الالفاظ عن تماماتها ومكملاتها ، وتعرض بصورة ناقصة بتراء ، من باب الاختصار ، أو التسامح ، أو التوجيه .

ولعلَّ هذا الاطلاق هيء مخرجاً سهلاً لأولئك الذين اصروا على تحاشي الاصطدام مع مَنْ يرمي مثل هذا العمل بالابتداع ، ويخرجه عن دائرة التشريع ، باعتبار الاشتراك الموجود بين اللفظين .

فبدلاً من التصريح بجواز هذا العمل ومشروعيته ، يُقال بأنَّ هذا العمل بدعة ممدوحة ، في الوقت الذي يطلق الآخرون القول عنه بأنه بدعة أيضاً وبصورة قاطعة ، من دون شك أو تردد .

وهناك نماذج كثيرة لاستخدام لفظ (البدعة) في مثل هذه الموارد ، على الرغم من القول بجوازها ، ومشروعيتها ، فمن تلك الموارد :

ما قاله ابن حجر حول المولد النبوي : « عمل المولد بدعة ، لم تُثقل عن أحدٍ من السلف الصالح من القرون الثلاثة ، ولكنها مع ذلك قد اشتملت على محاسن وضدّها ، فمن تحمّز في عملها المحاسن ، وتجنّب ضدّها ، كان بدعةً حسنة ، والآ فلا »^(١) .

وقال الحلبي الشافعي حول نفس الموضوع أيضاً : « جرت عادة كثير من الناس إذا سمعوا بذكر وصفه عليه السلام أن يقوموا تعظيماً له ، وهذا القيام بدعة لا أصل لها ، أي ولكن هي بدعة حسنة »^(٢) .

(١) جعفر مرتضى العاملي ، المواسم والمراسم ، ص ٦٢ ، عن رسالة حسن المقصد المطبوعة مع النعمة الكبرى على العالم / ص ٨٨ ، والتوسل بالنبي وجملة الوهابين / ص : ١١٤ .

(٢) جعفر مرتضى العاملي ، المواسم والمراسم ، ص ٦٢ . والمراد من وصفه عليه السلام : ولادته .

بطلان القول بالتقسيم :

وبعد هذه الجولة السريعة في مجمل الآراء التي تعرضت لتقسيم (البدعة) إلى مذمومة و ممدوحة ، وملاحظة الخلافات التي دعت إلى القول بهذا التقسيم ، من خلال صراحة النصوص المتقدمة ، واعتمادها بشكل واضح على مقولة : « نعمت البدعة هذه » ، ومع هذا ، فسواء أكان التقسيم مبنياً على هذا الأساس وصح هذا الأمر ، أم لم يكن مبنياً على ذلك .. فسوف نذكر أدلتنا على بطلان القول بتقسيم البدعة إلى مذمومة وممدوحة ، أو إلى الأحكام الخمسة التي ادّعت في بعض الكلمات .

ثم نتعرض بعد اتمام ذلك إلى أقوال النافين للتقسيم من أعلام الفريقين .

وقبل أن نستعرض أدلة نفي التقسيم ، يجدر بنا أن نشير إلى أن القول بتقسيم (البدعة) يستند أساساً على الخلط بين المعنى اللغوي والمعنى الاصطلاحي لهذا المفهوم . فأننا لو كتبنا مع مفهوم (البدعة) معناها المجرد عن مراد الشريعة وقصدها ، فأنها تعني : الأمر المحدث الذي ليس له سابق مثال ، وهذا المعنى يتحمل أن يكون مذموماً ، وأن يكون ممدوحاً ، لأن هناك أموراً كثيرة تحدث وتبتدع بعد عصر التشريع ، مما لم تنلها الاحكام ، والدالة الخاصة ، فتتصف بالمدح تارة ، وبالذم أخرى ، بل يمكن أن تتصف بالعناوين الشرعية الخمسة أيضاً .

ولكن بعد أن تضيقت دائرة دلالة هذا المفهوم ، وأصبح شاملاً لخصوص الأمر المحدث الذي يدخل في الدين من دون أن يكون له أصل شرعي فيه ، فلا يمكن حينئذ أن نتصور له قسماً ممدوحاً بشكل مطلق .

وأما أدلة نفي التقسيم فهي :

الدليل الأول : هو أن الضرورة العقلية تقضي وتحكم بعدم امكانية طرؤ وعروض التقسيم على مفهوم (البدعة) ، فمن خلال التدقيق في المعنى الاصطلاحي الوارد لتحديد مفهوم (البدعة) في النصوص الشرعية ، نلاحظ أن هذا المفهوم غير قابل للتقسيم

بعد ذاته أصلاً، ولا يمكن أن يعتريه أي استثناء أو استدراك أساساً، إذ إن معنى (البدعة) في الاصطلاح الشرعي هو: «ادخال ما ليس من الدين فيه» كما تقدمت الإشارة إليه، وهذا يعني أن (البدعة) تشريع وضعي ينصب نفسه في مقابل التشريع الإلهي المقدس، ويضاهي السنة الشريفة، ويتعدى تعاليم السماء، فهل يُعقل أن نتصور قسماً ممدوحاً لمثل هذا اللون من الادخال؟ وهل يمكن أن يتصف مثل هذا التشريع بالمدح والأطراء؟ أو أن يتصف بواحد من الاحكام الشرعية الخمسة غير التحريم المطلق؟

إن شأن الابتداع في المصطلح الشرعي شأن الكذب على الله ورسوله ﷺ، أفهل يُعقل أن يكون هناك قسم ممدوح لهذا اللون من الكذب؟ وهل يقول أحد بأن هناك كذباً وافترافاً على الله ورسوله ﷺ يتصف بالمدح، أو الاباحة، أو حتى بالكراهة والعياذ بالله ١٢.

الدليل الثاني: إن اللغة التي تحدثت بها النصوص الشرعية حول مفهوم (البدعة) تأبى التقسيم المذكور أيضاً، فقد مر معنا أن هذه النصوص المستفيضة جعلت (البدعة) ندأً مقابلاً للسنة، وضدّاً لا يلتقي معها أبداً، وذمت المبتدع وأكالت له أنواع الذم، والتوبيخ والتقريع، وأوعدت بعذاب المبتدع بأقصى أنواع العقوبات الدنيوية، والاخروية، ودعت الى مقاطعته، وهجرانه، وأطلقت القول بعدم قبول توبته.. فكيف يمكن مع كل هذا أن يكون هناك قسم ممدوح للابتداع؟ وكيف يمكن لهذا القسم أن يتخطى هذا الحجم الغفير من النصوص الصريحة، ويحيد عنها نحو اتجاه آخر، لا أثر له ولا دليل عليه؟

الدليل الثالث: ورد في الحديث المتفق عليه بين الفريقين أن النبي ﷺ قال: «.. ألا وكل بدعة ضلالة، ألا وكل ضلالة في النار»^(١). وورد بلفظ:

(١) محمد باقر المجلسي، بحار الانوار، ج: ٢ كتاب العلم، باب: ٣٢، ح: ١٢، ص: ٢٦٣.

«فإن كل بدعة ضلالة، وكل ضلالة تسيير إلى النار»^(١).

فدلالة هذا الحديث على استيعاب جميع أنواع البدع بالذم والضلال، لا تحتاج منا إلى مزيد بيان، ولا تقبل الجدل والانتكار.

الدليل الرابع: إن المورد الوحيد الذي تناولته النصوص الشرعية المتقدمة على اختلاف مضامينها، وتنوع مداليلها، هو المورد المذموم، الذي يُعد (البدعة) خصوص الأمر الحادث الذي يقابل الكتاب، والسنة، والتشريع الإلهي المقطوع، وبهذا فقد تعرض هذا المورد إلى الذم والانتقاد الشديد، ولو كان هناك نحو من أنحاء الاستثناء في موارد معينة مفترضة، وحتى لو كانت تلك الموارد المستثناة موارد جزئية ومحدودة، لما كان بوسع الشريعة المقدسة أن تتجاهلها، وتقض النظر عنها بشكل من الأشكال، في الوقت الذي نرتقب حصول مثل هذا الاستثناء من قبل الشريعة، فيما لو وجد أمر من هذا القبيل، باعتبار أن لسان بيان التشريع يتحدث من موقع استيفاء جميع شؤون الأحكام والتعاليم.

لمفهوم (الكذب) مثلاً، وردت في شأنه نصوص صريحة وقاطعة، تناولته بالذم الشديد، حتى أصبح الإيمان بقبه من مسلميات الاعتقاد، وضروريات الدين، إلا أن الشريعة لم تتجاهل في نفس الوقت بعض الموارد التي يرتفع فيها موضوع الذم، ولا تسيير في نفس الاتجاه الأصلي المذكور، وإنما ترى أن هناك نصوصاً شرعية ماثلة في الصراحة، وقوة الدلالة على استثناء بعض أنواع الكذب من أصل التحريم، إذ قد يخرج من دائرة التحريم إلى دائرة الوجوب، فيما لو توقف عليه حفظ نفس مؤمنة من القتل والهلاك مثلاً. ومفهوم (الغيبة) كذلك، يخضع لنفس التعامل الذي صدر من الشريعة بشأن الكذب، فهو مذموم محقوت في نظر الشريعة، ويُعد من كبائر الذنوب، إلا أن هناك موارد ذكرتها النصوص الإسلامية تحت عنوان (جواز الاغتيال)، يتم الانتقال بموجبها من

الحكم الاولي بالتحريم ، إلى أحكام أخرى كالجواز مثلاً ، فيما لو كان المفتاب متجاهراً بالفسق ، ومعلناً له .

وهكذا الأمر في الكثير من المفاهيم الاسلامية المذمومة الاخرى ، حيث يرد الاستثناء صريحاً فيها ، فتتحول بواسطة هذا الاستثناء من الحكم الاولي المحرم ، إلى أحكام ثانوية أخرى ، كالاباحة ، أو الندب ، أو الوجوب ، أو الكراهة ، بحسب مقدار دائرة وحدود ذلك الاستثناء ، ونوع القيود التي وضعها الشريعة له .

وما دمنا نتفق على أنه لا يوجد أي لون من ألوان الاستثناء الشرعي الصريح في خصوص الادلة التي تناولت بأجمعها ذم الابتداع وانتقاده الشديد ، وما دام لا يمكن لأي أحد أن يدعي ذلك ، وحتى أولئك الذين يقولون بالتقسيم ، إذ أنهم لا يبنونه على النص الشرعي الصريح وإنما على التنظير العقلي المحض ، أو على استفادات بعيدة المنال من بعض النصوص الشرعية .. فما دمنا نتفق على ذلك ، فلا بد أن نتفق أيضاً على أن مفهوم (البدعة) لا يمتلك إلا قسماً واحداً مذموماً ، وإلا لو وجد له قسم آخر ، لأعربت عنه الشريعة ، ولما تجاهلته وأهملته ، كما هو الشأن في جميع المفردات التشريعية الاخرى .

وربما يعترض على ما قررناه من بيان بأن (البدعة) قد وردت مقيدة بالضلالة ، وهذا يعني وجود قسم آخر لها لا يتصف بالضلالة ، فقد ورد في الحديث :

« أن النبي ﷺ قال لبلال بن الحارث : اعلم ! قال : ما أعلم يا رسول الله ؟ ، قال ﷺ : اعلم يا بلال ! قال : وما أعلم يا رسول الله ؟ ، قال ﷺ : أنه من أحيان سنة من سنتي قد أحييت بعدي ، فإن له من الأجر مثل من عمل بها ، من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً ، ومن ابتدع بدعة ضلالة ، لا ترضي الله ورسوله ، كان عليه مثل آثام من عمل بها ، لا ينقص ذلك من أوزار الناس شيئاً »^(١) .

فقيده (الضلالة) كما يدعي هؤلاء المقسمون في قوله ﷺ : « ومن ابتدع بدعة

ضلالة» ، يفيد في مفهومه أنَّ هناك لوناً من البدع لا يتصف بالضلالة ، وإلا فإما هي فائدة ذكر القيد في الحديث ؟

والجواب على ذلك أنَّنا لو سلَّمنا صحة هذا الحديث ، فإنَّ منطوق قوله ﷺ : « كل بدعة ضلالة » الدال على الاستيعاب والعموم بالأداة (كل) يعارض المفهوم المستفاد من « بدعة ضلالة » ويتقدم عليه ، هذا أولاً .

وثانياً : أنَّ مثل هذا المفهوم غير ثابت عند أهل التحقيق والنظر من علماء الفريقين ، ولو سلَّمنا ثبوته فإنه لا يتفعنا في المقام شيئاً ، لأنَّ الأدلة الصريحة والمستفيضة قد دلَّت بصرامة وبالاطلاق على لزوم الضلالة لـ (البدعة) من دون انفكاك ، فيكون القيد في هذا الحديث ، من قبيل القيد في قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافاً مُضَاعَفَةً ۖ ﴾ (١)

كما قد يُعترض على ما تقرر من أنَّ (البدعة) في الاصطلاح الشرعي لم تستعمل إلا مذمومة ، ولم تطلق إلا على خصوص الحوادث المذموم ، بورود الاستثناء المستفاد من قوله ﷺ في الحديث الشريف :

« عمل قليل في سنة ، خير من عمل كثير في بدعة » (٢) .

فيدل الحديث كما يُدعى على المفاضلة بين قليل السنة وكثير (البدعة) ، وهذا يعني أنَّ لكثير البدعة نحواً من القبول والصحة ، وإلا لما وقعت هذه المفاضلة المذكورة . وفي الحقيقة أنَّ مَنْ له أدنى اطلاع على طبيعة الخطابات الشرعية ، ومَنْ يمتلك ولو مقدراً يسيراً من التعامل والتماس مع النصوص الاسلامية ، يدرك بأنَّ المقصود من الحديث هنا مجازاة الخصم ومسايرته ، أي لو كان في البدعة خير ، فقليل السنة خير من كثير البدعة ، لا سيما إذا ضممنا إلى ذلك تلك النصوص الشرعية المصرحة بدم البدعة ،

(١) آل عمران : ١٣٠ .

(٢) كنز العمال ، ج ١٠ ، ح ١٠٩٦١ ، ص ٢١٩ .

وانتقادها بشكل مطلق ، وإذا ما التفتنا إلى أن هذه الصيغة من الخطاب ، أي الصيغة المذكورة في حديث : « قليل في سنة ، خير من كثير في بدعة » جارية في جملة من النصوص الشرعية الأخرى ، وفي المحاورات العرفية العامة .

الدليل الخامس : ثبت معناه أن كلمة (البدعة) في الاصطلاح الشرعي لم تستعمل إلا مذمومة ، والروايات الواردة عن النبي الأكرم ﷺ وأهل بيته  تصل في كثرتها إلى حد الاستفاضة في هذا النحو من الاستعمال ، وهذه الأحاديث إما أن نكون قد استعرضناها سابقاً ضمن بحث (مواجهة الابتداع) ، وإما سوف نتعرض لها تحت عنوان (البدعة في النصوص الإسلامية) ، أو بين طيات البحث ، والمهم في الأمر أن الاستقراء والتبع لهذه الأحاديث ، يوقفنا على النتيجة التي انتهينا إليها ، وهي أن (البدعة) لم تستعمل في اصطلاح الشارع إلا مذمومة .

ويمكن أن يضاف إلى هذا المقدار من الاستعمال ، قرائن ظنية قوية ، مستفادة من تتبع واستقراء استعمالات المشرعة الذين رافقوا الزمن الأول للتشريع ، ومن بعدهم بقليل ، والوصول من خلال ذلك إلى عين النتيجة السابقة ، وهي أن المشرعة لم يستعملوا البدعة إلا مذمومة أيضاً ، فنحن نرى من خلال استعراض استعمالات هذه الطبقة التي كانت تتلقى المفاهيم الإسلامية من قرب ، أن تطبيق هذا المفهوم لم يكن يتجاوز الحداث المذموم بشكل عام ، وأما قصة التقسيم فهي قضية حدثت في فترة متأخرة عن بدايات عصر التشريع ، وكانت لها خلفياتها ودواعيها الخاصة ، ومنطلقاتها التي قد نكون أننا للبعض منها فيما مضى من دراستنا هذه .

والآن نحاول أن نستعرض بعض التطبيقات التي قد استعملت (البدعة) فيها مذمومة ، مع اعتقادنا بأن الاستعمال مجرد ذاته لا يكشف ذاتياً عن حقيقة الوضع الشرعي لهذا المفهوم في معناه الحقيقي ، إلا أننا حين نضم إلى ذلك الاستعمال الواردة على لسان صاحب الشريعة ﷺ ، وأهل بيته الطاهرين  ، والتي لم تخرج عن هذا الإطار ،

وباعتبار انهم عليه السلام في مقام بيان كل تفاصيل التشريع ، ومن جهة النظر إلى الادلة المتقدمة التي قضت بطلان التقسيم المزعوم .. فبالنظر لكل هذا وذاك ، تشكل هذه الاستعمالات بجموعها قرينة مؤثرة في الحسابات العلمية ، وتؤيد بطلان القول بالتقسيم .

ونود أن نذكر أننا لسنا بصدد تقويم هذه النصوص المعروضة ، أو بيان صحة أو عدم صحة موارد واستعمالاتها ، أو مناقشة مؤدياتها ، وإنما نحن بصدد الاستشهاد بنحو استعمال لفظ (البدعة) الوارد فيها ، ومن خلال النظر إلى هذه الزاوية ليس غير .

وأما الكلام في معنى الحادث المذموم ، وفي حقيقة التطبيق وحدوده ، فهذا ما سوف نعالجه في موضعه الخاص من هذه الدراسة باذن الله تعالى .

وسوف نذكر ما يتيسر مما ورد في استعمال لفظ (البدعة) مذمومة ضمن مرحلتين :

المرحلة الاولى : ما ورد من ذلك على ألسنة الصحابة وبالأخص بعد وفاة الرسول الكريم عليه السلام .

والمرحلة الثانية : ما ورد من ذلك على ألسنة من يلي اولئك بقليل .

استعمالات (البدعة) في الحادث المذموم :

« ورد أن رجلاً قد أخبر عبدالله بن مسعود بأن قوماً يجلسون في المسجد بعد المغرب ، فيهم رجل يقول : كبروا الله كذا وكذا ، وسبحوا الله كذا وكذا ، واحمدوا الله كذا وكذا ، فقال عبدالله بن مسعود للرجل : فإذا رأيتهم فعلوا ذلك فانتني فأخبرني بجلستهم ، فأتاهم الرجل فجلس ، فلما سمع ما يقولون ، قام فأقْبى ابن مسعود ، فأخبره ، فجاء ابن مسعود ، وكان رجلاً حديداً ، فقال : انا عبدالله بن مسعود ، والله الذي لا اله غيره لقد جئتم ببدعة ظلماً ، ولقد فضلت أصحاب محمد عليه السلام علماً ، فقال عمرو بن عتبة : استغفر الله ، فقال عبدالله : عليكم الطريق فالزموه . ولئن أخذتم يميناً وشمالاً لتضلنَّ ضلالاً

بعيداً»^(١).

فيغض النظر عن طبيعة الأسلوب الذي عالج به عبدالله بن مسعود هذه الحادثة التي لم يكن لها سابق مثال في حياة الرسول ﷺ وأصحابه ، نجد أنه قد استعمل لفظ (البدعة) في مورد الذم ، وعداً انحراف الانسان عن طريق الحق نحو اليمين أو الشمال بدعةً وضلالاً بعيداً ، والظاهر من الحديث أن هذا المعنى لـ (البدعة) هو المرتكز في أذهان القوم آنذاك .

• روي عن ابن مسعود أيضاً أنه قال : « اتبعوا آثارنا ، ولا تبتدعوا ، فقد كفيتم »^(٢).

• وروي ايضاً عن ابن مسعود أنه قال : « أن الله عند كل بدعة كيد بها الاسلام ولياً من أوليائه ، يذب عنها ، وينطق بعلمتها ، فاغتنموا حضور تلك المواطن ، وتوكلوا على الله ... »^(٣).

فاستعمل لفظ (البدعة) مذمومة واضح في الحديث ، حيث عدّ (البدعة) مما يُكاد به الاسلام ، وأن الله تعالى في كل زمن ولياً ، يدافع عن الاسلام ، ويذب هذه المحدثات عنه ، ولعل كلام ابن مسعود هذا مستفاد من قوله ﷺ :

« إن الله عند كل بدعة تكون بعدي يُكاد بها الايمان ولياً من أهل بيتي موكلأ به ، يذب عنه ، ينطق بالهام من الله ، ويعلن الحق ، وينوره ، ويرد كيد الكائدين ، ويعبر عن الضعفاء ، فاعتبروا يا اولي الابصار ، وتوكلوا على الله »^(٤).

وسوف نعود إلى هذا الحديث مرة أخرى ، عندما نصل إلى البحث عن دور أهل البيت ﷺ في مواجهة ظاهرة الابتداع ، إن شاء الله تعالى .

(١) ابن الجوزي ، تليس الجليس ، تحقيق د. الجميلي ص : ٢٥ .

(٢) ابن وضاح القرطبي ، البدع والنهي عنها ، تصحيح وتعليق محمد أحمد دهان ، ص : ١٠ .

(٣) ابن وضاح القرطبي ، البدع والنهي عنها ، ص : ٤ .

(٤) محمد باقر المجلسي ، بحار الاتوار ، ج : ٢ ، كتاب العلم ، باب : ٣٤ ، ح : ٧٩ ، ص : ٣١٥ .

• عن عبدالله بن الحليبي عن أبي جعفر وأبي عبدالله عليهما السلام أنها قالوا :

« حجَّ عمر أول سنة حجٍّ وهو خليفة ، فحج تلك السنة المهاجرون والاتصار ، وكان علي عليه السلام قد حجَّ تلك السنة بالحسن والحسين عليهما السلام وبعبده الله بن جعفر ، قال : فلما أحرم عبدالله ، لبس إزاراً ورداءً مشمتين مصبوغين بطين المشق ، ثم أتى ، فنظر إليه عمر وهو يلبي ، وعليه الإزار والرداء ، وهو يسير إلى جنب علي عليه السلام ، فقال عمر من خلفهم : ما هذه البدعة التي في الحرم ؟

فالتفت إليه علي عليه السلام فقال له : يا عمر ، لا ينبغي لأحد أن يعلمنا السنة ، فقال عمر : صدقت يا أبا الحسن ، لا والله ما علمت أنكم هم ^(١) .

فترى في هذا الحديث أن عمر يستعمل لفظ (البدعة) في مورد الذم بنظره إلا أن أمير المؤمنين عليه السلام يبين له أن هذا العمل ليس ببدعة كما يتصور ، وإنما هو من صميم السنة ، فيعذر لأجل ذلك ، وينسحب عما تفوه به من كلام .

• روى (البخاري) عن مجاهد أنه قال : « دخلت أنا وعروة بن الزبير المسجد ، فإذا عبدالله بن عمر جالس إلى حجرة عائشة ، وإذا أناس يصلون في المسجد صلاة الضحى ، قال : فسألناه عن صلاتهم ، فقال : بدعة ^(٢) .

وقال في (فتح الباري) بصدد عدد الأموال الواردة في (صلاة الضحى) ، وهي ستة : « السادس : أنها بدعة ، صغ ذلك من رواية عروة عن ابن عمر ، وسئل أنس عن صلاة الضحى فقال : (الصلوات خمس) ، وعن أبي بكر أنه رأى ناساً يصلون الضحى فقال : ما صلاتها رسول الله ، ولا عامة أصحابه ^(٣) .

وهذا يدل أن الاستعمال كان في مورد الذم ، وأنه في خصوص الامر الذي يدخل

(١) تزيير المياشي ، ج : ٢ ، ص : ٣٨ .

(٢) البخاري ، صحيح البخاري ، ج : ٢ ، كتاب الحج ، باب : العمرة ، ج : ٤ ، ص : ١١٨ - ١١٩ .

(٣) ابن حجر الملقاني ، فتح الباري بشرح صحيح البخاري ، ج : ٣ ، ص : ٥٥ .

إلى الدين من دون أن يستند إلى أصل شرعي، من خلال إطلاق لفظ (البدعة) في كلام عبدالله بن عمر .

• قال (الشاطبي) في (الاعتصام) : « وخرَّج أبو داود وغيره عن معاذ بن جبل عليه السلام انه قال يوماً : إنَّ من ورائكم فتناً يكثر فيها المال ، ويفتح فيها القرآن ، حتى يأخذهُ المؤمن والمنافق ، والرجل والمرأة ، والصغير والكبير ، والعبد والحر ، فيوشك قاتل أن يقول : ما للناس لا يتبعوني وقد قرأت القرآن ؟ ما هم بمتبعي حتى ابتدع لهم غيره ، وإياكم وما ابتدع فإنَّ ما ابتدع ضلالة » ^(١) .

فاستعملت (البدعة) هنا أيضاً مذمومة ، وأطلق القول بأنَّ كلَّ ما ابتدع وأحدث فهو ضلالة .

• نقل ابن وضاح عن حذيفة : « انه أخذ حجرين فوضع أحدهما على الآخر ، ثم قال لأصحابه : هل ترون ما بين هذين الحجرين من النور ؟ قالوا : يا أبا عبدالله ما نرى بينهما من النور إلا قليلاً ، قال : والذي نفسي بيده لتظهرنَّ البدع حتى لا يُرى من الحق إلا بقدر ما بين هذين الحجرين من النور ، والله لتفشونَّ البدع حتى إذا ترك منها شيء قالوا : تُركت السنة » ^(٢) .

• وخرَّج ابن وضاح عن ابن عباس أنه قال : « ما يأتي على الناس من عام إلا أحدثوا فيه بدعة ، وأما توأمة سنة ، حتى تحيا البدع ، وتموت السنن » ^(٣) .
وعنه أيضاً أنه قال : « عليكم بالاستفاضة والأثر ، وإياكم والبدع » ^(٤) .

ولسان المقولتين واضح في ذم البدع ، وعدّها في مقابل السنة ، والتحذير منها ، وهذا يعني انها استعملت في كلام ابن عباس في مورد الذم أيضاً .

(١) أبو اسحاق الشاطبي ، الاعتصام ، ج : ١ ، ص : ٨٢ .

(٢) ابن وضاح القرطبي ، البدع والنهي عنها ، ص : ٥٨ .

(٣) ابن وضاح القرطبي ، البدع والنهي عنها ، ص : ٣٩ .

(٤) أبو اسحاق الشاطبي ، الاعتصام ، ج : ١ ، ص : ٨١ .

• قال الكاندهلوي في (حياة الصحابة) : « أخرج الطبراني عن عمرو بن زرارة قال : وقف عليّ عبدالله - يعني ابن مسعود عليه السلام - وأنا أقص ، فقال : يا عمرو لقد ابتدعت بدعة ضلالة ، أو انك لأهدى من محمد عليه السلام وأصحابه ؟ ولقد رأيتم تفرقوا عني ، حتى رأيتم مكاني ما فيه أحد » ^(١) .

والكلام في قول ابن مسعود : « لقد ابتدعت بدعة ضلالة » كالكلام في قول النبي الاكرم عليه السلام : « ومن ابتدع بدعة ضلالة » ^(٢) ، وقد تقدم أن هذا القيد لا يدل على المفهوم ، ولا يخرج (البدعة) عن أصل وضعها لخصوص الموارد الحادثة المذمومة .

• روي أنه لما عاقب علي عليه السلام المغالين الذين ادّعوا الوهيتة ، وأنكروا نبوة الرسول الاكرم عليه السلام ، بأن قتلهم بالدخان ، قدم عليه يهودي من أهل يثرب ، قد أقر له في يثرب من اليهود أنه أعلمهم ، وكان معه عدة من قومه وأهل بيته ، فبادر علياً عليه السلام بالقول :

« يا بن أبي طالب ما هذه البدعة التي أحدثت في دين محمد ؟ فقال عليه السلام : وأبسة بدعة ؟ فقال اليهودي : زعم قوم من أهل الحجاز أنك عهدت إلى قوم شهدوا أن لا إله إلا الله ، ولم يقرّوا أن محمداً رسول الله ، فقتلتهم بالدخان ، فقال أمير المؤمنين عليه السلام : فنشدتك بالتسع الايات التي أنزلت على موسى بطور سيناء ، وبحق الكنائس الخمس المقدس ، وبحق السمات الديان ، هل تعلم أن يوشع بن نون أتى بقوم بعد وفاة موسى عليه السلام شهدوا أن لا إله إلا الله ، ولم يقرّوا أن موسى عليه السلام رسول الله ، فقتلهم بمثل هذه القتلة ؟ فقال اليهودي : نعم .. إلى آخر الحديث » ^(٣) .

فمن الواضح أيضاً من خلال هذه الواقعة أن المرتكز في أذهان هؤلاء المحاججين

(١) الكاندهلوي ، حياة الصحابة ، ج : ٤ ، ص : ٧٧ .

(٢) الدارمي ، سنن الدارمي ، ج : ٥ ، كتاب العلم ، باب : ١٦ ، ح : ٢٦٧٧ ، ص : ٤٤١ .

(٣) محمد بن يعقوب الكليني ، الفروع من الكافي ، ج : ٤ ، كتاب الصيام ، باب : التوارد ، ح : ٧ ، ص : ١٨١ .

عن (البدعة) هو أنها لا ترد إلّا مذمومة ، ولا تستعمل إلّا في هذا المجال ، ولذا نراهم يوجهون النقد إلى أمير المؤمنين عليه السلام من خلال وصف عمله بالابتداع بادئ بذي بدء ، إلّا أنهم يتراجعون عن ذلك ، بعد أن يبين لهم علي عليه السلام دوافع هذا الاجراء ، وبعد أن يعلموا أن عمله عليه السلام إنما كان نابعاً من صميم التشريع ، ومتخذاً من أجل صيانتة والذب عنه .

• ذكر ابن وضاح عن أبي حفص المدني أنه قال : « اجتمع الناس في يوم عرفة في مسجد النبي صلى الله عليه وآله وسلم يدعون بعد العصر ، فخرج نافع مولى ابن عمر من دار آل عمر ، فقال : أيها الناس ، ان الذي أنتم عليه بدعة وليست بسنة ، إنا أدركنا الناس ولا يصنعون مثل هذا ، ثم رجع فلم يجلس ، ثم خرج الثانية ، ففعل مثلها ، ثم رجع »^(١).

فعل الرغم من أن فهم (نافع) لمفهوم (البدعة) كان فهماً مغلوطاً إلّا أن الذي يخصنا ذكره في المقام هو أن لفظ (البدعة) قد استعمل في مورد الذم المقابل للسنة ، وطُبّق على هذا المورد بالخصوص في ، نظر القائل .

• جاء في مدخل (ابن الحاج) : « أن مروان لما أحدث المنبر في صلاة العيد عند المصلّى ، قام إليه أبو سعيد الخدري ، فقال : يا مروان ما هذه البدعة ؟ فقال : أنها ليست ببدعة ، هي خير مما تعلم ، أن الناس قد كثروا فأردت أن يلفهم الصوت ، فقال أبو سعيد : والله لا تأتون بخير مما أعلم أبدأ ، والله لا صليت وراءك اليوم . فانصرف ولم يصل معه صلاة العيد »^(٢).

وعلى الرغم أيضاً من أن معالجة أبي سعيد الخدري لهذا الموقف المحدث لم تكن مبنية على أساس فهم صحيح لمفهوم (البدعة) ، وبقطع النظر عن طبيعة المواقف الصادرة من طرفي هذه الواقعة ، نجد أن (البدعة) قد استعملت مذمومة أيضاً ، وقد فهم الطرف المقابل خصوص هذا المعنى من استعمالها تبادراً .

(١) ابن وضاح الفرطبي ، الدع والنهي عنها ، ص : ٤٦ .

(٢) ابن الحاج ، المدخل ، ج : ٢ ، ص : ٢٨٦ .

• وجاء في (المدخل) أيضاً : « قال أبو معمر رأيتُ يساراً أبا الحكم يستاكُ على باب المسجد ، وقاصاً يقص في المسجد ، فقلتُ له : يا أبا الحكم ! الناس ينظرون إليك ، فقال : الذي أنا فيه خير مما هم فيه ، أنا في سنة وهم في بدعة »^(١).

فأطلقت (البدعة) فيما يتقابل السنة في نظر القائل .

• وجاء في (فتح الباري) : « وقد أخرج أحمد بسند جيّد عن غصيف بن الحارث قال : بعث إليّ عبد الملك بن مروان فقال : إنّنا جمعنا الناس على رفع الأيدي على المنبر يوم الجمعة ، وعلى القصص بعد الصبح والعصر ، فقال : أما انها أمثل بدعكم عندي ، ولستُ بمجيبكم إلى شيء منها ، لأنّ النبي قال : (ما أحدث قوم بدعة إلّا رُفع من السنة مثلها ، فتسلك بسنة خير من إحداث بدعة) »^(٢).

فالاستشهاد بالحديث النبوي ، وسياق المحاورة واضح في إطلاق لفظ (البدعة) في مورد الذم من وجهة نظر المتكلم .

• روي عن الحسن البصري أنّه قال : « إنّ أهل السنة كانوا أقل الناس فيما مضى ، وهم أقل الناس فيما بقي ، الذين لم يذهبوا مع أهل الترف في اترافهم ، ولا مع أهل البدع في بدعهم ، وصبروا على سنتهم ، حتى لقوا ربّهم ، فكذلك فكونوا »^(٣).
ونقل عنه أنّه قال : « صاحبُ البدعة لا يزداد اجتهاداً ، وصياماً ، وصلاةً ، إلّا ازداد من الله بُعداً »^(٤).

وقال أيضاً : « لا تجالس صاحب بدعة ، فإنّه يمرض قلبك »^(٥).

• وخروج ابن وهب عن أبي إدريس الخولاني أنّه قال : « لئن أرى في المسجد ناراً

(١) ابن الحاج ، المدخل ، ج : ٢ ، ص : ٢٨٦ .

(٢) ابن حجر المصنّف ، فتح الباري ، ج : ١٢ ، ص : ٢٥٤ .

(٣) محمد جميل زينو ، منهاج الفرقة الناجية ، ص : ١١٠ .

(٤) ابن وضاح القرطبي ، البدع والنهي عنها ، ص : ٢٧ .

(٥) ابن وضاح القرطبي ، البدع والنهي عنها ، ص : ٤٧ .

لا أستطيع إطفاءها ، أحبُّ إليَّ من أن أرى فيه بدعةً لا أستطيع تغييرها»^(١).

• وروي عن أيوب السختياني أنه قال : « ما ازداد صاحب بدعة اجتهاداً ، إلّا ازدادَ من الله بُعداً »^(٢).

• وروي عن أبي قلابة أنه قال : « ما ابتدع رجل بدعة ، إلّا استحلَّ السيف »^(٣).

• وروي عن يحيى بن أبي كثير أنه قال : « إذا لقيت صاحب بدعة في طريق ، فخذْ في طريق آخر »^(٤).

• وروي عن يحيى بن أبي عمر الشيباني أنه قال : « كانَ يقال : يأبى الله لصاحب بدعةً بتوبة ، وما انتقل صاحب بدعة إلّا إلى شرٍ منها »^(٥).

• وروي عن مالك أنه كثيراً ما كان ينشد :

وغيرُ أمور الدين ما كان سنةً وشرُّ الأمور المحدثات البدائع^(٦)

• وروي عن عبدالله بن المبارك قوله : « قالَ اللهُ نَشْكُو وحشَتنا ، وذهابَ الاخوان ، وقلةَ الاخوان ، وظهور البدع .. »^(٧).

• وروي عن عمر بن عبد العزيز أنه لما بايعه الناس ، صعد المنبر فقال : « .. ألا واني لست بمتدع ، ولكني متبع .. »^(٨).

وكتب إلى عامل له : « .. واعلم أنَّ الناس لم يحدثوا بدعة ، إلّا وقد مضى قبلها ما

(١) ابن وضاح القرطبي ، البدع والنهي عنها ، ص : ٣٦ .

(٢) ابن وضاح القرطبي ، البدع والنهي عنها ، ص : ٢٧ .

(٣) أبو اسحاق الشاطبي ، الاعتصام ، ج : ١ ، ص : ٨٣ .

(٤) ابن وضاح القرطبي ، البدع والنهي عنها ، ص : ٤٨ .

(٥) أبو اسحاق الشاطبي ، الاعتصام ، ج : ١ ، ص : ٨٥ .

(٦) أبو اسحاق الشاطبي ، الاعتصام ، ج : ١ ، ص : ٨٥ .

(٧) ابن وضاح القرطبي ، البدع والنهي عنها ، ص : ٣٩ .

(٨) أبو اسحاق الشاطبي ، الاعتصام ، ج : ١ ، ص : ٨٦ .

هو دليل عليها ، وعبرة فيها »^(١) .

• وقال عمرو بن أذينة عن أذينة يرثيه :

ففي كل يوم كنتُ تهدمُ بدعةً وتبني لنا من سنةٍ ما تهدما^(٢)

• وروي عن الفضل بن عياض أنه قال : « مَنْ جلسَ معَ صاحبِ بدعة ، لم يُعطِ الحكمة »^(٣) .

• وقال يحيى بن معاذ الرازي : « اختلاف الناس كلهم يرجع إلى ثلاثة أصول ، فلكل واحدٍ منها ضد ، فمن سقط عنه وقع في ضده : التوحيد وضده الشرك ، والسنة وضدها البدعة ، والطاعة وضدها المعصية »^(٤) .

• وروي أنه قيل لأبي علي الحسن بن علي الجوزجاني : « كيف الطريق إلى السنة ؟ فقال : بمجانبة البدع .. »^(٥) .

• وقال أبو بكر الترمذي : « لم يجد أحد تمام الهمة بأوصافها ، إلا أهل المعبة ، وإنما أخذوا ذلك باتباع السنة ، ومجانبة البدعة ... »^(٦) .

• وقال أبو بكر بن سعدان : « الاعتصام بالله هو الامتناع من الغفلة ، والمعاصي ، والبدع ، والضلالات »^(٧) .

• وزوي أنه سُئل حمدون القصَّار : « متى يجوز للرجل أن يتكلم على الناس ؟ فقال : إذا تعيَّن عليه أداء فرض من فرائض الله في علمه ، أو خاف هلاكَ إنسانٍ في بدعةٍ

(١) ابن وضاح القرطبي ، البدع والنهي عنها ، ص : ٣٠ .

(٢) أبو اسحاق الشاطبي ، الاعتصام ، ج : ١ ، ص : ٨٧ .

(٣) أبو اسحاق الشاطبي ، الاعتصام ، ج : ١ ، ص : ٩٠ .

(٤) أبو اسحاق الشاطبي ، الاعتصام ، ج : ١ ، ص : ٩٢ .

(٥) أبو اسحاق الشاطبي ، الاعتصام ، ج : ١ ، ص : ٩٢ .

(٦) أبو اسحاق الشاطبي ، الاعتصام ، ج : ١ ، ص : ٩٢ .

(٧) أبو اسحاق الشاطبي ، الاعتصام ، ج : ١ ، ص : ٩٣ .

يرجو أن ينجيه الله منها»^(١).

• وروي عن أبي عثمان الجبري أنه قال : « مَنْ أَمَرَ السَّنَةَ عَلَى نَفْسِهِ قَوْلًا وَفَعَلًا نَطَقَ بِالْحِكْمَةِ ، وَمَنْ أَمَرَ الْهَوَى عَلَى نَفْسِهِ قَوْلًا وَفَعَلًا نَطَقَ بِالْبِدْعَةِ »^(٢).

• وروي أنه سُئِلَ إبراهيم الخواص عن العافية ، فقال : « العافية : أربعة أشياء : دين بلا بدعة ... الخ »^(٣).

• وروي عن أبي محمد عبدالله بن منازل أنه قال : « لم يضع أحد فريضه من الفرائض ، إِلَّا ابتلاه الله بتضييع السنن ، ولم يبتل بتضييع السنن أحد ، إِلَّا يوشك أن يبتلي بالبدع »^(٤).

• وقال بندار بن الحسين : « صحبة أهل البدع تورث الاعراضَ عن الحق »^(٥).
ففي كل هذه المقولات المتقدمة ، نلاحظ أن لفظ (البدعة) قد استعمل في موارد الذم بشكل واضح وصرح ، وتشير السياقات اللفظية في كل الموارد المتقدمة الى أن الارتكاز الحاصل في ذهنية المسلمين حول هذا المفهوم ينحصر بالطابع المقيت والمذموم له ، وانها لم تُستعمل في محاورات التشريعة المذمومة ، وأنهم إنما تلقوا هذا المعنى من الشريعة ، وتعاملوا معه على هذا الأساس ، ولم يحتملوا أن (البدعة) في الاصطلاح الشرعي يمكن أن تطبق على الحادث الممدوح .

• وروي عن يونس بن عبد الرحمن أنه قال :

« مات أبو إبراهيم الكاظم عليه السلام ، وليس من قوامه أحد إِلَّا وعنده المال الكثير ، وكانَ ذلك سبب وقفهم ، وجحدهم لموته ، طمعاً في الأموال .. كان عند زياد بن مروان

(١) أبو اسحاق الشاطبي ، الاعتصام ، ج : ١ ، ص : ٩٥ .

(٢) أبو اسحاق الشاطبي ، الاعتصام ، ج : ١ ، ص : ٩٦ .

(٣) أبو اسحاق الشاطبي ، الاعتصام ، ج : ١ ، ص : ٩٧ .

(٤) أبو اسحاق الشاطبي ، الاعتصام ، ج : ١ ، ص : ٩٧ .

(٥) أبو اسحاق الشاطبي ، الاعتصام ، ج : ١ ، ص : ٩٨ .

القندي سبعون ألف دينار ، وعند علي بن أبي حمزة ثلاثون ألف دينار ، فلما رأيت ذلك وتبينت الحق ، وعرفت من أمر أبي الحسن الرضا عليه السلام ما علمت ، تكلمت ، ودعوت الناس إليه ، فبعثنا إلي وقال لي : كُتِّ ، فأبيت ، وقلت لهما : إننا رويناهما عن الصادق عليه السلام أنها قالا : إذا ظهرت البدع ، فعلى العالم أن يظهر علمه ، فإن لم يفعل سلب نور الإيمان ، وما كنت لأدع الجهاد في أمر الله على كل حال فناصباني ، وأضرمتي العداوة ^(١) .

فالملاحظ هنا أيضاً أن يونس بن عبد الرحمن قد طبّق لفظ (البدعة) على الأمر المذموم في نظر الشريعة المقدسة .

مع النافين للتقسيم :

وبما أن التقسيم المزعوم لـ (البدعة) لا يمتلك أيّاً من المرتكزات الشرعية أو العقلية التي تبرره بشكل مطلق ، بل ولكونه يصطدم بشكل مباشر مع حكم العقل ، ونصوص الشرع كما أسلفنا ذلك في البحث السابق .. فقد التفت مجموعة من علماء العامة إلى هذا الأمر ، وأبطلوا القول بالتقسيم بشكل صريح .

ولكن هؤلاء ظلّوا يعيشون في نفس الوقت هاجس (التراجع) ، وتحيروا في تبرير إطلاق لفظ (البدعة) عليها في مقولة : « نعمت البدعة هذه » ، إذ لا بد أن يكون المراد منها أحد أمرين : إمّا المعنى الاصطلاحي ، وإمّا المعنى اللغوي ، فإن كان المراد منها هو المعنى الاصطلاحي ، فهو غير قابل للتطبيق إلا في خصوص الموارد المذمومة ، بنص كلام النافين للتقسيم ، وهذا يعني كون (التراجع) بدعة لا أصل لها في الدين ، وإما أن يكون المقصود منها هو المعنى اللغوي الذي يعني الأمر الحادث لا على مثال سابق ، على ما أجمع عليه اللغويون ، وهذا ينتهي بهم أيضاً إلى كون (التراجع) بدعة لا أصل لها في

الدين أيضاً، إذ إنَّ من أجلِّ قيود (البدعة) وشروطها بالاتفاق ، هو عدم وجود أصل شرعي للعمل في الدين .

هذا الأمر يطرح نفسه بالحاح أمام النافين للتقسيم ، فإذا ياترى أنهم يجيبون عليه ؟ وما هو التبرير الذي بوسعهم أن يقدموه في هذا المجال ؟

هذا ما ستقف عليه أيها القارئ الكريم ، بعد أن تطالع معنا هذه الطائفة التي انتخبناها لك من بين أقوال النافين للتقسيم :

١- الحافظ ابن رجب الحنبلي : يقول في ابطال القول بتقسيم البدعة إلى محدودة ومذمومة : « والمراد بالبدعة : ما أحدث مما لا أصل له في الشريعة يدل عليه ، أما ما كان له أصل من الشرع يدل عليه ، فليس ببدعة شرعاً ، وإن كان بدعة لغة »^(١) .

ويضيف الى ذلك القول : « فقوله بالحديث (كل بدعة ضلالة) ، من جوامع الكلم ، لا يخرج عنه شيء ، وهو أصل عظيم من أصول الدين ، وهو شبيه بقوله بالحديث : (من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد) ، فكل من أحدث شيئاً ، ونسبه إلى الدين ، ولم يكن له أصل من الدين يرجع إليه ، فهو ضلالة ، والدين بريء منه ، وسواء من ذلك مسائل الاعتقادات ، أو الأعمال ، أو الأقوال الظاهرة والباطنة »^(٢) .

٢- ابن حجر العسقلاني : يقول في (فتح الباري) موضحاً معنى (المحدث في الدين) : « المحدثات بفتح الدال ، جمع محدثة ، والمراد بها ما أحدث وليس له أصل في الشرع ، ويسمى في عرف الشرع (بدعة) ، وما كان له أصل يدل عليه الشرع فليس ببدعة ، فالبدعة في عرف الشرع مذمومة بخلاف اللغة ، فإن كل شيء أحدث على غير مثال يُسمَّى بدعة . سواء كان محموداً أو مذموماً ، وكذا القول في المحدث ، وفي الأمر

(١) سعيد حوى ، الأساس في السنة وفقها ، ص : ٣٦١ ، عن جوامع العلوم والحكم لابن رجب الحنبلي ، ص : ٢٣٣ .

(٢) صالح الفوزان ، البدعة : تعريفها - أنواعها - أحكامها ، ص : ٨ .

المحدث الذي ورد في حديث عائشة : (ما أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد)^(١).

٣- أبو اسحاق الشاطبي : وهو يفضل القول بإبطال تقسيم البدعة إلى ممدوحة ومذمومة في الاصطلاح الشرعي ، ويقصرها على خصوص مورد الذم من خلال أدلة وحجج كثيرة ، فيقول بشأن النصوص الشرعية التي تناولت مفهوم (البدعة) بالذم والتقريع : « أنها جاءت مطلقة عامة على كثرتها ، لم يقع فيها استثناء البتة ، ولم يأت فيها مما يقتضي أن منها ما هو هدى ، ولا جاء فيها : كل بدعة ضلالة إلا كذا وكذا ، ولا شيء من هذه المعاني ، فلو كان هناك محدث يقتضي النظر الشرعي فيها الاستحسان ، أو أنها لاحقة بالمشروعات ، لذكر ذلك في آية أو حديث ، لكنه لا يوجد ، فدل على أن تلك الأدلة بأسرها على حقيقة ظاهرها من الكلية ، التي لا يتخلف عن مقتضاها فرد من الأفراد ... إن متعلل البدعة يقتضي ذلك بنفسه ، لأنه من باب مضادة الشارع ، وأطراح الشرع ، وكل ما كان بهذه المثابة فمحال أن ينقسم إلى حسن وقبيح ، وأن يكون منه ما يمدح ما يذم »^(٢).

ويقول منتقداً الرأي القائل بتقسيم (البدعة) إلى أحكام الشريعة الخمسة :
« إن هذا التقسيم أمر مخترع لا يدل عليه دليل شرعي ، بل هو في نفسه متدافع ، لأن من حقيقة البدعة أن لا يدل عليها دليل شرعي ، لا من نصوص الشرع ، ولا من قواعده ، إذ لو كان هناك ما يدل من الشرع على وجوب ، أو نهي ، أو إباحة ، لما كان ثم بدعة ، ولكان العمل داخلاً في عموم الأعمال المأمور بها ، أو المخير فيها ، فالجمع بين تلك الأشياء بدعاً ، وبين كون الأدلة تدل على وجوبها ، أو نهيها ، أو إباحتها ، جمع بين متنافيين »^(٣).

(١) ابن حجر المصنف ، فتح الباري بشرح صحيح البخاري ، ج : ٤ ، ص : ٢٥٢ .

(٢) أبو اسحاق الشاطبي ، الاعتصام ، ج : ١ ، ص : ١٤١ .

(٣) أبو اسحاق الشاطبي ، الاعتصام ، ج : ١ ، ص : ١٩١ - ١٩٢ .

٤- الشيخ محمد بخيت : يقول في رسالته عن (البدعة) : « إن البدعة الشرعية هي التي تكون ضلالة ومذمومة ، وأما البدعة التي قسمها العلماء إلى واجب وحرام .. الخ ، فهي البدعة اللغوية ، وهي أعم من الشرعية ، لأن الشرعية قسم منها »^(١) .

٥- الدكتور دواز : يقول ما مضمونه : « صارت كلمة البدعة في الاستعمال الشرعي إلى معنى أضيق من معناها في الاستعمال اللغوي ، فلا تتناول على حقيقتها الشرعية في الصدر الأول إلا ما هو باطل ، وهو تلك الطرائق المخترعة التي ليس لها مستند من كتاب أو سنة أو ما استنبط منها »^(٢) .

٦- محمد جميل زينو : يقول في (العقيدة الاسلامية) : « ليس في الدين بدعة حسنة والدليل قوله تعالى : ﴿ آيَتُومَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴾ »^(٣) .

وقال عليه السلام : (إياكم ومحدثات الأمور ، فإن كل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار) [صحيح رواه النسائي وغيره]^(٤) .

وقد نص أكثر علماء الامامية على بطلان تقسيم (البدعة) ، وأثبتوا عدم صحة هذا التقسيم المبني أساساً على مقولة (نعمت البدعة هذه) ، وأن الصحيح هو أن (البدعة) لا تطلق في مصطلح الشريعة إلا مذمومة .

يقول (الشهيد الأول عليه السلام) في قواعد :

« محدثات الأمور بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم تنقسم أقساماً ، لا تطلق اسم البدعة عندنا إلا على ما هو محرم منها »^(٥) .

(١) سعيد حوى ، الأساس في السنة وفقها ، ص : ٣٦١ .

(٢) سعيد حوى ، الأساس في السنة وفقها ، ص : ٣٦٢ .

(٣) المائدة : ٣ .

(٤) محمد بن جبل زينو ، العقيدة الاسلامية من الكتاب والسنة الصحيحة ، ص : ٩٤ .

(٥) محمد باقر المجلسي ، بحار الانوار ، ج : ٧١ ، ص : ٢٠٣ .

ويقول العلامة (محمد باقر المجلسي) في توضيح قوله ﷺ : « كل بدعة ضلالة » :

« يدل على أن قسمة بعض أصحابنا البدعة إلى أقسام خمسة تبعاً للعامّة باطل ، فإنّها إنّما تُطلق في الشرع على قولٍ أو فعل أو رأي قُرّر في الدين ، ولم يرد فيه من الشارع شيء ، لا خصوصاً ولا عموماً ، ومثل هذا لا يكون إلّا حراماً ، أو افتراءً على الله ورسوله »^(١)

ويقول الشيخ (عباس القمي) في (سفينة البحار) :

« إذ لا تُطلق البدعة إلّا على ما كان محرّماً كما قال رسول الله ﷺ : « كل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة سبيلها إلى النار »^(٢) .

ويقول العلامة المحقق السيّد (جعفر مرتضى العاملي) :

« إنّ ما ذكر من تقسيم البدعة إلى حسنة ومذمومة ، ومن كونها تنقسم إلى الأحكام الخمسة ، ثم الاستشهاد بقول عمر بن الخطّاب عن صلاة التراويح : نعمت البدعة هي .. إنّ ذلك كلّهُ ليس في محله ، ولا يستند إلى أساس صحيح ، وذلك لأنّ البدعة الشرعية هي : إدخال ما ليس من الدين في الدين ، استناداً إلى ما روي عنه ﷺ : (من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو ردٌ) ، لأنّ قوله : (في أمرنا) معناه : أدخل في تشريعاتنا الدينية ما ليس منها .

بل لقد قال السيّد الأمين عن البدعة : (ولا يحتاج تحرّيها إلى دليل خاص ، لحكم العقل بعدم جواز الزيادة على أحكام الله تعالى ، ولا التقيص منها ، ولا اختصاص ذلك به تعالى ، وبأنبيائه الذين لا يصدرون إلّا عن أمره) .

فالبدعة في الشرع ، وبمعنوا التشريع لا تقبل القسمة المذكورة ، بل هي من غير

(١) محمد باقر المجلسي . مرآة العقول في شرح أخبار آل الرسول ، ج : ١ ، ص : ١١٣ .

(٢) عباس القمي ، سفينة البحار ، ج : ١ ، ص : ٦٣ .

صاحب الشرع قبيحة مطلقاً، وأما الابتكار والابتداع في العادات والتقاليد، وأمر المعاش والحياة، فهو الذي يقبل القسمة إلى الحسن والقبيح، ويكون موضوعاً للأحكام الخمسة: الوجوب، والحرمة، والاستحباب، والكراهة، والاباحة^(١).

ويقول العلامة المحقق الشيخ (جعفر السبحاني):

« وأما البدعة بمعنى إدخال ما ليس من الدين في الدين، فهو قبيح مطلقاً لا ينقسم، وليس له إلا قسم واحد، وهو أنه قبيح محرم على الإطلاق^(٢) ».

استدراك خائب !

بعد أن انكشف للكثيرين من علماء العامة بطلان القول بتقسيم (البدعة) على نحو القطع واليقين، وانحصار حقيقتها الشرعية في خصوص مورد الذم والحرمة، حاولوا أن يبرروا إطلاق لفظ (البدعة) على (التراخي) في مقولة: « نعمت البدعة هذه » من غير المنطلق الذي استند إليه القائلون بالتقسيم، ويعالجوها من زاوية جديدة تنسجم مع القول بنفي التقسيم.

فالقائلون بتقسيم (البدعة) إلى مذمومة وممدوحة، لم يكونوا يعانون أمراً من مسألة الاستعمال هنا، لأنهم يقولون ببساطة استناداً إلى التقسيم المتقدم، بأن المراد من (البدعة) في هذا الحديث هو البدعة الممدوحة، وقد تقدم معنا أن مصدر القول بالتقسيم إنما بُني أساساً على هذا الحديث نفسه، فالحديث إذن يحمل بين طياته حجية القول بالتقسيم، ويتضمن مشروعية إطلاق لفظ (البدعة) على ما لم يكن مذموماً، ثم يُتخذ القول بالتقسيم الذي يدعى استفادته من هذا الحديث ذريعة لصحة استعمال (البدعة) في غير مورد الذم، وبعبارة أخرى أن تقسيم (البدعة) قد بُني على طبيعة الاستعمال

(١) جعفر مرتضى العاملي، المواسم والمراسم، ص ٦٣ - ٦٤.

(٢) جعفر السبحاني، بحث في الملل والنحل، ج ٤، ص ٩٢.

المذكور في الحديث ، ومن ثم خُرج القول بصحة اطلاق لفظ (البدعة) على (التراويج) ، واستعمالها في غير مورد الذم - على ما يُدعى في نفس الحديث - بناءً على التقسيم المذكور .

فانظر ماذا ترى ؟!

وأما بقية الاعلام الذين أصابوا الواقع في القول بنفي التقسيم المذكور ، فقد تحيروا حقاً في توجيه هذه المقولة ، وتبرير اطلاق لفظ (البدعة) على (التراويج) ، ومن ثم استحسانها ، والاطراء عليها ، فهل أنها استُعملت في المعنى الاصطلاحي الشرعي الذي يعني (ادخال ما ليس من الدين فيه) ، فيتم بذلك القضاء المبرم على شرعية التراويج ؟ أو أنها استُعملت في المعنى اللغوي الذي يعني الحادث الذي ليس له أصل سابق ، فلا تكون النتيجة في هذا الفرض بأحسن مما سبق ؟ أو أن هناك استعمالاً ثالثاً لم يتمكن من الاهتداء إليه ؟!

هذه الاسئلة أخذت تطرح نفسها بالحاج أمام النافين للتقسيم المذكور ، وباتت تنتظر الاجابة الصريحة منهم ، وفقاً لما توصلوا إليه من نتائج تلك الابحاث .

ونود أن نلفت نظر القارئ الكريم إلى أننا لسنا بصدد إثبات صحة اطلاق لفظ البدعة الوارد في مقولة « نعمت البدعة هذه » على معنى دون معنى آخر ، لانه سواء أصبح هذا الاطلاق أو ذاك ، فإن صلاة (التراويج) غير ثابتة لدينا ، ولم يقم على مشروعيتها أي دليل شرعي ، كما سنثبت ذلك مفصلاً في فصل لاحق إن شاء الله تعالى .

ولكن كلامنا يتجه نحو الطريقة التي يتعامل فيها الكثير من أعلام العامة مع مفردات الثقافة الاسلامية ، وكيف تكون هذه المفردات الحساسة ضحية للتقولات والتبريرات ، إذ يكون الاساس في البحث والطرح العلمي هو تبرير ما يُراد تبريره - لأي دافع كان - حتى لو اقتضى الأمر حرف المفهوم عن حقيقته ، وإقصائه عن واقعيته التشريعية ، وهذا ما لمسناه بشكل مباشر في الكلمات المتقدمة التي بُنت تقسيم (البدعة)

على أساس مقولة « نعمت البدعة هذه » ، على حساب المعنى الشرعي والواقعي لها ، والذي تداركه البعض الآخر من هؤلاء الأعلام الذين أبطلوا القول بالتقسيم .

ولكن هؤلاء وإن أصابوا في إبطال القول بالتقسيم ، إلا أنهم وقعوا في نفس ما وقع فيه الأسبقون حين حاولوا تبرير مقولة « نعمت البدعة هذه » ، وتوجيه استعمال هذا اللفظ فيها ، مع الحرص على القول بطلان التقسيم وأن (البدعة) لا تُطلق في مصطلح الشرع إلا في مورد الذم والحرمة .

وإن كنا نحفظ لانفسنا بالاعتقاد بأن لفظ (البدعة) هنا قد استعمل في معناه الشرعي المصطلح ، والمركز في اذهان المسلمين ، والذي يعني (إدخال ما ليس من الدين فيه) ، فنكون قد سجلنا دليلاً من نفس الحديث المذكور على عدم شرعية صلاة (التراويح) ليضم إلى الأدلة والقرائن الأخرى التي سوف نذكرها لاحقاً لاثبات صحة ما نذهب إليه باذن الله تعالى .

ويبقى علينا أن نتحمل العذر لأمر الاعجاب بهذه (البدعة) ، والاطراء عليها ، لما رآه القائل من استجابة مثالية من قبل المسلمين لقراراته ، التي ينطلق فيها من اعتبار نفسه ناطقاً باسم الرسالة والدين ، وممسكاً بزمام الاحكام الشرعية ، ومؤهلاً لرفعها ، أو وضعها من الأساس !

وقبل أن نستعرض بعض الاقوال التي بررت اطلاق لفظ (البدعة) على صلاة (التراويح) من قبل النافين للتقسيم ، نشير إلى أن هؤلاء قد اتفقوا على أمرين هما :

الأمر الأول : أن صلاة (التراويح) ليست بدعة بالمعنى الشرعي ، وإنما هي سنة تمتلك الأصل الشرعي ، من خلال ممارسة النبي ﷺ لها بضعة ليالٍ ، ثم تركها مخافة الاقتراض على الأمة .

وهذا الأمر سوف تناقشه في بحثنا الخاص حول صلاة (التراويح) ، وثبتت هناك أن (التراويح) لا تمتلك أية شرعية مطلقاً ، وليس لها أي أصل في الدين ، وإنما هي من أصدق

مصاديق الابتداع .

الأمر الثاني : أنَّ لفظ (البدعة) الوارد في مقولة « نعمت البدعة هذه » ، لا يمكن أن يُراد منه المعنى الشرعي في نظر النافين للتقسيم لما ثبت لديهم بأنَّ (البدعة) لا تطلق شرعاً إلا في الذم والحرمه ، فلا بد إذن من التماس مخرج آخر ، يبرر الاستعمال المذكور ، وينسجم مع القول بنفي التقسيم ، فجاءت التبريرات متعددة ومتنوعة ، نذكر منها ثلاثة نماذج من كلمات المتقدمين والمتأخرين :

التبرير الأول : ما ذكره (ابن تيمية) الذي ينص صريحاً على بطلان القول بالتقسيم ، وانه يستند دلالة على حديث التراويح ، حيث يقول :

« لئن من الناس من يقول : البدع تنقسم إلى قسمين : حسنة وقبيحة ، بدليل قول عمر رضي الله عنه في صلاة التراويح « نعمت البدعة هذه » ، والجواب : أمّا أن القول (أنَّ شرَّ الامور محدثاتها ، وأنَّ كل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار) ، والتحذير من الامور المحدثات ، فهذا نص من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلا يحل لأحد أن يدفع دلالته على ذم البدع ، ومن نازع في دلالته فهو مراغم ... ولا يحل لأحد أن يقابل هذه الكلمة الجامعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم الكلية ، وهي قوله (كل بدعة ضلالة) بسلب عمومها ، وهو أن يقال : ليس كل بدعة ضلالة ، فإنَّ هذا إلى مشاقة الرسول أقرب منه إلى التأويل ، بل الذي يقال فيما ثبت به حسن الأعمال التي قد يقال هي بدعة : أنَّ هذا العمل المعين مثلاً ليس ببدعة ، فلا يندرج في الحديث » .

ثم يبرر (ابن تيمية) خروج (التراويح) من عموم البدع المذمومة بالقول :

« أكثر ما في هذا تسمية عمر تلك بدعة مع حسننها ، وهذه تسميه لغوية ، لا تسمية شرعية ، وذلك أنَّ البدعة في اللغة تعم كل ما فعل ابتداءً من غير مثال سابق ، وأمّا البدعة الشرعية ، فكل ما لم يدل عليه دليل شرعي ... فلفظ (البدعة) في اللغة أعم من لفظ (البدعة) في الشريعة .. فالنبي صلى الله عليه وسلم قد كانوا يصلّون قيام رمضان على عهد

جماعة وفرادى، وقد قال لهم في الليلة الثالثة والرابعة لما اجتمعوا (أنه لم يمنعني أن أخرج إليكم إلا كراهة أن يُفرض عليكم، فصلّوا في بيوتكم، فإنّ أفضل صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة)، فعلى ذلك عدم الخروج بخشية الافتراض، فقلّم بذلك أن المقتضي للخروج قائم، وأنه لو لا خوف الافتراض لخرج اليهم^(١).

إلى هنا يكون (ابن تيمية) قد اثبت - حسب زعمه - أنّ لصلاة التراويح أصلاً في الشرع، فيكون قد تناقض مع كلامه السابق الذي يدعي فيه استعمال لفظ (البدعة) هنا في المعنى اللغوي، لأنّ المعنى اللغوي حسب الاتفاق هو: ما لم يكن له مثال سابق، فكيف يمكن صحة الاستعمال اللغوي مع هذا الأصل المفترض؟

هذا ما يجيب عنه بالقول:

« فلما كان في عهد عمر جمعهم على قارئ واحد، وأُسرَج المسجد، فصارت هذه الهيئة - وهي اجتماعهم في المسجد على إمام واحد مع الاسراج - عملاً لم يكونوا يعملونه من قبل، فسمي بدعةً، لانه في اللغة يُسمى بذلك، وان لم يكن بدعة شرعية »^(٢).

فهل تعرف للتحميل والتعسف معنى غير هذا؟ وهل أنّ (ابن تيمية) يعتقد في قرارة نفسه بصحة ما يقول؟ وما دخل (الاسراج) فيما نحن فيه؟

فالملاحظ أنّ (ابن تيمية) يضم (الاسراج) إلى اجتماع المصلين على إمام واحد من أجل أن يجعل الامر غير مسبوق بمثال، فيصح بذلك استعمال (البدعة) في معناها اللغوي الذي يعني الحادث الذي ليس له مثال سابق!

ففائدة ضم (الاسراج) إذن هي تبرير الاستعمال المذكور، والايحاء بأنّ هذه الهيئة باجمعا لم تكن موجودة سابقاً، فيكون قد احتفظ لصلاة (التراويح) بأصلها الشرعي المزعوم، وبزّر استعمال (البدعة) لغوياً، لكي لا يقع الاصطدام بين الأمرين.

(١) ابن تيمية، اقتضاء الصراط المستقيم، ص: ٢٧٦ - ٢٧٧.

(٢) ابن تيمية، اقتضاء الصراط المستقيم، ص: ٢٧٦ - ٢٧٧.

وعلى هذا الأساس يمكننا أن نضم عشرات الأوصاف والأحوال الأخرى إلى هذه الهيئة الحاصلة لتبرير عدم مشابقتها لما سبق !!

ونكتفي بالإشارة في المقام إلى أن العودة إلى الاستعمال اللغوي للفظ المنقول ، وتصحيح إطلاقه كذلك ، ليس كما يصوره (ابن تيمية) في كلامه هذا ، وخصوصاً مثل كلمة (البدعة) التي ترسخ معناها الاصطلاحي الجديد في أذهان المسلمين ، واقترن استعمالها الشرعي في موارد الذم والحرمة ، من خلال أحاديث غفيرة على لسان صاحب الرسالة رحمه الله ، وكلمات بقية الصحابة ، كما استعرضنا قسماً منها في سابق دراستنا هذه ، ولا سيما إذا لاحظنا قول (ابن تيمية) المتقدم حول قوله رحمه الله : « كل بدعة ضلالة » : « فهذا نص من رسول الله ﷺ ، فلا يحل لأحد أن يدفع دلالته على ذم البدع ، ومن نازع في دلالته فهو مراغم » ^(١) .

فإذا كانت دلالة الحديث على ذم البدع بهذا المستوى من الوضوح ، وقد أصبح هذا المعنى نتيجة لعملية النقل الشرعي هو المتبادر إلى أذهان المسلمين ، فكيف يصح استعمال لفظ (البدعة) بعد ذلك في معناها اللغوي السابق ، من دون الاتيان بقرينة تصرف اللفظ عن معناه المرتكز ، لا سيما إذا لاحظنا أن كلمة (البدعة) قد وردت في هذا الحديث بشكل مطلق ، بل وسياق الحديث يأي هذا التحميل ، ويشهد بخلافه ، ابتداءً من ذكره « هذه » أو « هي » وقوله : « والتي ينامون عنها أفضل » ، المنصرف إلى خصوص هذه الصلاة من دون قيد أو شرط ، ومروراً بعدم الإشارة إلى أمر (الاسراج) من قريب أو بعيد في عمدة الاحاديث التي يُستدل بها على ثبوت (التراخي) ، بما في ذلك روايتي (البخاري) و (الموطأ) ، وانتهاءً بقوله : « إني أرى لو جمعت هؤلاء على قارئ واحد لكان أمثل » .

وهل يرتضي (ابن تيمية) لشخص أن يقول بشأن صلاة العشاء مثلاً التي تقام

(١) ابن تيمية ، اقتضاء الصراط المستقيم ، ص : ٢٧٠ .

جماعةً في مسجد ذا سراج بأنها (بدعة) ، ويطلق القول بهذه العنوية ، من دون أن يقيم قرينة على إثبات ما يقصدُ إليه ؟

وهل يُلام مَنْ يعمل كلمة (البدعة) في هذا الكلام على معناها الشرعي المتقول عند الاستماع إليها بهذه الطريقة المطلقة ؟

فكيف إذا حُفَّ الأمر بقرائن توحى بالعكس ، وكيف إذا صدرت هذه الكلمة بهذا التسامح من انسان جالس في الموقع الذي يحاسب فيه على الصغيرة والكبيرة من أطراف الكلام ؟

وعلى أية حال فإن ما تكلّفه (ابن تيمية) أمر مرفوض من الناحية الصليبية بالدرجة الاولى ، ومن ناحية كونه التفافاً معلناً على الحقائق ، وتزوير المفاهيم الاسلامية ، بما يصب في صالح الأحقاد المذهبية ، والتعصب الذمير .

التبرير الثاني : ما ذكره (أبو اسحاق الشاطبي) ، في (الاعتصام) حيث يقول : « فإن قيل : فقد سبها عمر رضي الله عنه بدعةً ، وحسبها بقوله : نعمت البدعة هذه ، وإذا ثبت بدعة مستحسنة في الشرع ثبت ، مطلق الاستحسان في البدع .

فالجواب : إنما سبها بدعة باعتبار ظاهر الحال من حيث تركها رسول الله ﷺ ، واتفق أن لم تقع في زمان أبي بكر ، لا أنها بدعة في المعنى ، فمن سبها بدعة بهذا الاعتبار فلا مشاحة في الأسامي » ^(١) .

فالشاطبي هنا يجعل (التراخي) من حيث أصلها ذات وجهين ، فهي عنده ذات أصل في الدين ، باعتبار أن النبي ﷺ قد صلاها ليالٍ ثم انقطع عنها كما يدعى ، وبهذا تخرج عن كونها بدعةً في الاصطلاح الشرعي ، لأن المعنى المصطلح والمذموم هو ما لم يكن له أصل شرعي يستند إليه .

وهي في نفس الوقت لا تمتلك أصلاً ، وليس لها سابق مثال ، باعتبار أن النبي ﷺ

(١) أبو اسحاق الشاطبي . الاعتصام ، ج : ١ ، ص : ١٩٥ .

قد انتقطع عنها ولم يصلها أبو بكر، وبهذا يصح إطلاق لفظ (البدعة) عليها بهذا الاعتبار، أي باعتبار أنها لم تُصلِّ في برهة زمنية معينة .

ومن الواضح أن كلام (الشاطبي) هنا لا يسلم من المعارضة السابقة لكلام (ابن تيمية) المتقدم، وإن كان (الشاطبي) لم يصرِّح هنا بأن (البدعة) قد استعملت في معناها اللغوي كما فعل (ابن تيمية)، وإنما ترك الكلام غامضاً، ومشوياً بالفموض والابهام .

وعلى أية حال فإن ذكر (الشاطبي) لهذه الفترة الوسطية التي لم تُصلِّ فيها (الترايح) على ما قال إن كان المراد أنها تسوِّغ الاستعمال اللفظي لـ (البدعة) في الحوادث الذي ليس له مثال سابق، فهو ما لا يصح هنا، لأنَّ ترك العمل لمدة معينة غير كافٍ في انطباق عنوان (ما ليس له مثال سابق) عليه، فلو أن رسول الله ﷺ كان قد صلى صلاة الاستسقاء مثلاً لقطعت أصاب المسلمين، وتدرّج في الامطار، ثم ترك الصلاة إلى أن ارتحل إلى الرفيق الأعلى، ثم صلّيت هذه الصلاة بعد عشرين عاماً لنفس السبب السابق، فهل يسوغ لنا أن نقول هنا بأن صلاة الاستسقاء (بدعة)، ونطبق اللفظ لغوياً على هذا المعنى المتأخر زماناً؟ وهل لنا أن نبرر هذا الاستعمال اللغوي باعتبار الفترة الوسطية التي تخللت الفعلين؟!

هذا كله بالإضافة إلى ما ذكرناه سابقاً من حاجة مثل هذا الاستعمال إلى قرينة صارفة تعيّن المقصود، وتصحح الاستعمال .

وإذا كان مراد (الشاطبي) من ذكر الفترة الوسطية بين الفعلين أن إطلاق لفظ (البدعة) هنا إطلاق تساهلي، وأنه من باب ما يعبر عنه بالقول: « فلا مشاحة في الاصطلاح »، فهو مرفوض أيضاً لسببين :

السبب الاول: أن هذا المعنى إن تم واستقام في شيء، فهو لا يتم في التعامل مع مصطلحات الشريعة الاسلامية، وخصوصاً مثل مفهوم (البدعة) الذي يعد من المفاهيم الاسلامية الدقيقة والحساسة، التي لا يمكن التسامح في أمر تناولها، وتطبيقها على الموارد

المختلفة ، من دون تثبت ، ودقة ، واستقصاء ، وخصوصاً من قبل الاشخاص الذين يعتلون المواقع الحساسة التي تطمح اليها الأبصار ، إذ ان أية مساهمة من هذا القبيل ، سوف تعرض مفاهيم الشريعة الاصطلاحية الى التذبذب والارتباك .

والسبب الثاني : ان هذا الامر الذي ذكره (الشاطبي) يمكن أن يجري في اطلاق لفظ (البدعة) على غير موارد الدم والحرمة أيضاً مما لم يكن له وجود في عهد رسول الله ﷺ بمثل الاعتبار المذكور ، أي يقال بأنه (بدعة) باعتبار أنه لم يكن موجوداً في عهد رسول الله ﷺ ، ويُعتذر لذلك بالقول بأنه لا مشاحة في الاصطلاح ، فيرجع الأمر في النتيجة إلى تقسيم (البدعة) إلى مذمومة وممدوحة ، إذ يمكن أن نوجد لحاظاً واعتباراً لكل الامور الحادثة الممدوحة ، ونبرر تطبيق لفظ (البدعة) عليها على هذا الاساس ، وهذا ما رفضه (الشاطبي) أشدّ الرفض ، حين أكد بطلان القول بالتقسيم بشكل مطلق .

التبرير الثالث : ما ذكره الشيخ (صالح الفوزان) الذي كان يرفض القول بتقسيم (البدعة) رفضاً قاطعاً حيث يقول : « كل بدعة في الدين فهي محرمة وضلالة لقوله ﷺ : (واياكم ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة) ، وقوله ﷺ : (من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد) ، وفي رواية : (من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد) .

فدل الحديث على أن كل محدث في الدين فهو بدعة ، وكل بدعة ضلالة مردودة ، ومعنى ذلك أن البدع في العبادات والاعتقادات محرمة .. من قسم البدعة إلى بدعة حسنة وبدعة سيئة فهو غلط ومخطئ ومخالف لقوله ﷺ : (فان كل بدعة ضلالة) ، لأن الرسول حكم على البدع كلها بأنها ضلالة ، وهذا يقول : ليس كل بدعة ضلالة ، بل هناك بدعة حسنة » .

ثم أردف قائلاً :

« وليس هؤلاء حجة على أن هناك بدعة حسنة إلا قول عمر رضي الله عنه في صلاة

التراوح : (نعمت البدعة هذه)^(١) .

ولكن (الفوزان) بعد أن ينتهي إلى هذه النتيجة يواجه الاشكال الذي يقول : بأن الامر إذا كان كذلك ، وأن كل بدعة ضلالة من دون أي استثناء ، فهذا يعني أن من حقنا أن نحمل كلمة (البدعة) الواردة في مقوله : « نعمت البدعة هذه » على الضلالة المحرمة ، لأن كل بدعة ضلالة ، وهذه (بدعة) ، فهي إذن ضلالة ، وهذا لون من ألوان القياس العقلي الذي لا يقبل التشكيك .

فيعود (الفوزان) إلى خلفيات هذه الصلاة المحدث ، ومحاول أن يعالج الأمر من الجذور ، بعد اليأس من درجتها ضمن دائرة المندوب أو المباح ، كما كان يفعل القائلون بالتقسيم .

وقد عمد إلى تبرير إطلاق لفظ (البدعة) هنا بانتهاج سبيلين :

السبيل الأول : أنه ادعى أن لفظ (البدعة) الوارد في الحديث المتقدم محمول على معناه اللغوي لا الاصطلاحي ، فيقول : « وقول عمر : (نعمت البدعة) ، يريد البدعة اللغوية لا الشرعية »^(٢) .

وقد حاول أن يضيق من المدلول اللغوي لهذه الكلمة ، ويتصرف في أصل وضعها بما ينسجم مع هذه المقولة ، فأضاف : « فما كان له أصل في الشرع يرجع إليه إذا قيل أنه بدعة ، فهو بدعة لغة لا شرعاً »^(٣) .

فالملاحظ أنه يجعل الفعل الذي يكون له أصل في الشرع من أفراد المعنى اللغوي للبدعة ، وهذا ما لم يتفوه به أحد من السابقين أو اللاحقين ، وهو خلاف فاضح لما ذكره قبل صفحتين من موضع كلامه هذا ، عندما تعرض لذكر المعنى اللغوي لـ (البدعة) حيث

(١) صالح الفوزان ، البدعة - تعريفها - أنواعها - أحكامها ، ص : ٨ .

(٢) صالح الفوزان ، البدعة ، ص : ٩ .

(٣) صالح الفوزان ، البدعة ، ص : ٩ .

يقول : « البدعة في اللغة مأخوذة من البدع وهو الاختراع على غير مثال سابق ، ومنه قوله : ﴿ يَدْبِعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ^(١) ، أي مخترعها على غير مثال سابق ، وقوله - تعالى - ﴿ قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ ﴾ ^(٢) ، أي ما كنتُ أولَ مَنْ جَاءَ بالرسالة من الله إلى العباد ، بل تقدمني كثير من الرسل ، ويُقال ابتدَعَ فلان بدعةً ، يعني ابتدأ طريقة لم يُسبق إليها » ^(٣) .

فن الواضح أنَّ المعنى اللغوي لـ (البدعة) يأبى التفسير الذي ذكره (الفوزان) لها على نحو التحميل ، وذلك حسب إقراره هو ، وتصريحه بذلك ، إذ (البدعة) لغةً هي : (ما لم يكن له مثال سابق) حسب قول أئمة اللغة وعلمائها بالاتفاق ، فكيف يمكن أن تطبَّق على ما كان له أصل سابق في الشريعة ؟ وهل أنَّ بإمكان أحد أن يوسَّع أو يضيق المداليل اللغوية للالفاظ متى شاء وأنى أراد ؟

إنَّ هذا إلّا عبث سافر بالالفاظ ، وخلط واضح التهاثر والبطلان .

السبيل الثاني : أنه ادعى أنَّ صلاة (التراويح) كانت قائمة في عهد النبي ﷺ ، وأنه ﷺ قد صلاها بأصحابه مدة ، ثم انقطع عنها ، حيث يقول : « والتراويح قد صلاها النبي بأصحابه ليالي ، وتخلَّف عنهم في الأخير ، خشيةً أن تُفرض عليهم ، واستمر الصحابة - رضي الله عنهم - يصلونها أوزاعاً متفرِّقين في حياة النبي ﷺ ، وبعد وفاته ، إلى أن جمعهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه خلف إمامٍ واحدٍ كما كانوا خلف النبي ، وليس هذا بدعة في الدين » ^(٤) .

فهل حقاً أنَّ النبي الأكرم ﷺ قد صلَّى التراويح جماعة ، وتخلَّف عنها خشيةً أن

(١) البقرة : ١١٧ .

(٢) الأحقاف : ٩ .

(٣) صالح الفوزان ، البدعة ، ص : ٥ .

(٤) صالح الفوزان ، البدعة ، ص : ٩ - ١٠ .

تُقرض على أصحابه، فيكون لهذه الصلاة جذور شرعية تربطها بالدين، أو أن الأمر على خلاف ذلك؟

هذا ما سنتعرض له بتفصيل عندما نتناول خلفيات هذه الصلاة في موضعها الخاص بأذن الله تعالى.

الفصل الثالث

مفهوم البدعة في النصوص الاسلامية

البدعة : تقابل السنة .

البدعة : تعني الغش والضلال واتباع الأهواء .

البدعة : أدنى مراتب الكفر والشرك .

البدعة : موارد وتطبيقات .

مفهوم (البدعة) في النصوص الاسلامية

إن النص الاسلامي الصريح هو الذي يمتلك الكلمة الفاصلة في تحديد هوية آية مفردة من مفردات الثقافة الاسلامية ، وهو الذي يوضح ما يمكن أن تكتنف به بعض المفاهيم الاسلامية من غموض وإبهام .

وبما أن هناك اضطراباً واضحاً عند بعض المصنفين في تحديد هوية الابتداع في الاصطلاح الشرعي ، وتفاوتاً كبيراً في طريقة تطبيقه على مفرداته المختلفة ، فنرى أن من المستحسن بنا ، وقبل الاسترسال في بيان معالم وخصوصيات هذا المفهوم ، وذكر قيوده وشروط تطبيقه ، أن نستعين بالنصوص الاسلامية التي تعرضت لتحديد هذا المفهوم وإبراز هويته .

كما نتعرض أيضاً لبعض التطبيقات الواردة على السنة هذه الاحاديث ، لئلا الضابط والمدار الذي تدور حوله هذه التطبيقات .

وسوف نقوم بتقسيم هذه الأحاديث إلى أربعة طوائف ، ونمنح كل طائفة منها عنواناً خاصاً ، يمثل القاسم المشترك لمجموع الاحاديث الواردة في الطائفة الواحدة .

ومن خلال النظرة في هذه العناوين يستطيع القارئ أن يكون نظرة إجمالية أولية عن طبيعة القيود التي ينبغي أن تؤخذ في حد مفهوم (البدعة) ، وطبيعة الضابطة التي يتم على أساسها تطبيق هذا المفهوم على موردٍ دون آخر .

(البدعة) : تقابل السنة

ورد عن رسول الله ﷺ أنه قال :

« لا يذهب من السنة شيء ، حتى يظهر من البدعة مثله ، حتى تذهب السنة ، وتظهر البدعة ، حتى يستوفي البدعة من لا يعرف السنة فن أحياناً من سني قد

أميتت ، كان له أجرها ، وأجر من عمل بها ، من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً ، ومن أبدع بدعةً ، كان عليه وزرها ، ووزر من عمل ، بها لا ينقص من أوزارهم شيئاً»^(١) .
وعنه عليه السلام أنه قال :

« لا ترجعن بعدى كفاراً ، مرتدين ، متأولين للكتاب على غير معرفة ، وتبتدون السنة بالهووى ، لأن كل سنة وحدث وكلام خالف القرآن فهو ردٌّ وباطل »^(٢) .
وعنه عليه السلام :

« يأتي على الناس زمان وجوههم وجوه الآدميين ، وقلوبهم قلوب الشياطين .. السنة فيهم بدعة ، والبدعة فيهم سنة »^(٣) .
وعنه عليه السلام :

« من أدنى إلى أمتي حديثاً يقيم به سنة ، أو يثلم به بدعة ، فله الجنة »^(٤) .
وعنه عليه السلام :

« إياك أن تسر سنة بدعة ، فان العبد إذا سر سنة سيئة ، لحقه وزرها ، ووزر من عمل بها .. »^(٥) .

وعنه عليه السلام :

« من أحدث حدثاً ، أو آوى محدثاً ، فعليه لعنة الله ، والملائكة ، والناس أجمعين ، لا يقبل منه عدل ولا صرف يوم القيامة .

ف قيل : يا رسول الله : ما الحدث ؟
فقال عليه السلام : من قتل نفساً بغير نفس ، أو مثلاً مثلاً بغير قود ، أو ابتدع بدعة بغير

(١) علاء الدين الهندي . كنز المال . ج : ١ ، ح : ١١١٩ ، ص : ٢٢٢ .

(٢) الشريف الرضي ، خصائص الأئمة ، تحقيق : محمد هادي الأميني ، ص : ٧٥ .

(٣) تاج الدين التميمي ، جامع الأخبار ، ص : ١٢٥ .

(٤) محمد باقر المجلسي ، بحار الانوار ، ج : ٢ ، باب : ١٩ ، ح : ٤٣ ، ص : ١٥٢ .

(٥) محمد باقر المجلسي ، بحار الانوار ، ج : ٧٤ ، باب : ٥ ، ح : ٦ ، ص : ١٠٤ .

سنة»^(١).

وعن أبي بصير عن أبي جعفر الباقر عليه السلام قال :

« لما حضر النبي صلى الله عليه وآله الوفاة ، نَزَلَ جبرائيل ، فقال له جبرائيل : يا رسول الله ، هل لك في الرجوع ؟ قال : لا ، قد بُلِّغَتْ رسالات ربِّي ، ثم قال له : يا رسول الله أتريد الرجوع إلى الدنيا ؟ ، قال : لا ، بل الرفيق الأعلى ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله للمسلمين ، وهم مجتمعون حوله :

أيها الناس أنشء لاتيء بعدي ، ولا سنة بعد سنتي ، فمن ادَّعى ذلك فدعواه وبدعته في النار...»^(٢).

وعنه عليه السلام :

« ما من أمة ابتدعت بعد نبيها في دينها بدعة ، إلا أضاعت مثلها من السنة »^(٣).

وعن أمير المؤمنين علي عليه السلام أنه قال :

« وأما أهل السنة ، فالتمسكون بما سنَّه الله لهم ورسوله ، وإن قلَّوا ، وأما أهل البدعة ، فالخالفون لأمر الله تعالى وكتابه ورسوله ، والعاملون برأيهم وأهوائهم ، وإن كثروا ، وقد مضى منهم الفوج الأول ، وبقيت أفواج ، وعلى الله فضاء واستيصالها عن جذبة الأرض »^(٤).

وسأل رجل الامام علياً عليه السلام عن السنة ، والبدعة ، والفرقة ، والجماعة ، فقال عليه السلام :

« أما السنة : فسنة رسول الله صلى الله عليه وآله ، وأما البدعة : فإما خالفها ، وأما الفرقة ، فأهل

الباطل وإن كثروا ، وأما الجماعة ، فأهل الحق وإن قلَّوا »^(٥).

(١) أبو جعفر الصدوق ، معاني الاخبار ، تحقيق علي أكبر النجاشي ، ص : ٢٦٥ .

(٢) محمد بن النعمان المفيد ، أمالي الشيخ المفيد ، ص : ٥٣ .

(٣) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١ ، ص : ١١٠٠ ، ص : ٣١٩ .

(٤) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١٦ ، ص : ٤٤٢١٦ ، ص : ١٨٤ .

(٥) الحراني ، تحف العقول ، تحقيق : علي أكبر النجاشي ، ص : ٢١١ .

وعنه عليه السلام :

«واعلموا أنَّ خير ما لزم القلب اليقين ، وأحسن اليقين التقى ، وأفضل أمور الحق عزائها ، وشرها محدثاتها ، وكل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة ، وبالدع هدم السنن»^(١).

وعنه عليه السلام :

« ما أحدثت بدعة إلا تُرْك بها سنة ، فاتقوا البدع ، والزموا المهيج ، إنَّ عوازم الامور أفضلها ، وإنَّ محدثاتها شرارها »^(٢).

وعنه عليه السلام :

« واعلم أنكم لن تعرفوا الرشد حتى تعرفوا الذي تركه ، ولن تأخذوا بميثاق الكتاب حتى تعرفوا الذي نقضه ، ولن تمسكوا به حتى تعرفوا الذي نبذه ، ولن تتلوا الكتاب حتى تلاوته حتى تعرفوا الذي حرّقه ، ولن تعرفوا الضلالة ، حتى تعرفوا الهدى ، ولن تعرفوا التقوى ، حتى تعرفوا الذي تعدّى ، فإذا عرفتم ذلك ، عرفتم البدع والتكلف ، ورأيتم الغرّة على الله وعلى رسوله ، والتحريف لكتابه »^(٣).

وعنه عليه السلام :

« فاستقيموا على كتابه ، وعلى منهاج أمره ، وعلى الطريقة الصالحة من عبادته ، ثم لا تمرقوا منها ، ولا تبدعوا فيها ، ولا تخالفوا عنها ، فإنَّ أهل المروق منقطع بهم عند الله يوم القيامة .. واعلموا عباد الله أنَّ المؤمن يستحل العام ما استحلَّ عاماً أول ، ويحرّم العام ما حرّم عاماً أول ، وإنَّ ما أحدث الناس لا يحل لكم شيئاً مما حرّم عليكم .. وأنما الناس رجлан : متبع شرعة ، ومبتدع بدعة ، ليس له من الله سبحانه برهان وسنة ، ولا

(١) الحرّاني ، تحف العقول ، ص : ١٥١ .

(٢) نهج البلاغة : الخطبة / ١٤٥ ، والمفهم : هو الطريق الواسع النّين .

(٣) محمد بن يعقوب الكليني ، الروضة من الكافي ، ح : ٥٨٦ ، ص : ٣٩٠ .

ضياء وحجّة»^(١).

وعنه عليه السلام من كتاب له إلى عثمان :

« فاعلم أنّ أفضل عباد الله عند الله إمام هُديّ وهَدَى ، فأقام سنة مطبوعة ، وأمات بدعةً مجهولة ، وإنّ السنن لنيرة لها أعلام ، وإنّ البدع لظاهرة لها أعلام ، وإنّ شرّ الناس عند الله إمام جائر ضلّ وضلّ به ، فأمات سنةً مأخوذةً ، وأحيى بدعةً متروكة »^(٢).

وعنه عليه السلام في حق بني أمية :

« قد خاضوا بحار الفتن ، وأخذوا بالبدع دون السنن »^(٣).

وعنه عليه السلام :

« أيها الناس إنّما بدء وقوع الفتن أهواء تُتبع ، وأحكام تبتدع ، يخالف فيها كتاب الله ، يتقلّد فيها رجال رجالاً .. »^(٤).

وعنه عليه السلام :

« ما أحد ابتدع بدعةً إلّا ترك بها سنة »^(٥).

وعنه عليه السلام :

« طوبى لمن ذلّ في نفسه .. وعَزَل عن الناس شرّه ، ووسعته السنة ، ولم يتسبب إلى

البدعة »^(٦).

وعنه عليه السلام أنّه ضرب بيده على لحيته الشريفة الكريمة ، فأطال البكاء ثم قال :

« أوّه على إخواني الذين تلوا القرآن فأحكوه ، وتدبّروا الفرض فأقاموه ، وأحيوا

(١) نهج البلاغة ، المخطبة / ١٧٦ .

(٢) نهج البلاغة ، الكلام / ١٦٤ .

(٣) نهج البلاغة ، المخطبة / ١٥٤ .

(٤) أبو جعفر البرقي المعاصر ج : ١ ، ص : ٣٣٠ .

(٥) محمد بن يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : البدع والرأي والمقائيس ، ح : ١٦ ، ص : ٥٨ .

(٦) نهج البلاغة ، المخطبة / ١٢٣ .

السنة ، وأما توا البدعة «^(١) .

ومن دعاء الامام الرضا عليه السلام لصاحب الأمر :

« واقصم به رؤوس الضلالة ، وشارعة البدع ، ومميتة السنة ، ومقوية الباطل »^(٢) .

(البدعة) : تعني الغش والضلال واتباع الأهواء

ورد عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال :

« مَنْ غَشَّ مِنْ أُمِّي ، فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، قالوا : يا رسول الله ، وما الغش ؟ فقال صلى الله عليه وآله :

أَنْ يَتَّبِعَ لِمَ بَدْعَ فَيَعْمَلُوا بِهَا »^(٣) .

وعنه صلى الله عليه وآله :

« إِنَّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ ، وَغَيْرَ الْمُهْدِيِّ هَدْيِي مُحَمَّدٌ ، وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا ، وَكُلُّ مُحَدَّثَةٍ بَدْعَةٌ ، وَكُلُّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ »^(٤) .

وعن أبي جعفر الباقر عليه السلام في قوله تعالى : ﴿ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا * الَّذِينَ ضَلَّ سَبِيلُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُبْعَثُونَ صُنْعًا ﴾^(٥) قال عليه السلام : « هم النصاري ، والقيسيون ، والرهبان ، وأهل الشهوات والأهواء من أهل القبلة ، والحرورية ، وأهل البدع »^(٦) .

(١) نهج البلاغة : المخطبة / ١٨٢ .

(٢) محمد باقر المجلسي ، بحار الانوار ، ج : ٩٢ ، باب : ١٥ ، ح : ٤ ، ص : ٢٣١ .

(٣) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١ ، ح : ١١١٨ ، ص : ٢٢٢ .

(٤) محمد باقر المجلسي ، بحار الانوار ، ج : ٢ ، باب : ٣٤ ، ح : ٣٦ ، ص : ٣٠٦ .

(٥) الكهف : ١٠٣ - ١٠٤ .

(٦) علي بن ابراهيم القمي ، تفسير القمي ، ج : ٢ ، ص : ٤٦ .

وعنه عليه السلام في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جِزَاءً سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا وَتَزْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ مَّا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ حَاسِمٍ﴾ ^(١)، قال عليه السلام:

« هؤلاء أهل البدع والشبهات والشهوات، يستود الله وجوههم، ثم يلقونه » ^(٢).

(البدعة) : أدنى مراتب الكفر والشرك

عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال :

« .. وأدنى ما يكون به العبد كافراً، مَنْ زَعَمَ أَنَّ شَيْئاً نَهَى اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ اللَّهَ أَمَرَ بِهِ ،

ونصبه ديناً يتولّى عليه ، ويزعم أنّه يعبد الذي أمره به ، وإنما يعبد الشيطان ... » ^(٣).

وعن الحلبي قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام :

« ما أدنى ما يكون به العبد كافراً ؟ فقال عليه السلام : أن يبتدع شيئاً فيتولّى عليه ، ويبرأ

مَنْ خالفه » ^(٤).

وقال أبو جعفر الباقر عليه السلام :

« أدنى الشرك أن يبتدع الرجل رأياً ، فيحبّ عليه ويبغض » ^(٥).

البدعة : موارد وتطبيقات ..

وردت في النصوص الإسلامية عدة تطبيقات على موارد معينة كانت تجسّد

(١) يونس : ٢٧.

(٢) علي بن إبراهيم التيمي ، تفسير التيمي ، ج : ١ ، ص : ٣١١.

(٣) محمد بن يعقوب الكليني ، الأصول من الكافي ، ج : ٢ ، باب : أدنى ما يكون به العبد مؤمناً أو كافراً أو ضالاً ، ح : ١ ،

ص : ٤١٤.

(٤) محمد باقر المجلسي ، بحار الأنوار ، ج : ٢ ، باب : ٣٤ ، ح : ٣٣ ، ص : ٣٠١.

(٥) أبو جعفر الصدوق ، ثواب الأعيال ومقابها ، تحقيق : علي أكبر النفاري ، ص : ٥٨٧ ، ح : ٣.

بوضوح ظاهرة الابتداع ، كما ورد أيضاً نفي الابتداع عن موارد أخرى ، وسوف نستعرض أمثلة تاريخية لكلا القسمين ، لكي نتمكن من خلال ذلك أخذ صورة واقعية عن طبيعة هذه التطبيقات ، والحدود التي تمت فيها .

فأما الموارد التي ورد فيها تطبيق معنى 'الابتداع' فهي كثيرة ، سوف ننتخب للقارئ الكريم بعض النماذج البارزة لها .

١- طبق رسول الله ﷺ (البدعة) على 'عملية إكراه الناس للدخول في الاسلام ، حيث إن الله تعالى لم يأمر بذلك ، فيكون تطبيقاً لما ليس له أصل في الدين ، فقد وردَ عن علي عليه السلام أنه قال :

« إِنَّ الْمُسْلِمِينَ قَالُوا لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ : لَوْ أَكْرَهْتَ بِمَا رَسُولُ اللَّهِ مِنْ قَدَرْتَ عَلَيْهِ مِنَ النَّاسِ عَلَى الْإِسْلَامِ ، لَكُنَّا عِدَدُنَا ، وَقَوِينَا عَلَى عَدُوِّنَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَا كُنْتُ لِأَلْقَى اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ بِبِدْعَةٍ لَمْ يَحْدِثْ إِلَيْهَا شَيْءٌ ، وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ .

فأنزل الله عز وجل عليه : يَا مُحَمَّدُ : ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآتَمَنَ مِنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعاً ﴾ ^(١) على 'سبيل الاجزاء والاضطرار في الدنيا ، كما يؤمنون عند المعاناة ورؤية البأس في الآخرة ، ولو فعلت ذلك بهم لم يستحقوا مني ثواباً ولا مدحاً ، لكنني أريد منهم أن يؤمنوا مختارين غير مضطرين ، ليستحقوا مني الزلف والكرامة ودوام الخلود في جنة الخلد : ﴿ أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ ^(٢) » ^(٣) .

٢- طبق رسول الله ﷺ (البدعة) على 'قيام نافلة شهر رمضان جماعة في لياليه ، وهي المسماة بصلاة (التراويح) ، وطبقها كذلك على 'صلاة (الضحى) ، باعتبار أنه ﷺ لم يشرع ذلك للمسلمين ، بل وقد ورد عنه ، النهي عن ذلك ، فقد ورد عن أبي عبد الله

(١) يونس : ٩٩ .

(٢) يونس : ٩٩ .

(٣) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٥٥ ، ح : ١١ ، ص : ٣٤٢ .

الصادق عليه السلام أنه قال :

« صوم شهر رمضان فريضة ، والقيام في جماعة في ليلته بدعة ، وما صلاها رسول الله صلى الله عليه وآله في لياليه بجماعة ، ولو كان خيراً ما تركه ، وقد صلى في بعض ليالي شهر رمضان وحده ، فقام قوم خلفه ، فلما أحس بهم دخل بيته ، فقل ذلك ثلاث ليالي ، فلما أصبح بعد ثلاث صعد المنبر ، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال :

(أيها الناس لا تصلوا النافلة ليلاً في شهر رمضان ، ولا في غيره ، فإنها بدعة ، ولا تصلوا الضحى ، فإنها بدعة ، وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة سبيلها إلى النار) .
ثم نزل وهو يقول : (قليل في سنة خير من كثير في بدعة) .^(١)

٣- طبقت (البدعة) في كلام أمير المؤمنين علي عليه السلام على فعل أهل النهروان الذين حاربوه ، وخرجوا عليه بغير حق ، ففي حديث طويل يحاور فيه (ابن الكواء) أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال :

« .. يا أمير المؤمنين أخبرني عن قول الله عز وجل : ﴿ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالاً ﴾ الَّذِينَ ضَلَّ سَبِيلُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعاً ﴾^(٢) ، فقال عليه السلام : كفر أهل الكتاب : اليهود والنصارى ، وقد كانوا على الحق ، فابتدعوا في أديانهم ، وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا .

ثم نزل عليه السلام عن المنبر ، وضرب بيده على منكب (ابن الكواء) ، ثم قال : يا ابن الكواء وما أهل النهروان منهم ببعيد ! فقال : يا أمير المؤمنين ما أريد غيرك ، ولا أسأل سواك . قال الراوي : فرأينا (ابن الكواء) يوم النهروان ، فقيل له : ثكلتك أمك بالأمس كنت تسأل أمير المؤمنين عليه السلام عما سألته وأنت اليوم تقاتله ؟ فرأينا رجلاً حمل عليه ،

(١) محمد باقر المجلسي ، بحار الانوار ، ج : ٩٤ ، باب : ٣ ، ح : ٤ ، ص : ٣٨١ ، عن كتاب دهائم الاسلام ، ج : ١ ، ص :

فقطعه فقتله» (١).

٤ - طبق أمير المؤمنين عليه السلام (البدعة) على الخوض في أمر القدر ، والجسدال في الامور الاعتقادية التي تكون منشأ للاختلاف ، وسبباً لفرقة المسلمين ، وتمزيق وحدتهم ، وذلك عندما مر على قوم من اخلاط المسلمين ، ليس فيهم مهاجري ولا أنصاري ، وهم قعود في بعض المساجد في أول يوم من شعبان ، وإذا هم ينحوضون في أمر القدر مما اختلف الناس فيه ، قد ارتفعت أصواتهم ، واشتد فيه جدالهم ، فوقف عليهم وسلم ، فردوا عليه ، ووسعوا له ، وقاموا إليه يسألونه القعود اليهم ، فلم يحفل بهم ، ثم قال لهم - وناداهم - :
« يا معشر المتكلمين ، ألم تعلموا أن الله عبادة قد أسكتهم خشيته من غير عي ولا بكم ... فإين أنتم منهم يا معشر المبتدعين ، ألم تعلموا ان أعلم الناس بالضرر أسكتهم عنه ، وان أجهل الناس بالضرر أنطقهم فيه ؟ » (٢).

٥ - طبقت (البدعة) على قول المؤذن (الصلاة خير من النوم) ، وعدو جزءاً من الاذان الشرعي ، وذلك باعتبار أن هذا القول ليس له أصل في الدين ، فقد ورد عن أبي الحسن عليه السلام أنه قال :

« الصلاة خير من النوم بدعة بني أمية ، وليس ذلك من أصل الأذان ، ولا بأس إذا أراد الرجل أن ينبه الناس للصلاة أن ينادي بذلك ، ولا يجعله من أصل الأذان ، فائلاً نراه أذناً » (٣).

٦ - طبقت (البدعة) على الأذان الثالث يوم الجمعة الذي أحدثه عثمان بن عفان ، ولم يكن له أية صلة بالتشريع ، فقد ورد عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال :

(١) أحمد بن علي الطبرسي ، الاحتجاج ، ج : ١ ، ص : ٦١٧ ، وقال في هامش الاحتجاج : ونحوه في التبيان ٩ / ٣٧٨ . والبيهقي ٢ / ٢٨٣ ، والمجلسي ١٠ / ١٢١ .

(٢) محمد باقر المجلسي ، بحار الانوار ، ج : ٢ ، باب : ٩ ، ح : ٣٠ ، ص : ٢٦٦ .

(٣) محمد باقر المجلسي ، بحار الانوار ، ج : ٨١ ، باب : ١٣ ، ح : ٧٦ ، ص : ١٧٢ .

«الأذان الثالث يوم الجمعة بدعة»^(١).

٧- طبقت (البدعة) على الجدال في القرآن بغير علم، فمن اليتيماني قال :
«كتب أبو الحسن الثالث عليه السلام إلى بعض شيعته ببغداد : بسم الله الرحمن الرحيم ،
عصمنا الله وإياك من الفتنة ، فإن يفعل فاعظم بها نعمة ، والآ يفعل فهي الهلكة ، نحن نرى
أن الجدال في القرآن بدعة ، اشترك فيها السائل والمجيب ، فتعاطى السائل ما ليس له ،
وتكلف المجيب ما ليس عليه ، وليس الخائف إلا الله ، وما سواه مخلوق ...»^(٢).
هذا بالنسبة إلى تطبيق (البدعة) على بعض الموارد البارزة لها في لسان الروايات ،
كما جاء أيضاً في الابتداع عن موارد أخرى لعدم انطباق حدود المفهوم عليها ، ولما تمتلكه
من أصول دينية مشروعة ، فمن تلك الموارد :

١- أنه نفي الابتداع عن سجدة الشكر بعد الفريضة باعتبار ارتباط هذا العمل
بالدين ، ووجود أصل له فيه ، فقد سأل محمد بن عبد الله الحميري من صاحب الزمان عليه السلام
عن سجدة الشكر بعد الفريضة ، هل يجوز أن يسجدها الرجل بعد الفريضة ، فإن بعض
أصحابنا ذكر أنها (بدعة) ، فأجاب عليه السلام :
«سجدة الشكر من أئزم السنن وأوجبها ، ولم يقل أن هذه السجدة بدعة إلا من
أراد أن يحدث في دين الله بدعة ...»^(٣).

٢- أنه نفي الابتداع عن إظهار البسملة ، باعتبار وجود أصل لها في التشريع فمن
خالد بن المختار قال : سمعت جعفر بن محمد عليه السلام يقول :
«ما لهم قاتلهم الله عمدوا إلى أعظم آية في كتاب الله فزعموا أنها بدعة إذا
أظهروها ، وهي بسم الله الرحمن الرحيم»^(٤).

(١) محمد باقر المجلسي ، بحار الأنوار ، ج : ٨٠ ، باب : ١٠ ، ح : ٢٦ ، ص : ١١٤ ، عن الكافي ٣ / ٤٢١
والتهذيب ١ / ٢٥٠.

(٢) محمد باقر المجلسي ، بحار الأنوار ، ج : ٨٩ ، باب : ١٤ ، ح : ٤ ، ص : ١١٨ ، عن أمالي الصدوق ص : ٣٢٦.

(٣) أحمد بن علي الطبرسي ، الاحتجاج ، ج : ٢ ، ص : ٥٧٦.

(٤) محمد باقر المجلسي ، بحار الأنوار ، ج : ٨٢ ، كتاب الصلاة ، باب : ٢٣ ، ح : ١٠ ، ص : ٢١ ، عن تفسير المياشي ١ / ٢١٦.

الفصل الرابع

مفهوم | البدعة | بين الاطراد والانعكاس

١ - الاختصاص بالامور الشرعية .

فعل السلف .

حرص مقلوب .

٢ - عدم وجود دليل شرعي على الأمر الحادث من الدين .

استثناء، ما ورد فيه دليل خاص .

استثناء، ما ورد فيه دليل عام .

أ - الاهتمام بالقرآن الكريم .

ب - صيام يوم الخامس عشر من شعبان وقيام ليلة .

ح - الاحتفال بالمولد النبوي الشريف والذكريات اسلامية

د - زيارة قبر النبي ﷺ ومراقد الائمة ﷺ .

هـ - إقامة المآتم ومجالس العزاء .

قصد التشريع .

مفهوم (البدعة) بين الاطّراد والانعكاس

(البدعة) بكلمة واحدة هي : (ادخال ما ليس من الدين فيه) ، فيكون المفهوم

متقوماً بأمرين :

أولاً : الاختصاص بالامور الشرعية .

ثانياً : عدم وجود دليل شرعي على الأمر الحادث من الدين .

١ - الاختصاص بالامور الشرعية

يختص مفهوم (البدعة) بالامور الشرعية التوقيفية ، ولا يتعدى ذلك الى حيث العادات المتغيرة ، والمباحات السائدة ، والأعراف المختلفة لدى الناس ، فشلاً كان الانسان يستعمل الدواة في الكتابة ، وهو الآن يستعمل آلات الطبع الالكترونية ، وكان يركب الدواب في الأسفار ، والان يركب السيارة والطائرة ، وكان يستعمل الزيت في الاضاءة والتدفئة ، والان يستعمل الغاز والكهرباء والطاقة الشمسية .. وهكذا .

وقد اختلفت بناءً على هذا التطور المحاصل في جميع مرافق الحياة طريقة الانسان في التعامل مع كثير من الامور الشرعية .. كتدوين الحديث ، وتصنيفه ، وتبويبه ، والاستماع الى القرآن ، وتشيد الاماكن المقدسة ، وإقامة التجمعات الدينية ، وإنشاء المدارس والمؤسسات الاسلامية ، وإحداث المنتديات العامة ، وترويج الاسلام عن طريق الاذاعة ، والتلفزيون ، والمطبوعات ، بالاساليب المختلفة ، ووضع أساليب جديدة للتربية والتعليم .. وغير ذلك من الامور التي تختلف باختلاف عادات الناس ، وطبائعهم ، وأعرافهم الخاصة .

فكل هذه الامور لا علاقة لها بالابتداع ، وإن كانت أموراً حادثه ، وغير موجودة سابقاً في عصر التشريع الأول ، لأنها موكولة الى طبيعة انتخاب الانسان لأساليب حياته المتنوعة ، وراجعة الى طريقته في التعامل مع الأشياء التي تزخر بها حياته ، ومرتبطة بقدرته على تسخير الطاقة الكامنة في هذا الوجود ، واكتشاف الاسرار المودعة في هذا الكون لصالح تقدمه ورقبته وتطوره .. بما لا يصطدم - طبعاً - مع تعاليم الشرع المقدس ، ويوجب الاخلال بالنظام الاجتماعي العام .

وقد حاول بعض المتحجرين مما يتسمّى باسم العلماء توسعة معنى (البدعة) ، وجعله شاملاً لكل أمرٍ حادث لم يكن في زمن رسول الله ﷺ ، ولو كانت تُشم منه رائحة الارتباط بالدين ، تحت غطاء الحرص على الشريعة الاسلامية ، وبذل غاية الوسع في الذب عنها .

وقد تفشّت هذه الظاهرة عند (الوهابيين) بشكل ملفت للنظر ، وخارق للحدود المشروعة ، وأخذوا يطلّعون كلمة (البدعة) على الصغيرة والكبيرة في حياة الناس ، بحجة عدم وجودها في زمن النبي ﷺ ، أو عدم فعل السلف لها ، أو عدم ورود النص الخاص بها من رسول الله ﷺ .

فقد تصوّر الكثير من هؤلاء ان كل أمرٍ شرعى لا بدّ أن يروى بشأنه النص الخاص المشير اليه بشكل صريح ، وأن كل ما لم يردّ بشأنه دليل شرعي خاص ، فأنه مندرج في قائمة الابتداع ، ومتصف بهذا العنوان ، وكأنّ الشريعة الاسلامية شريعة عقيمة ، لا تمتلك الضوابط العامة . والقوانين الكلية ، لتعدد بتعدد الموارد ، والموضوعات المستجدة والمتنوعة .

وكان على رأس هذه المدرسة (ابن تيمية) الذي غرس بذور الفرقة والشقاق في عقائد المسلمين باتهاماته هذه ، وأخذ يرمي المسلمين الموحدين بألوان شتى من التهم والافتراءات التي ما أنزل الله بها من سلطان ، متذرعاً بمفهوم الابتداع ، ومتوسلاً

بالمغالطات والأباطيل ، ومموهاً بأدخال الأمور الاعتيادية العامة بالأمور العبادية .
 بينما نرى أنَّ (ابن تيمية) بنفسه يقرّ بأن العادات موكولة الى أعراف الناس وطبائهم ، وإن الأصل فيها هو المحلية وعدم الحظر حيث يقول :
 « فالأصل في العبادات لا يشرع منها إلا ما شرعه الله ، والأصل في العادات لا يحظر منها إلا ما حظره الله »^(١) .

وقد ورث (الوهابيون) طريقتهم في رمي الطوائف الاسلامية بالشرك والابتداع ، من أستاذهم في الضلال (ابن تيمية) ، وجعلوا أقواله وآراءه أساساً لكل مفردات بنائهم الفكري المضلل ، ومحوراً لتقولياتهم ونظرياتهم الموجهة ضد الاسلام من الأساس .
 جاء في دائرة المعارف الاسلامية :

« وتطوّر مدلول كلمة (البدعة) ، وانقسم الناس حياله الى فريقين : الأول : محافظ ، والآخر : مجدد ، وكان أتباع الفريق المحافظ أول الأمر الحنابلة بنوع خاص ، ويمثلهم الآن الوهابيون ، وهذا الفريق أخذ في الزوال ، ويذهب هذا الفريق الى أنَّه يجب على المؤمن أن يأخذ بالاتباع (اتباع السنة) ، وأن يرفض الابتداع ، والفريق الآخر يسلم بتغيير البيئة والأحوال »^(٢) .

فهناك إذن توجه اعتقادي متطرّف يعطي لمفهوم (البدعة) معنى مغلوطاً وواسعاً ، يطبقها على كل أمر حادث في حياة المسلمين ، ويوسّع دلالتها الى مختلف شؤون الحياة بدعوى الحرص والتقيد والاتباع ، بما في ذلك الأمور التي ترتبط بعادات الناس وأعرافهم المتغيرة ، أو التي ليست لها علاقة مع أصول التشريع ومبانيه .
 ولا شك في أنَّ هذا النمط من التفكير لا يعني إلا الانغلاق الكامل عن الحياة ، والانزواء المطبق الذي يعزل الشريعة عن التفاعل مع المجتمع بشكل كامل ، ويؤدي في

(١) انظر ، اقتضاء الصراط المستقيم لابن تيمية ، ص : ٢٦٩ ، والفتاوى له ، ج : ٤ ، ص : ١٦٦ .

(٢) دائرة المعارف الاسلامية ، بيروت ، دار المعرفة ، المجلد الثالث ، ص : ٤٥٦ .

نتيجته بالشريعة الاسلامية الى الثلاثي والانتقراض ، معَ أول وأبسط نقلة حياتية تطورية تحدث في حياة الانسان .

ولكي تقف - أيها القارئ الكريم - على حقيقة هذا الانحراف الفكري ، ندعوك لأن تطالع هذه النماذج التي تجسّد هذا الخط المتطرف في شريعة السماء السمحاء :

١ - جاء في (الاعتصام) أن أبا نعيم الحافظ روى عن محمد بن أسلم : « أنه ولّد له ولد ، قال - محمد بن القاسم الطوسي - فقال : اشتر لي كبشين عظيمين ، ودفع إليّ دراهم ، فاشتريتُ له ، وأعطاني عشرة أخرى ، وقال لي : اشتر بها دقيقاً ولا تنخله واخبره ! قال : فتخلتُ الدقيقَ وخبزته ، ثم جئتُ به ، فقال : تخلتَ هذا ؟ وأعطاني عشرة أخرى ، وقال : اشتر به دقيقاً ولا تنخله ، واخبره ! فخبزته وحملته اليه ، فقال لي : يا أبا عبد الله ! العقيقة سنة ، ونخل الدقيق بدعة ، ولا ينبغي أن يكون في السنة بدعة ، ولم أحب أن يكون ذلك الخبز في بيتي بعد أن كان بدعة » (١)

٢ - روي أن رجلاً قال لأبي بكر بن عياش : « كيف أصبحت ؟ لها أجابه ، وقال : دعونا من هذه البدعة » (٢)

٣ - وروي عن أبي مصعب صاحب مالك انه قال : « قدم علينا ابن مهدي - يعني المدينة - فصلّى ووضّع رداءه بين يدي الصف ، فلما سلّم الامام رمقه الناس بأبصارهم ، ورمقوا مالكاً ، وكان قد صلّى خلف الامام ، فلما سلّم قال : من ههنا من الحرس ؟ فجاءه نفسان ، فقال : خذا صاحبَ هذا الثوب فاحبساه ! فحُبس ، فقليل له : انه ابن مهدي ، فوجّه اليه وقال له : أما خفتَ الله واتقيته أن وضعتُ ثوبك بين يديك في الصف ، وشغلتُ المصلين بالنظر اليه ، وأحدثت في مسجدنا شيئاً ما كنّا نعرفه ، وقد قال النبي ﷺ : (من أحدث في مسجدنا حدثاً فعله لعنة الله والملائكة والناس أجمعين) ؟ فبكى ابن

(١) أبو اسحق الشاطبي . الاعتصام ، ج : ٢ ، ص : ٧١ .

(٢) أبو حامد الغزالي ، إحياء علوم الدين ، ج : ٢ ، كتاب العزلة ، ص : ٢٥١ .

مهدي ، وآل علي نفسه أن لا يفعل ذلك أبداً في مسجد النبي ﷺ ولا في غيره»^(١) !!

٤ - وقد نقل (ابن الحاج) في كتاب (المدخل) ألواناً شتى من هذه الاباطيل ، وحشد كتابه بما يجسد هذا التفكير المنحرف ، وأطلق (البدعة) على شتى ما تفرضه قوانين الحياة من مظاهر وأحكام وضرورات ، وسوف تنقل لك - أيها القارئ الكريم - نماذج مقتطعة من كلمات (ابن الحاج) هذه ، لترى بنفسك الى أين وصل هؤلاء المتحجرون بشريعتنا الاسلامية السحاء ، وكيف ضيقوا على المسلمين ، وافتروا على دين الله ما لم ينزل به سلطاناً :

• يقول (ابن الحاج) فيما يتخيله من البدع الحديثة في المساجد : « ومن هذا الباب الكرسي الكبير الذي يعملونه في الجامع ، ويؤبدونه ، وعليه المصحف الكبير ، لكي يقرأ على الناس .. وأول من أحدث هذه البدعة في المسجد الحجاج ، أعني القراءة في المصحف ، ولم يكن ذلك من عمل من مضى »^(٢) !!

• ويقول أيضاً حول نفس الموضوع : « ومن هذا الباب أيضاً ما أحدثوه في المسجد من الصناديق المؤيدة ، التي يجعل فيها بعض الناس أقدامهم وغيرها من أثاثهم ، وذلك غصب لموضع مصل المسلمين »^(٣) !!

• ويقول أيضاً : « ومن هذا الباب الدكة التي يصعد عليها المؤذنون للأذان يوم الجمعة ، ولا ضرورة تدعو للأذان عليها ، بل هي أشد من الصناديق ، إذ يمكن نقل الصناديق ، ولا يمكن نقلها »^(٤) !!

• ويقول أيضاً : « وأما بلاد المغرب فقد سلموا من تقطيع الصفوف ، لكن بقيت عندهم بدعتان : أحدهما كبر المنبر على ما هو هنا ، والثانية : أنهم يدخلون المنبر في بيوت

(١) أبو اسحق الشاطبي ، الاعتصام ، ج : ١ ، ص : ١١٦ .

(٢) ابن الحاج ، المدخل ، ج : ٢ ، ص : ٢٠٦ .

(٣) ابن الحاج ، المدخل ، ج : ٢ ، ص : ٢٠٧ .

(٤) ابن الحاج ، المدخل ، ج : ٢ ، ص : ٢٠٧ .

إذا فرغ الخطيب من الخطبة ... ومنبر السنة غير هذا كله ، كان ثلاث درجات لا غير»^(١) !!

• ويعدُّ وجود (المراوح) في المساجد من البدع أيضاً حيث يقول : « وَقَدْ مَنَعَ عَلِمَاؤُنَا رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْمَراوِحَ ، إِذْ إِنَّ اتِّخَاذَهَا فِي الْمَسَاجِدِ بَدْعَةٌ »^(٢) !!

• كما ويعتبر المصافحة بعد الصلاة من البدع ، ويخص المصافحة المشروعة في حالة لقاء المسلم بأخيه المسلم فقط فيقول في ذلك : « وينبغي له - يقصد لآمام صلاة الجماعة - أن يمنع ما أحدثوه من المصافحة بعد صلاة الصبح ، ويمدَّ صلاة العصر ، وبعد صلاة الجمعة ، بل زاد بعضهم في هذا الوقت فعل ذلك بعد الصلوات الخمس ، وذلك كله من البدع .

وموضع المصافحة في الشرع إنما هو عند لقاء المسلم لأخيه ، لا في إدبار الصلوات الخمس . وذلك كله من البدع ، فحيث وضعها الشرع نفعها ، فينبغي - أي الآمام - عن ذلك ، ويزجر فاعله لما أتى من خلاف السنة »^(٣) !!

• ويعد (ابن الحاج) سكب ماء الورد على قبر الميت من البدع فيقول : « ثمَّ العجب من كونهم يأتون بماء الورد ، فيسكبون ذلك عليه في القبر ، وهذا أيضاً بدعة أخرى ، لأنَّ الطيب إنما شرَّع في حق الميت بعد الفُسل لا في القبر ، فكيف يجتمع طيب ونجاسة » !!؟

• ويعتبر (ابن الحاج) أيضاً فرش البسط والسجادات قبل مجيء أصحابها من البدع المحدثه ، فيقول : وينبغي له - أي لآمام المسجد - أن ينهى الناس عما أحدثوه من إرسال البسط والسجادات وغيرها قبل أن يأتي أصحابها . وقد تقدَّم ما في ذلك من

(١) ابن الحاج ، المدخل ، ج : ٢ ، ص : ٢١٢ .

(٢) ابن الحاج ، المدخل ، ج : ٢ ، ص : ٢١٧ .

(٣) ابن الحاج ، المدخل ، ج : ٢ ، ص : ٢١٩ .

القيح ، ومخالفة السلف الماضين رضي الله عنهم أجمعين »^(١) ||

• وحول دخول السقائين الى المساجد يقول : « وينبغي له - أي لامام المسجد - أن يمنع السقائين الذين يدخلون المسجد وينادون فيه على من يسئل لهم ، فإذا سئل لهم ينادون : غفر الله لمن سئل ، ورحم الله من جعل الماء للسيريل ، وما أشبه ذلك من أفاظهم ، ويضربون مع ذلك بشيء في أيديهم له صوت يشبه صوت الناقوس ، وهذا كله من البدع ، ومما ينزه المسجد عن مثله »^(٢) ||

• ولا تسلم الثياب التي يرتديها الانسان في قيمتها ومقدارها من معزوفة (ابن الحاج) في البدع حيث يقول : « ولا يظن ظان أن ما ذكر من لبس الحسن من الثياب هو ما اعتاده بعض الناس في هذا الزمان ، بل ذلك على ما درج عليه السلف ، وكانوا رضوان الله عليهم على ما نقله الامام أبو طالب المكي رحمه الله في كتابه : أثمان أنوابهم القص كانت من الخمسة الى العشرة فما بينهما من الاثمان ، وكان جمهور العلماء وخيار التابعين ، قيمة ثيابهم ما بين العشرين والثلاثين ، وكان بعض العلماء يكره أن يكون على الرجل من الثياب ما يجاوز قيمته أربعين درهماً ، وبعضهم الى المائة ، ويعده سرفاً فيما جاوزها ، انتهى .

فعلى هذا فما زاد على ذلك فهو من البدع الحادثة بعدهم »^(٣) ||

• ولم يكتف (ابن الحاج) بالقول بأن فرش البسط قبل مجيء أصحابها بدعة كما تقدم ، وإنما أعرب عن قناعته بما هو أكثر من ذلك بالقول : « وأما فرش البسط في المسجد فهو بدعة »^(٤) ||

• ويحذر (ابن الحاج) من فرش السجادة على المنبر ، لأنه ليس موضعاً للصلاة ا

(١) ابن الحاج ، المدخل ، ج : ٢ ، ص : ٢٢٤ .

(٢) ابن الحاج ، المدخل ، ج : ٢ ، ص : ٢٢٥ .

(٣) ابن الحاج ، المدخل ، ج : ٢ ، ص : ٢٣٨ - ١٣٩ .

(٤) ابن الحاج ، المدخل ، ج : ٢ ، ص : ٢٦٤ .

كما يحذر من فرش درج المنبر يوم الجمعة ، لأنَّ ذلك لم يكن فيما مضى ، فهو إذن من البدع المحدثه فيقول في ذلك : « وليحذر أن يفرش السجادة على المنبر لأنَّ ذلك بدعة ، إذ أنه لم يأت عن النبي ﷺ ، ولا عن أحد من الخلفاء بعده ، ولا عن أحد من الصحابة ، ولا السلف رضي الله عنهم أجمعين ، فلم يبق إلا أن يكون ذلك بدعة . ولا ضرورة تدعو إليها ، لأنَّه ليس بموضع صلاة .

وكذلك ينبغي أن يُمنع ما يُفرش على درج المنبر يوم الجمعة ، فانه من باب الترفه ، ولم يكن من فعل من مضى ، فهو بدعة أيضاً » (١) ||

• ويعتبر أيضاً اتخاذ إمام الجمعة السجادة للصلاة عند محرابه بدعة ، فيقول : « فإذا فرغ - أي امام الجمعة من خطبته ودعائه - منه ، فليقيم المؤذن الصلاة ، فإذا دخل المحراب ، فينبغي له أن يصلي على ما هناك من الحصر ، ويترك السجادة ، إذ أن اتخاذها للصلاة بدعة » (٢) ||

• كما يجعل بعض العلماء على ما ينقله (ابن الحاج) عنهم قعود إمام الجمعة في مصلاه ، بعد فراغه من الصلاة ، على هيئته التي كان عليها في أثناء الصلاة ، من البدع المحدثه ، فيقول : « قال علماؤنا رحمة الله عليهم : وبعض الأئمة - أي أئمة الجمعة - يقعد في مصلاه على هيئته التي كان عليها في صلاته ، وذلك بدعة ، لأنَّه عليه الصلاة والسلام لم يفعله ، ولا أحد من الخلفاء ، ولا من الصحابة بعده ، رضي الله عنهم أجمعين » (٣) .

إلى غير ذلك من السفاسف والباطيل التي يدرجها في هذا الباب (٤) .

ويكفي لكل من كان يمتلك أدنى اطلاع عن تعاليم الشريعة الاسلامية ،

(١) ابن الحاج ، المدخل ، ج : ٢ ، ص : ٢٨٨ .

(٢) ابن الحاج ، المدخل ، ج : ٢ ، ص : ٢١٧ .

(٣) ابن الحاج ، المدخل ، ج : ٢ ، ص : ٢١٧ .

(٤) لنزيد من الاطلاع على هذا الفهم المغلوط لـ (البدعة) راجع المدخل لابن الحاج ، ج : ٢ ، باب فصل في ذكر البدع التي أحدثت في المسجد والامر بتغييرها ، وغيره من المواضع ، ص (٢٠٣ - ٢٣٩) .

ومصادرها الأساسية، وما تتمتع به من حيوية، ومرونة، وشمولية لجميع مرافق الحياة أن يتبين الأساس الخاطئ الذي بُني عليه هذا اللون من التفكير الذي يحمله (ابن الحاج)، وامثاله ممن ملأ الدنيا تشنيعاً على أتباع مدرسة أهل البيت عليهم السلام، ونيلاً من معتقداتهم الحقّة التي تنزه عن مثل هذه الأقاويل الجوفاء، وتنزه شريعة الاسلام عن مثل هذا التحجر، والجمود، والازواء، ونحن نعتقد اعتقاداً جازماً أن مثل هذا السلوك لم يكن من باب الحرص على الشريعة الاسلامية، ومبادئها، وتعاليمها، بقدر ما هو ذريعة لاتهم الآخرين، والصاق الافتراءات بهم، تحت هذا الغطاء والعنوان المفتعل، تلبيةً لزوات الحقد الدفين، وإيفالاً في شق صفوف المسلمين، ووحدة كلمتهم.

فلم التشبث بما فعله السلف، وترك السير على هدي عدلاء القرآن الكريم، وامناء وحي الله في أرضه؟ ولم التخلف عن ركوب سفينة النجاة، والانحراف عن صراط ائمة الهدى، الذين أمر الله تعالى بالاعتداء بهم، والأخذ منهم، والرجوع اليهم، واستقاء مفردات التشريع تقيّة صافية من مميّهم الثر الذي لا ينضب، ما دام قريناً للقرآن الخالد؟

فهل يُعقل أن يجمد الاسلام في وجه متغيرات الحياة ومستجداتها الى هذا المستوى من الركود؟ وهل من الممكن أن يبقى التشريع ساكناً في خضم حركة الحياة الصاعدة، ويعود بالانسان في كل خصوصيات الحياة الى حيث ما كان، فيحجبه بذلك عن ترشيد وعيه، وإطلاق العنان لفكره الخلاق، وإداعاته المخترعة؟!

وهل يعنى الاسلام إلا الانفتاح على كل ما من شأنه أن يرقى بحياة الانسان نحو التقدم المشروع، ويجرّ الخير والسعادة الى البشرية جمعاء؟

إنّ هذا الفهم الساذج والمغلوط لـ (البدعة) نجد جذوره ممتدة في عمق التاريخ الاسلامي الى حيث الصدر الأول للتشريع، فقد كان بسطاء الناس يقصرون النظر الى الامور من زاوية كونها أموراً محدثة لم تكن موجودة على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله، بطريقة

ذات أفق ضيق ومحدود ، وفهم ساذج ومغلوط .

فبرئى مثلاً : « أن سعداً بن مالك سمع رجلاً يقول : (لبيك ذا المعارج) ، فقال : ما كنا نقول هذا على عهد رسول الله » (١) .

إن هذه الحادثة وإن كانت مبنية على عدم التفريق بين ما ورد فيه دليل عام ، وبين ما ورد فيه دليل خاص .. إلا أنها تعكس مدى ما كان يحمله بعض المسلمين من فهم ساذج لمفهوم الابتداع .

ونظير ذلك ما ذكره (ابن الحاج) في (المدخل) حيث يقول : « وقد كان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ماراً في طريق بالبصرة ، فسمع المؤذن ، فدخل إلى المسجد يصلي فيه الفرض فرمى ، فبينما هو في أثناء الركوع ، وإذا بالمؤذن قد وقف على باب المسجد وقال : حضرت الصلاة رحمكم الله .

ففرغ من ركوعه ، وأخذ نعليه ، وخرج ، وقال : والله لا أصلي في مسجد فيه بدعة » (٢) .

لقد نشأ هذا الفهم الخاطئ لمعنى (البدعة) من الاعتقاد بأن كل أمر حادث لم يكن موجوداً في عصر رسول الله ﷺ ، ولم يرد بشأنه دليل معين يخصه بالذكر ، فإنه داخل في حيز الابتداع .

ومن هنا يأتي ما طالعناه آنفاً من العبارات المتقدمة التي يُعدُّ البعض فيها نخل الدقيق من البدع المحدث في الدين ، ويُعدُّ البعض الآخر وضع المرء رداءه بين يدي الصف في الصلاة من البدع أيضاً ، كما يرى آخرون التحية بعبارة (كيف أصبحت) من مصاديق الابتداع ، ويمدّون أيضاً إدخال المراوح إلى المساجد ، والمصافحة بعد الصلاة ، وسكب ماء الورد على القبر ، وفرش البسط في المساجد أو على المنابر ، ولبس ما زادت

(١) ابن الجوزي ، تليس المليس ، تحقيق د . الجميلي ، ص : ٢٥ .

(٢) ابن الحاج ، المدخل ، ج : ٢ ، ص : ٢٦٢ .

قيمته على المائة درهم من الثياب ... يعدّون كل ذلك بدعاً محرّمة ، يجب محاربتها ، والتقضاء عليها . وما كان حجتهم في ذلك إلا أن هذه الامور وأمثالها لم تكن موجودة في عصر رسول الله ﷺ ، وأنها تفتقد الى النص الخاص الوارد بشأن إباحتها ، أو مطلوبيتها ، أو أنه لم يُعهد من السلف المتقدم مزاولتها ، والالتيان بها .

ولنا مع هذا اللون من التفكير الخاطئ وقفة أخرى أكثر تفصيلاً في مواضع مناسبة من هذه الدراسة باذن الله تعالى ، نتبيّن من خلالها أن الأمر الذي لم يرد بشأنه الدليل الخاص لا يكون بدعة ، إلا إذا لم يجد له عنواناً شرعياً عاماً ينضوي تحته ، وينتسب الى الدين من خلال كونه واحداً من موارده ومصاديقه ، وأما إذا ما وجد دليل عام يشمل الأمر الحادث ، فإن دخوله تحت عنوان هذا الدليل يخرجّه عن حدّ الابتداع وحقيقته ، حتى لو لم يكن ذلك الأمر الحادث موجوداً في عصر الرسول الاكرم ﷺ ، ولم يرد بشأنه دليل معين يذكره بالخصوص .

وأما قضية الاحتكام الى فعل السلف ، فهو ما سنتعرض له بالمقدار الذي يتعلق بموضوعنا هذا بإيجاز .

فعل السلف :

إنّ الملاحظ على الكثير من الدراسات التي دونها علماء العامة حول موضوع (البدعة) ، وحول الكثير من الموارد التي ألصقوا بها عنوان الابتداع ، قد بُنيت على أساس صحيحة فعل السلف ، ومساوقته لشرط الارتباط بالدين ، فافعله السلف والتزموا به كان تركه (بدعة) ، وما تركوه كان فعله (بدعة) حسب رأيهم .

وقبل أن نقوم بمناقشة هذا الرأي في خصوص ما نحن فيه ، نحاول أن نستعرض بعض النماذج من أقوال علماء العامة التي بنت القول بالابتداع في القضايا المتعددة على فعل السلف ، وجعلت هذا الأمر في عداد المصادر الأساسية للتشريع ، لكي يطلع القارئ

الكریم بنفسه على هذا النمط من الاستدلال ، ويقف معنا بعد ذلك على حقيقة الأمر فيه .
 * يقول (ابن تيمية) حول المولد النبوي الشريف : « .. فإنَّ هذا لم يفعله السلف مع قيام المقتضي له ، وعدم المانع منه ، ولو كان هذا خيراً محضاً أو راجعاً ، لكان السلف رضي الله عنهم أحق به منا ، فانهم كانوا أشدَّ محبةً لرسول الله ﷺ ، وتعظيماً له منا ، وهم على الخير أحرص »^(١) .

فصحة الدليل عند (ابن تيمية) لرمي الاحتفال في يوم المولد النبوي بالابتداع ، هو عدم فعل السلف له ، وفي حقيقة الحال أنَّ هذه الذريعة هي آخر ما يمكن أن يتشبث به (ابن تيمية) لادخال هذا الأمر في دائرة الابتداع ، إذ لا يسهو إنكار ما ورد بشأن الحث على توقير رسول الله ، ونصرتة ، وتبجيله ، من نصوص غفيرة ، كما لا يتسنى له القول بأنَّ مظاهر الاحتفال بالمولد النبوي الشريف لا تعبر عن تلك الأدلة العامة ، ولا تكون مصاديق وموارد تطبيقية لها .. فاذن لا يوجد محيص عن اعتبار فعل السلف حجة ، والتمسك به ، لادخال الاحتفال بالمولد في دائرة الابتداع

ومما يدل على اعتراف (ابن تيمية) باندراج عمل المولد تحت عموميات التشريع التي تحت المسلمين على محبته ، وتوقيره ، وتبجيله ﷺ قوله : « وكذلك ما يحدثه بعض الناس إمّا مضاهاةً للنصارى في ميلاد عيسى عليه السلام ، وإمّا محبةً للنبي ﷺ ، وتعظيماً له ، والله قد يثيبهم على هذه المحبة والاجتهاد ، لا على البدع ، من اتخاذ مولد النبي ﷺ عيداً ، مع اختلاف الناس في مولده »^(٢) .

فهذا النص يوضح أنَّ الاحتفال بالمولد من مظاهر محبة النبي الأكرم ﷺ ، ومن مصاديق الاجتهاد في تعظيمه ، وتوقيره ﷺ ، وأنَّ بالامكان أن يُحمل عمل المحتفلين بالمولد النبوي على هذا العنوان ، ويكون عملهم داخلياً في صميم التشريع ، ومن أبرز

(١) ابن تيمية ، اقتضاء الصراط المستقيم ، ص : ٢٩٤ - ٢٩٥ .

(٢) ابن تيمية ، اقتضاء الصراط المستقيم ، ص : ٢٩٤ - ٢٩٥ .

مصاديق السنة والاتباع ، إلا أن التعسف والتحميل يمكن أن يضني عناوين وعناوين
للاهماء بعدم مشروعية هذا العمل ، كاتخاذ المولد عيداً ، أو اختلاف الناس في مولده ،
وغير ذلك من الانتعالات المدفوعة ، مما يبرز لنا الوجه الحقيقي للاصرار القابع خلف
هذه الاتهامات ، ومحاولة الوصول بها الى مرحلة التحدي ، مهما كان الثمن باهضاً .

ومما يدل على وقوع (ابن تيمية) في الاضطراب بعد أن رمى الاحتفال بالمولد
النبوي بالابتداع قوله : « فتعظيم المولد ، واتخاذ موعداً ، قد يفعله بعض الناس ، ويكون
له فيه أجر عظيم ، لحسن قصده ، وتعظيمه لرسول الله ﷺ » (١) .

وما دام الأمر كذلك ، وليس هناك بد من حل الروابط الوثيقة بين الاحتفال
بالمولد النبوي ، وبين أصول التشريع وتعاليم الصريحة ، فلا بد من البحث عن مبرر
للاصاق لفظ (البدعة) به ، وإخراجه عن الدين ، فكان أن وقع الاختيار على فعل
السلف !

• وجاء في (القول الفصل) عن بعضهم : « .. وأما اتخاذ موسم غير المواسم
الشرعية كبعض ليالي شهر ربيع الأول التي يقال أنها ليلة المولد ، وبعض ليالي رجب ، أو
ثامن عشر ذي الحجة ، وأول جمعة من رجب ، أو ثامن شوال الذي يستببه الجهال عيد
الأبرار ، فأنها من البدع التي لم يستحبها السلف ، ولم يفعلوها » (٢) .

• وقال (الحفّار) : « ليلة المولد لم يكن السلف الصالح ، وهم أصحاب رسول
الله ﷺ ، والتابعون لهم ، يجتمعون فيها للعبادة ، ولا يفعلون فيها زيادة على سائر ليالي
السنة .. » (٣) .

(١) ابن تيمية . اقتضاء الصراط المستقيم ، ص : ٢٩٧ .

(٢) جعفر مرتضى العاملي . المواسم والمراسم ، عن القول الفصل في حكم الاحتفال بمولد خير الرسل ، ص : ٤٩ ، عن
الفتاوى المصرية ، ج : ١ ، ص : ٣١٢ .

(٣) جعفر مرتضى العاملي . المواسم والمراسم ، ص : ٥٣ ، عن منهاج الفرق التاجية ، ص : ٥٥ ، عن كتاب السنن
والمبتدعات ، ص : ١٣٨ - ١٣٩ .

❖ وقال (ابن الحاج) في (المدخل) : « فالسعيد السعيد من شدَّ يده على الكتاب والسنّة ، والطريق الموصلة الى ذلك ، وهي اتباع السلف الماضين رضوان الله عليهم أجمعين ، لأنهم أعلم بالسنّة ممّا ، إذ هم أعرف بالمقال ، وأقرب بالحال ، وكذلك الاقتداء بمن تبعهم باحسان الى يوم الدين .. » .

ويضيف محدّراً من الاحتفال بيوم المولد باعتباره ليس من عمل السلف الماضين : « وليحذر من عوائد أهل الوقت ، ومن يفعل العوائد الرديئة ، وهذه المفاصد مركبة على فعل المولد إذا عمل بالسباح ، فان خلا منه ، وعمل طعاماً فقط ، ونوى به المولد ، ودعا اليه الاخوان ، وسلم من كل ما تقدم ذكره ، فهو بدعة بنفس نيته فقط ، إذ ان ذلك زيادة في الدين ، وليس من عمل السلف الماضين ، واتباع السلف أولى ، بل أوجب من أن يزيد نية مخالفة لما كانوا عليه . لأنهم أشد الناس اتباعاً لسنة رسول الله ﷺ ، وتعظيماً له ، ولسنته ﷺ . ولهم قدم السبق في المبادرة الى ذلك ، ولم يُثقل عن أحد منهم أنه نوى المولد ، ونحن لهم تبع ، فيسعدنا ما وسعهم »^(١) .

❖ وقال (الشاطبي) : « فكل من خالف السلف الأولين فهو على خطأ »^(٢) .

❖ ويقول محمد جميل زينو حول الاحتفال بالمولد : « والاحتفال لم يفعلهُ الرسول ﷺ ، ولا الصحابة ، ولا التابعون ، ولا الائمة الأربعة ، وغيرهم من أهل القرون المفضلة »^(٣) .

❖ وقال أبو الحسن القرافي : « ان الماضين في الصدر الأول حجة على من بعدهم ، ولم يكونوا يلحنون الاشعار ، ولا ينضمونها بأحسن ما يكون من النغم ، إلا من وجه إرسال الشعر ، واتصال القوافي ، فان كان صوت أحدهم أشجن من صاحبه ، كان ذلك

(١) ابن الحاج ، المدخل ، ج : ٢ ، ص : ١٠ .

(٢) جعفر مرتضى العاملي ، المواسم والمراسم ، ص : ٧٣ ، عن الموافقات ، ج : ٣ ، ص : ٧١ .

(٣) محمد جميل زينو ، منهاج الفرقة الناجية ، ص : ١٠٧ .

مردوداً إلى أصل الخلقة ، لا يتصنعون ، ولا يتكلفون»^(١).

• ويقول ابن الحاج فيما يعد من بدع المساجد : « ومن هذا الباب الكرسي الكبير الذي يعملونه في الجامع ، ويؤبدونه ، وعليه المصحف لكي يقرأ على الناس ... ولم يكن ذلك في عمل من مضى »^(٢).

ويقول أيضاً : « وكذلك يغير ما يعلقونه من خرق كسوة الكعبة في المحراب وغيره ، فان ذلك كله من البدع ، لأنه لم يكن من فعل من مضى »^(٣).
إلى آخر ما ذكرناه عنه في بداية فصلنا هذا .

فالملاحظ على كل هذه النصوص المتقدمة والكثير غيرها مما لا يسعنا ذكره لضيق المقام ، أنها قد اعتمدت القاعدة السابقة التي تنص على أن ما لم يفعله السلف فهو بدعة ، وضلالة محرمة ، وانطلق البعض من هذا المبنى ، ليشيد ركائماً من البدع التي لا أساس ولا واقع لها ، ويقذف المسلمين بغير حق .

ونحن نعتقد أن عمل السلف ليس مصدراً من مصادر التشريع كما صوره الكثير من علماء العامة ، وفرعوا على حججته الكثير من الاحكام الشرعية التفصيلية ، ولا يمتلك عمل السلف بحد ذاته أية مشروعية في الدين الاسلامي ، ولا يوجد لدينا أي دليل يشير إلى اعتباره وحججته في مجال الاحكام الشرعية وما يتعلق بذلك من قريب أو بعيد .

إضافة إلى أن قبول هذا المبنى يعني استسلام الشريعة المقدسة إلى البدع والمحدثات ، واختلاط الحلال بالحرام ، والوقوع في تناقضات أفعال السلف ، التي طفعت بها كتب الرواية والحديث .

(١) أبو اسحق الشاطبي ، الاعتصام ، ج : ١ ، ص : ٢٧٣ .

(٢) ابن الحاج ، المدخل ، ج : ٢ ، ص : ٢٠٧ .

(٣) ابن الحاج ، المدخل ، ج : ٢ ، ص : ٢١٤ .

والأمر الوحيد الذي نمتلكه بهذا الصدد هو أن فعل المتشركة الذين يمثلون الطبقة الطبيعية في المجتمع الاسلامي ، والذين يحكي تصرفهم وسلوكهم عن واقع الاحكام الشرعية ، باعتبار حرصهم على تطبيق تعاليمها ، والجري على منهجها ، إنما هو حجة من ناحية كونه كاشفاً عن تلقى الأمر عن مصدر التشريع .

ومن الواضح أن هذه الدائرة لا يمكن أن تتسع لتشمل فعل جميع السلف بصورته المفترضة ، وإنما تقتصر حجيتها في حدود المتشركة منهم خاصة ، وقد تناولت الدراسات المتخصصة في علم (أصول الفقه) هذا النمط في الاستدلال ، وبيّنت الخصوصيات التفصيلية لطبيعة الاستدلال بسيرة المتشركة ، وشرائط حجيتها .

وأما بخصوص فعل السلف الذي تفترض الحجية له ، فنحن لا نمتلك موقفاً موحداً يجمع آراء السلف في أغلب القضايا الشرعية ، وأكثرها حساسية وعمقاً ، في المقطع الزمني الواحد ، فكيف إذا كان الامر متوزعاً على المقاطع الزمنية المتعاقبة ؟ بل وقد نقل لنا التاريخ وقوع الاختلاف الذي لا يمكن بشأنه الجمع ، وحصول الاجتهادات المتضاربة التي لا تقبل التوفيق بين آراء الصحابة والتابعين في الكثير من القضايا الشرعية ، مما لا يسع المتتبع إنكاره بوجه من الوجوه .

مع أن هناك الكثير من الاعمال المنسوبة الى السلف في جانبي الفعل والترك ، كانت محكومة بالأجواء السياسية السائدة آنذاك ، وقد نشأت من جراء ذلك التزامات عامة ، وتروك عامة ، نتيجة لمهاشة العوام مع رأي السلطات الارهابية في تلك العصور ، مما يفرض الحاجة الى دراسة خلفيات تلك الممارسات الصادرة من السلف ، والاطلاع على دوافع نشوئها ، وعدم التعامل معها كمصدر تشريعي ثابت ، لا يقبل المجدل والنقاش .

فأفعال السلف قد تنشأ من حالة الخوف والسطوة المشار اليها آنفاً ، وقد تنشأ من حالة التسامح وعدم الاكتراث بأمور الشريعة ، وقد تنشأ من فهم خاطئ وتأويلات غير دقيقة للنصوص الشرعية ... الى غير ذلك من الدواعي والمسببات .

ونحن على يقين من ان أصحاب الرأي القائل بوجوب اتباع السلف ، لا يمتلكون أية ضابطة تحدد لهم هوية هؤلاء السلف المتبعون الذين قد تم إعطاؤهم هذا الحجم الخطير من الثقة والتحويل في أمور الشريعة المقدسة ، فن هم هؤلاء السلف ؟ وما هي هويتهم مع هذه الكثرة الغفيرة في فرق المسلمين وطبقاتهم ؟ وكيف يمكن لشخص أن يتنظم في سلك هؤلاء ، ويكون فرداً منهم ؟ وما هي الوسيلة التي تضمن الاطلاع على استقصاء السلف في مطلب معين ، والحصول على جميع آرائهم فيه ؟

إن من الغريب حقاً أن (ابن تيمية) الذي طالعنا له النصوص المتقدمة في اعتماده على فعل السلف بشكل معلن ، وهو ممن اشتهر في تعصبه لهذا المبنى في مختلف استدلالاته وأحكامه ، نراه ينظر لعدم جواز التحويل على إجماع الامة وإقرارها بالقول :

« فكيف يعتمد المؤمن العالم على عادات أكثر من اعتادها عامة ، أو من قيده العامة ، أو قوم مترنسون بالجهالة ، لم يرسخوا في العلم ، ولا يعدّون من أولي الأمر ، ولا يصلحون للشورى ، ولعلمهم لم يتم إيمانهم بالله وبرسوله ، أو قد دخل معهم فيها بحكم العادة قوم من أهل الفضل من غير روية ، أو لشبهة أحسن أحوالهم فيها أن يكونوا فيها بمنزلة المجتهدين من الائمة والصديقين »^(١).

فاذا كان أهل الفضل يدخلون في العادات السائدة لدى عوام الناس ، من غير روية ، أو عن طريق الشبهات الطارئة ، أو يكونوا في أحسن أحوالهم من المجتهدين ، فأين هذا من القول بمجعية فعل السلف ؟ وكيف يمكن التحويل على مثل هذه التناقضات والتهاافتات المطردة ؟

وعلى أية حال فنحن على الاعتقاد الراسخ بأن مصدر التشريع الأساسي الذي يمتلك الكلمة الفاصلة بشأن التشريع ، والذي تُستقى من خلاله أحكام الدين الحقيقية ، يجب أن يكون مصوناً عن الخطأ ، ومحفوظاً من أدنى ما يمكن تصوره من حالات

التفاوت، والاختلاف، والاشتباه، ويستحيل عقلياً أن يقع في التناقض، أو يُبنى على أساس الاجتهاد، وإن أي مصدر تشريعي مفترض آخر لا بد أن ينتهي إلى هذا المصدر المعصوم، ويستمد شرعيته من هذا الطريق، وإن الذي يحده ذلك هو كلام الله المنزل على رسوله ﷺ، باعتباره المصدر الاساسي الأول للتشريع، والمتفق عليه بين المسلمين جميعاً، وقد تقدم معنا في بداية هذا البحث أن النص القطعي في الكتاب الكريم قائم على وجوب اتباع الرسول الاكرم ﷺ، وأهل بيته الطاهرين ﷺ، وقد ثبتت طهارة وعصمة أهل البيت ﷺ بنص قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾^(١).

وثبت أيضاً عن الرسول الاكرم ﷺ في (حديث الثقلين) المتواتر والمروى من طرق الفريقين أن أهل بيته ﷺ سيواكبون الرسالة الاسلامية إلى آخر لحظات الحياة، وأنهم ﷺ النقل الذي لن يفترق عن الكتاب الكريم حتى يردا الخوض.

وما دام كلامنا يتجه نحو الامور المرتبطة بأعراف الناس وتقاليدهم المتغيرة على مر الأزمان والعصور، وإن مثل هذه الامور لا ترتبط بالابتداع، وأنما هي متروكة لانتخاب الانسان، واختياره الخاص، ما دام لا ينسبها إلى الشرع، وما دامت لا تخضع لعنوان تحريمي خاص... فإن من المناسب أن نلوي عنان الحديث لموضوع هذه النقطة، ونتحدث عن فعل السلف وما يدعى له من حجية في مثل هذه الامور، لا سيما إذا أخذنا بنظر الاعتبار أن أكثر الموارد التي تُنسب إليها الابتداع قد نُظر إليها من زاوية شكلياتها العرفية المتفاوتة بين المجتمعات، وأدعى عدم وجودها في حياة السلف - على الرغم من أننا لا نقيم لهذا الدليل وزناً - من باب عدم وجودها الشكلي والتقليدي الذي صارت إليه في الازمنة المتأخرة كما سترى.

فالذي تهتمنا الاشارة اليه في المقام هو أن من غير الممكن لنا قبول التحجيم في اطار

الامور العرفية العامة التي لا ترتبط بالدين ، ولا تمس أصول التشريع ومبانيه في نطاق فعل السلف ، ولا تتعلق بشكل مطلق بإمكانيه الجمود على ما كان سائداً في عصر التشريع الأول - أو في أي عصر مفترض آخر - من عادات وأعراف وتقاليده ، والبقاء في نطاقها الموروث في مختلف الازمنة التي يمر بها الانسان المسلم ، مهما كانت الذرائع والحجج ، ومهما تُكَلَّف لذلك من إدعاءات وبراهين .

فالدين الاسلامي هو الدين هو الدين السماوي الشامل لجميع الامم والقوميات البشرية ، ولا يمكن لتعاليمه المخالدة أن تتحجم ضمن عادات وأعراف خاصة ، أو تنحصر في نطاق جو تقليدي معين ، بل هو فوق كل هذه الاعراف المتفاوتة ، والتقاليد المتغيرة ، لأنه يعالج واقعاً ثابتاً في صميم الانسان ، ويطرح أنظمة وقوانين عامة تتكفل هداية البشر كافة الى سبيل السعادة والنجاة ، فلا يمكن أن تتبدل قيمة ومبادئه بتبدل المكان ، أو بحركة الزمان ، أو بتطور العلوم ، وارتقاء المعارف والفنون بشكل مطلق .

ومن المتفق عليه أن العقل البشري يقضي باختلاف الاعراف ، والعادات ، والتقاليد ، لنفس المجتمع الواحد ، خلال فترات متعاقبة ، فكيف بالمجتمعات المتضاربة في أعرافها ، والمتفاوتة في عاداتها وتقاليدها الخاصة .

ولا يعني كلامنا هذا أن الدين الاسلامي لا يقيم أية موضوعية للاعراف الاجتماعية في أحكامه الشرعية ، ولا يعتد بشيء منها ما دامت محكومةً بالاختلاف والتغير المستمر ، وإنما نعني عبر هذه الاشارة العاجلة أن الحكم الاسلامي لا يتحجم ضمن زمن خاص ، وينطبق في دائرة تقليدية معينة ، ولا يقف حائلاً دون حركة الحياة ، وتقدمها بالانسان ، أو يأمر الاعراف بالمراوحة عند واقع زمني محدد ، وهو عصر نزول الوحي ، وانبثاق فجر التشريع .

وبعبارة أخرى أن العرف الانساني العام بما يحمل من أبعاد التقير ، والتطور ، والاختلاف ، يعدُّ أمراً ملحوظاً من قبل الشريعة ، ومنظوراً اليه من خلال زوايا متعددة

في التشريع ، وأما العرف الخاص بمجتمع معين ، أو قومية محددة ، فلا يمتلك موضوعية خاصة به في التشريع الاسلامي ، إلا من خلال كونه داخلاً تحت عنوان العرف الانساني العام الذي أشرنا اليه .

فالعرف الانساني العام إذن موضع لاهتمام الشريعة الاسلامية واحترامها ، ولذا نرى أن الشريعة باحكامها المتنوعة ، لا تكاد تتجاهل موقع العرف في حياة الانسان ، وتفرض النظر عنه بشكل مطلق ، وتقمض عن المداخلات التي يتفاعل فيها مع التشريع ، بل نرى أنها تدخله فيصلاً في كثير من المجالات الشرعية ، وتأمر بالرجوع والاحتكام اليه ، ضمن حدود وشرايط خاصة ، لا يمكن الاستطرد بذكرها هنا .

وعلى نحو العموم فإن التشريع الاسلامي يشق مساره في الحياة ، مهما تنوعت الأعراف ، وتغيرت النوااميس والتقاليد ، ولا يأمر بالتوقف عند نقطة معينة ، على طول هذا الخط الانساني المديد .

وإذا ما حاول البعض أن يتشبث بعدم فعل السلف لمثل هذه الامور المستغيرة ، والعادات المتفاوتة بين الناس ، ويجعل عدم فعل السلف لها ذريعة الى رمي العمل بالابتداع ، فان هذا البعض قد ارتكب جناية لا تغتفر بحق التشريع الاسلامي ، لأنه حكم ضمناً على تعاليم السماء بالقصور ، والتخلف ، والانكفاء .

وفي الحقيقة أن القول بحجية فعل السلف في أمور العادات ، والاعراف ، والتقاليد ، يصل الى حد من الشناعة التي لا تستحق منا الاستفاضة في إطالة الاجابة والرد عليه . وكيف يمكن أن يكون في ترك السلف لعمل عرفي معين دلالة على عدم جواز الاتيان بذلك العمل من قبل الآخرين ؟ وما هو المسوخ لاصاق مفهوم الابتداع بمثل هذا النمط من الأفعال المحكومة بالتغير والتبدل على مر الزمنة والعصور ؟

فصحيح أن الامور العبادية ، والاحكام التشريعية الاخرى لا يمكن أن تقتطع عن الممارسات الاجتماعية والعرفية التي يزاوها الانسان في حياته ، ولا يصح أن تلغى تلك

العادات والاجواء المتغيرة التي تحف بالامور الشرعية ، والتي تختلف عادة باختلاف طبائع الناس وأساليبهم الحياتية المتنوعة من جهة ، وتتغير تبعاً لتصادع الزمن من جهة أخرى ، ولكن هذا لا يعني عدم إمكانية النظر الى الامور العبادية ، والاحكام التشريعية التوقيفية الاخرى ، بعزل عن هذه التغيرات ، وتحسينها من التعديل والتبديل ، وإيجاد الأغلبية الشرعية الكافية لحمايتها من ظاهرة (الابتداع) ، بل نجد ان هذه التعامل المقدسة تحتفظ بجميع خصائصها ومميزاتها وأهدافها التربوية في كل الازمنة ، ولتختلف القوميات والأقليات البشرية ، ولا يمكن أن يطرأ عليها التغير ، باعتبار أنها تنطلق من واقع فطرة الانسان ، وتنسجم مع توجهاته الفطرية الثابتة في كل مراحلها وعصوره ، على حد سواء .

فنحن نجد أن هناك فرقاً كبيراً وشاسعاً بين من يسافر الى الحج على ظهر الدابة ، ومن يسافر لأداء هذه الفريضة على متن الطائرة ، وبين من يصلي على الأرض أو على بساط من الخوص ، ومن يصلي وتحت قدميه سجادة فاخرة ، وبين من يقرأ القرآن على الأنواع والاكتاف والجلود ، ومن يقرأه على الاوراق الصقيلة وبالحرف الجميل الواضح ، وبين من يتعبد في المساجد في الحر القانض وهو يروح على وجهه وجسده بثيابه ، ومن يتعرض خلال ذلك لنسيم مكيفات التبريد ، وبين من يطلق صوته على المنبر بأقصى ما يمتلكه من طاقة ووسع ليسمع البعيد من الحاضرين المواعظ والخطب الاسلامية ، وبين من يستعين بمكبرات الصوت الحديثة من دون تكلف أو عناء ، وبين من يجرى صفقة بيع كبيرة مع تاجر يبعد عنه آلاف الاميال من خلال سفره أو سفر وكيله بمشقة اليه لا يقاوع صيفة العقد ، ومن يجرى نظير هذه الصفقة خلال مكالمة هاتفية قصيرة .

إن روح الاحكام الشرعية وحقاتها لا يطرأ عليها التغير والتبديل ، على الرغم من تنوع مظاهر الحياة ، واختلاف العادات ، والأعراف ، والوسائل ، التي تكتنفها ، وتحف بها .

والشريعة الاسلامية قد خصت ظاهرة (الابتداع) بمجهر الأحكام الشرعية وحققتهما ، دون الامور الخارجة عنها ، وغير المرتبطة بها ، والتي لا يُعقل أن تكون ثابتة على طول خط التشريع الذي يواكب الحياة الانسانية حتى اللحظات الاخيرة .

فاذا ما حدثت زيادة أو نقصان في ذات الأمر الشرعي المعين كالصلاة مثلاً ، فإن هذا الأمر يكون داخلاً ضمن معنى الابتداع ، لأنه إدخال لأمر ليس من الدين فيه ، وأما إذا ما تغيرت ظروف الانسان ، وأعرافه الخاصة ، بما لا يؤثر على حدود الصلاة ، وواجباتها ، وحقيقتها ، ولم يكن مندرجاً تحت أمر محظور ، ولم يكن منهيّاً عنه من قبل الشريعة ، فهو ما لا يقبل الوصف بالابتداع ، ويخرج عن موارد (البدعة) من الأساس . إن هناك اموراً شرعية كثيرة كان يمارسها الناس في العصور المتقدمة بأسلوبهم الحياتي المألوف ، وكانت موجودة بشكلها الأولي الذي ينسجم مع طبيعة المرحلة الثقافية آنذاك ، وظروفها وأجوائها الخاصة ، إلا أن المسلم اليوم يمارس نفس ما كان يمارسه السابقون بأسلوب آخر ، حسب أجوائه الحياتية الجديدة ، وهو مع ذلك يَتهم بالابتداع ، ويُخرج من الدين ، لمجرد تغير الاساليب والأعراف .

إن أغلب الامور الشرعية الحادثة التي يمارسها الانسان المسلم في مراحلها المختلفة تنصف بمخاصيتين :

الخاصية الاولى : هو ما نستطيع أن نطلق عليه (الجانِب الشرعي للأمر الحادث) ، وهو عبارة عن أصل الممارسة المشروعة ، والمبنتية على الأدلة الثابتة في التشريع .

الخاصية الثانية : هو ما نستطيع أن نطلق عليه (الجانِب العرفي للأمر الحادث) ، وهو عبارة عن شكلية الممارسة المشروعة ، وأسلوب وقوعها ، الذي يختلف حسب تطور الزمن ، وطبيعة الاعراف ، والتقاليد السائدة في المجتمع ، من دون أن يؤثر على أصل مشروعيتها ، وارتباطها بالدين .

ومسلمو اليوم يعملون الكثير من الامور المشروعة من جهة جانبها الشرعي الثابت والمتسالم عليه ، إلا أن تجسيدهم لها قد أخذ طابعاً حياتياً جديداً ، فاذا حصل هناك تغيير عما كان عليه المسلمون في السابق ، فهو أنما ينحصر في الجانب العرفي للامر الحادث ، لا في الجانب الشرعي منه ، وتغير الجانب العرفي أمر تتطلبه ضرورة الحياة ، وتقتضيه ضغوطات الواقع ، ومستجداته الملحة .

ف قضية اقامة الاحتفال في المولد النبوي ، والذكريات الاسلامية مثلاً ، تجد قواسمها المشتركة في جميع الازمنة والعصور التي يتر بها المسلمون ، كما تجد دوافعها الشرعية الثابتة التي لا تقبل التردد ، فاحترام شخصية الرسول الاكرم ﷺ ، والاهتمام بالمقدسات الاسلامية ، والذكريات الفاصلة في تاريخ الاسلام ، أمور مقطوعة الثبوت عند الجميع في جوانبها الشرعية الثابتة ، وهي موارد إعزاز واهتمام جميع المسلمين ، إلا أن تجسيدها ، والتعبير عنها واقعياً ، يختلف حسب أساليب الناس المتشعبة ، وأعرافهم المتفاوتة .

وبكلمة أخرى نستطيع القول بأن عدم ثبوت الأمر الحادث في حياة السلف من جوانبه العرفية المتغيرة بأفراد ، لا يعني عدم ثبوته من جوانبه الشرعية ، هذا كله بفرض التسليم للرأي القائل بحجية فعل السلف جديلاً .

وقد بينا فيما سبق بأننا لا نقبل القول بحجية فعل السلف المدعاة ، لا على مستوى الامور الشرعية ، ولا على مستوى الامور العرفية ، ونعتقد بأنه قد أخذ ذريعة لتبرير رمي المسلمين بالابتداع .

حرص مقلوب !

ونرى أن من المناسب في هذا المقام أن نوقف قارئنا الكريم على بعض النماذج

التأريخية من أفعال السلف ، والتي بنيت على أساس فهم خاطئ لمعنى الاتباع ، والتمسك بالسنة ، والاعتداء بهدي الرسول الاكرم ﷺ ، والتزام سيرته ، فبدلاً من أن تعبر هذه المظاهر عن حالة الحرص على الدين ، أصبحت ذات مردودات عكسية وأثار سلبية ، نتيجة للخطأ في فهم خصوصيات التشريع ، وحدوده ، فبينما يتصور أصحاب هذا النمط من السلوك أنهم متبعون ومقتنون لآثار الرسول الكريم ﷺ ، وتعاليم الاسلام ، وإذا بهم يسيرون في واقع الأمر في عكس الاتجاه الذي يهدف اليه التشريع .

ومن أبرز هذه المظاهر ما يلي :

١ - عن عروة بن عبدالله بن قشير قال : حدثني معاوية بن قره عن أبيه قال :
 « أتيتُ رسول الله ﷺ في رهطٍ من مُزينة^(١) فبايعناه ، وأنه لمطلق الأزرار ، فادخلتُ يدي في جنب قيصره ، فستت الخاتم .

قال عروة : فما رأيت معاوية ، ولا ابنه قط في شتاءٍ ولا صيفٍ ، إلا مطلق الأزرار^(٢) .

فنحن نلاحظ هنا أن الاعتداء بمثل الأمر المذكور في الرواية لا يعدّ اتباعاً بالمعنى الشرعي ، ولا يمثل الاعتداء المطلوب في نظر الشريعة بالرسول الاكرم ﷺ ، إذ أن الأمر يتعلق بقضية حياتية خاصة ، لا علاقة لها بالحكم الشرعي ولوازمه .

وهكذا الأمر فيما روي عن زيد بن أسلم انه قال :

« رأيت ابن عمر يصلي محلولاً أزراره ، فسألته عن ذلك ، فقال : رأيتُ رسول

الله ﷺ يفعله^(٣) !

٢ - روي عن مجاهد أنه قال :

(١) مزينة : إحدى قبائل العرب .

(٢) المنذري ، الترغيب والترهيب ، ج : ١ ، باب : الترغيب في اتباع الكتاب والسنة ، ح : ١٢ ، ص : ٨٢ .

(٣) المنذري ، الترغيب والترهيب ، ج : ١ ، باب : للترغيب في اتباع الكتاب والسنة ، ح : ١٣ ، ص : ٨٢ .

« كُنَّا مَعَ ابْنِ عُمَرَ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي سَفَرٍ ، فَرَجَّ بِمَكَانٍ فَحَادَ عَنْهُ ، فَسُئِلَ لِمَ فَعَلْتَ ذَلِكَ ؟ قَالَ : رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَعَلَ هَذَا فَعَلْتُ » ^(١)

وهذا المظهر أيضاً لا يدخل تحت عنوان الاتباع ، والتمسك بسيرة الرسول الكريم ﷺ والافتداء بسنته ، وإن حاول البعض أن يمتدحه ، ويشيده به ، ويحشره ضمن موارد الاتباع ، والحرص على الدين .

٣- روي عن ابن سيرين أنه قال :

« كُنْتُ مَعَ ابْنِ عُمَرَ رَحِمَهُ اللَّهُ بِعَرَفَاتٍ ، فَلَمَّا كَانَ حِينَ رَاحَ رَحْتُ مَعَهُ ، حَقَى أَقْبَى الْأَمَامِ فَصَلَّى مَعَهُ الْأَوَّلَى وَالْعَصْرَ ، ثُمَّ وَقَفَ وَأَنَا وَأَصْحَابِي ، حَقَى أَفَاضَ الْأَمَامِ ، فَأَفْضَا مَعَهُ ، حَقَى انْتَهَى إِلَى الْمَضِيقِ دُونَ الْمَازِمِينَ ، فَأَنَاحَ وَأَنَغْنَا ، وَغَنَ نَغْسَبُ أَنَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَصَلِّيَ ، فَقَالَ غَلَامُهُ الَّذِي يَمْسُكُ رَاحِلَتَهُ : أَنَّهُ لَيْسَ يُرِيدُ الصَّلَاةَ ، وَلَكِنَّهُ ذَكَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا انْتَهَى إِلَى هَذَا الْمَكَانِ قَضَى حَاجَتَهُ ، فَهُوَ يَحِبُّ أَنْ يَقْضِيَ حَاجَتَهُ » ^(٢)

ولا نظن أن الأمر يحتاج منا إلى شيء من التعليق !

٤- روي عن مروان بن سويد الأسدي أنه قال :

« خَرَجْتُ مَعَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ ، فَلَمَّا أَصْبَحْنَا صَلَّيْنَا بَنَاءَ الْغَدَاةِ ، ثُمَّ رَأَى النَّاسُ يَذْهَبُونَ مَذْهَباً ، فَقَالَ : أَيْنَ يَذْهَبُ هَؤُلَاءِ ؟ قِيلَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ! مَسْجِدَ صَلَّى فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، هُمْ يَأْتُونَ يَصَلُّونَ فِيهِ ، فَقَالَ : إِنَّمَا هَلْكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ يَمَثُلُ هَذَا ، يَتَّبِعُونَ آثَارَ أَنْبِيَائِهِمْ فَيَتَّخِذُونَهَا كُنَائِسَ وَبِيعاً ، مَنْ أَدْرَكَتْهُ الصَّلَاةُ فِي هَذِهِ الْمَسَاجِدِ فَلْيَصَلِّ ، وَمَنْ لَا فَلْيَعِضْ ، وَلَا يَعْتَمِدْهَا » ^(٣)

وفي الحقيقة أن هذه المبالغة في نهى الناس عن الصلاة في مسجدٍ صَلَّى فِيهِ رَسُولُ

(١) المنذري ، الترغيب والترهيب ، ج : ١ ، باب : الترغيب في اتباع الكتاب والسنة ، ح : ١٤ ، ص : ٨٢ .

(٢) المنذري ، الترغيب والترهيب ، ج : ١ ، باب : الترغيب في اتباع الكتاب والسنة ، ح : ١٦ ، ص : ٨٢ - ٨٣ .

(٣) ابن وضاح القرطبي ، البدع والنهي عنها ، ص : ٤١ .

الله لا تقترب من الصواب ، وإن هذا الحرص لم يكن في محله ، بل لعله يسير باتجاه معاكس ، وذلك لشرافة المسجد الذي يصلي فيه رسول الله ﷺ أولاً ، ولأن في مراعاة الصلاة فيه وقصده لأجل ذلك إحياء لسنن الشريعة ، وأحكام الاسلام ، وحفظاً لآثار الرسول الكريم ﷺ ، وتخليداً لمبادئه وذكره .

٥ - قال (ابن وضاح القرطبي) في كتابه (البدع والنهي عنها) :

« أتر عمر بن الخطاب بقطع الشجرة التي يبيع تحتها النبي ﷺ ، فقطعها ، لأن الناس كانوا يذهبون فيصلون تحتها ، فخاف عليهم الفتنة »^(١) .

وهذا المضمون يتجه اتجاه الأمر السابق في ترتب الآثار السلبية ، والمردودات العكسية لحالة الحرص المخاططة .

٦ - ذكر (الشاطبي) في (الاعتصام) :

« أن عمر قد ترك الاغتسال من الاحتلام ، حتى طلع عليه الصباح ، وإن قوماً من الصحابة راجعوه ، وسألوه عن سبب تركه للاغتسال مع أنه كان بإمكانه أن يأخذ من أتواهم ما يصلي به ، ثم يغسل ثوبه عند سعة الوقت ، فأجاب بأنه لو فعله لكان سنة ، وقال : بل أغسل ما رأيت ، وأنضح ما لم أر »^(٢) .

وهذا التبرير غير مقبول ، إذ أن الحرص على السنة يقتضي وفقاً للمبادئ الاسلامية الثابتة القيام بواجب الله تعالى ، والذي هو هنا أعظم الواجبات الاسلامية على الإطلاق ، ووجوب المبادرة الى الاغتسال من الاحتلام ، وأداء الصلاة الواجبة قبل انقضاء الوقت ، ما دام ذلك ممكناً .

ونجد ما يشابه هذا التبرير فيما رواه في (الاعتصام) أيضاً عن عثمان بن عفان ، إذ يقول مبرراً له ترك السنة الثابتة ، وإتمام الصلاة في السفر :

(١) ابن وضاح القرطبي ، البدع والنهي عنها ، ص : ٤٢ .

(٢) انظر : أبو اسحق الشاطبي ، الاعتصام ، ج : ٢ ، ص : ٣٢ .

« ومنه ما ثبت عن عثمان رضي الله عنه أنه كان لا يقصر في السفر، فيقال له: ألسنت قصرت مع النبي ﷺ، فيقول: بل اوكفي أمام الناس، فينظر إلى الأعراب، وأهل البادية أصلي ركعتين فيقولون: هكذا فرضت » !

وأضاف الشاطبي إلى ذلك القول:

« فالقصر في السفر سنة أو واجب، ومع ذلك تركه خوف أن يتذرع به لأمر حادث في الدين غير مشروع » ^(١).

وهذا من الموارد التي جاء العذر فيها أقبح من الذنب

٧- جاء في (الاعتصام) عن ابن العربي أنه قال :

« كان شيخنا أبو بكر الفهري يرفع يديه عند الركوع، وعند رفع الرأس منه، وهو مذهب مالك والشافعي، وتفعله الشيعة، فعرض عندي يوماً في محرس أبي الشعراء بالثغر موضع تدريسي عند صلاة الظهر، ودخل المسجد من المحرس المذكور، فتقدم إلى الصف الأول، وأنا في مؤخره قاعداً على طاقات البحر، أتشم الريح من شدة الحر، ومعي في صف واحد (أبو تممة) رئيس البحر وقائده، في نفر من أصحابه، ينتظر الصلاة، ويتطلع على المراكب، فلما رفع الشيخ الفهري يديه في الركوع وفي رفع الرأس منه، قال (أبو تممة) وأصحابه: ألا ترى إلى هذا المشرقي كيف دخل مسجدنا؟ قوموا إليه فاقتلوه وارموا به في البحر فلا يراكم أحد ! فطار قلبي من بين جواني وقلت: سبحان الله ! هذا الطرطوشي فقيه الوقت، فقالوا لي: ولم يرفع يديه؟ فقلت: كذلك كان النبي ﷺ يفعل، وهو مذهب مالك في رواية أهل المدينة عنه.

وجعلت أسكتهم، وأسكنهم، حتى فرغ من صلاته، وقلت له إلى المسكن من المحرس، ورأى تغير وجهي فأنكره، وسألني، فأعلمته، فضحك، وقال: من أين لي أن أقتل على سنة؟ فقلت له: ويحل لك هذا؟ فألئك بين قوم إن أقتلها قاموا عليك، وربما

ذهبَ دمعك، فقال: دع هذا، الكلام وخذ في غيره»^(١)!

٢ - عدم وجود دليل شرعي على الأمر الحادث من الدين

إنَّ هذا القيد يعدُّ من أوضح قيود (البدعة)، ومن أهم مقوماتها الأساسية.. إلّا أنَّ هذا القيد لم يُشخَّص بشكل شامل ودقيق، الأمر الذي أدَّى إلى وقوع اختلاف كبير في الموارد التطبيقية لمفهوم الابتداع، وعدم وجود ضابطة موحَّدة، يتم بموجبها دخول الأمر الحادث أو خروجه عن هذا المفهوم.

فن الشروط الأساسية التي تزج بالأمر الحادث في دائرة الابتداع، هو أن لا يكون لهذا العمل أصل وأساس في الدين، لا على نحو الخصوص، ولا على نحو العموم، يقول الله تعالى:

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلَحُ الظَّالِمُونَ﴾^(٢).

ويقول عزَّ شأنه: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ وَطَعْنُوا ذُنُوبَكُمْ يَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾^(٣).

فإذا وجد لدينا دليل خاص ينطبق على الأمر الحادث، فإن هذا الدليل يخرج هذا الأمر عن حدِّ (الابتداع) ويجعله داخلياً في صميم السنة والتشريع، كما أنه لو وجد لدينا دليل عام يمكن تطبيقه على الأمر الحادث، فإنَّ هذا الدليل يخرج الأمر الحادث عن حدِّ (الابتداع) أيضاً.

هذا كله طبعاً بفرض صحة الأدلة الخاصة والعامة، والتأكد من صحة صدورهما من الشارع المقدس وارتباطهما به، لكي يتحقق ارتباط الأمر الحادث بالدين، على نحو

(١) أبو اسحق الشاطبي، الاهتمام، ج: ١، ص: ٣٥٨.

(٢) الأنعام: ٢١.

(٣) يونس: ٥٩.

القطع واليقين .

وقد أصبح هذا القيد الدخيل في رسم الصورة النهائية لمفهوم (البدعة) ، متاراً لوجود الالتباس في أذهان البعض ، بقصد أو من دون قصد .
وسوف نستعرض نماذج توضيحية لما ورد بشأنه الدليل الخاص ، ثم لما ورد بشأنه الدليل العام .

استثناء ما ورد فيه دليل خاص

إذا ورد دليل شرعي خاص بشأن أمر معين ، ولم يكن ذلك الأمر موجوداً في حياة النبي الاكرم ﷺ ، أو في طيلة عصر التشريع ، فإن هذا الأمر يأخذ العنوان الشرعي ، الذي ذكره الدليل الخاص بشأنه ، ولا يدخل أخذه لهذا العنوان الشرعي ضمن دائرة (الابتداع) ، إذ ليس المدار في الأمر المبتدع هو وجوده أو عدم وجوده في عصر التشريع ، وإنما المدار هو أنه هل ينطبق عليه دليل خاص أو عام . أم لا ينطبق عليه ذلك . ولنوضح هذه الفكرة من خلال بعض النماذج .

أ- وردت أدلة شرعية توجب صلاة الآيات عند حدوث (الزلزلة) ، فلو افترضنا أن زلزلة لم تقع في عصر رسول الله ﷺ ، أو طيلة زمان عصر التشريع ، ثم وقعت في زمان متأخر عن ذلك ، فإن القول بوجوب صلاة (الزلزلة) حينئذ ليس (بدعة) ، باعتبار أن هذا الأمر حادث ، ولم يقع في زمان النبي ﷺ ، بل هو من صميم السنة الشريفة ، لأنه وجب عن طريق الدليل الشرعي الخاص ، غاية الأمر أن مورده لم يكن متحققاً في صدر التشريع .

ورد عن عبدالله بن الحارث :

« أن الأرض زلزلت بالبصرة ، فقام ابن عباس فصلي بهم ، فركع ثلاث ركعات ،

ثم سجد سجدتين ، ثم قام فركع ثلاث ركعات ، ثم سجد سجدتين»^(١).

وفي رواية أخرى عن عبدالله بن الحارث أيضاً قال :

« صلى بنا ابن عباس بالبصرة في زلزلة كانت ، صلى ست ركعات في ركعتين ، فلما انصرف قال : هكذا صلاة الآيات »^(٢).

فهل يمكن أن يدعي أحد أن القول بوجوب صلاة الايات (بدعة) باعتبار أنها لم تُصل في زمن رسول الله ﷺ ؟ وهل يمكن أن يُنظر إليها من زاوية كونها أمراً حادثاً مع قصر النظر عن الدليل الخاص ؟

إن الذي نريد قوله هو أن مثل هذا الامر لا يقبل الاتصاف بالابتداع بشكل مطلق.

ب - وردت نصوص شرعية تحرم على الرجل أن يتزين بزي النساء ، وتحرم على المرأة أن تتزين بزي الرجال .

فمن رسول الله ﷺ انه قال :

« لعن الله الرجل يلبس لبسة المرأة ، والمرأة تلبس لبسة الرجل »^(٣).

وعنه ﷺ :

« ليس منّا من تشبه بالرجال من النساء ، ولا من تشبه بالنساء من الرجال »^(٤).

فتشبه الرجال بالنساء ، وتشبه النساء بالرجال ، أخذ عنوانه الشرعي من خلال النص الخاص ، وإن كان أمراً حادثاً بعد عصر التشريع ، فلا معنى لدرجه ضمن مفهوم (البدعة) ، والادعاء بأن القول بتحريم هذا الأمر من البدع باعتبار أنه لم يكن موجوداً فيما سبق ، وأنما ينبغي درج القول بتحريمه في صميم الامور الشرعية .

(١) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ٨ ، ح : ٢٣٥٥٥ ، ص : ٤٤١ .

(٢) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ٨ ، ح : ٢٣٥٥٦ ، ص : ٤٤١ .

(٣) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١٥ ، ح : ٤١٢٣٥ ، ص : ٣٢٣ .

(٤) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ٨ ، ح : ٤١٢٣٧ ، ص : ٣٢٤ .

جـ- هناك أحاديث كثيرة تنص على' النهي عن زخرفة المساجد ، فلو افترضنا أنه لم يكن في عصر التشريع مسجد مزخرف ، ثم سادت هذه الظاهرة في العصور اللاحقة ، فان هذا لا يجعل القول بكراهة هذا الأمر من موارد الابتداع ، باعتبار كونه أمراً حادثاً لم يكن له وجود في عصر التشريع ، وإنما ينبغي إدخاله في الدين ، باعتبار ارتباطه فيه من خلال النص الخاص .

والخلاصة أن النص الخاص يبعد الأمر الحادث عن مفهوم الابتداع ، ويخرجه عن موضوعه من الأساس ، ويبقى الأمر الحادث مع عنوانه الشرعي الذي اكتسبه من خلال ذلك النص الخاص .

استثناء ما ورد فيه دليل عام

هناك أمور عامة تناولتها تعاليم الشريعة الاسلامية ، وتركت تشخيص مواردها وموضوعاتها موكولاً الى المكلف نفسه ، شريطة أن يضمن اتصاف عمله بالتفصيلي بعنوان ذلك العام المقطوع الورود .

وهذه النقطة في التشريع هي سرّ عمومية الرسالة ، وشموليتها ، وانطباقها على مختلف موارد الحياة ، ومستجدات الوجود ، والألو كانت موارد الاحكام الشرعية منحصرة في فترة زمنية محددة ، أو ظرف حيائي خاص ، لما بقي للشريعة الاسلامية أي أثر . ولما امتد وجودها الى آخر لحظات وجود الانسان على وجه هذه الأرض .

وقد جاءت دلالات الكثير من الاحكام الشرعية الاسلامية عامة وكلية ، يتركه الأمر لنفس المكلف في تطبيقها على مواردها ، من خلال نصوص عديدة نستعرض ادناه قسماً منها .

قال الله تعالى: ﴿ قَتَنَ أَصْطَوُ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ﴾ ^(١).

وقال تعالى: ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ ﴾ ^(٢).

وقال تعالى: ﴿ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴾ ^(٣).

وقال تعالى: ﴿ وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ

وَالْعُدْوَانِ ﴾ ^(٤).

وقال تعالى: ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ﴾ ^(٥).

وقال تعالى: ﴿ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ ﴾ ^(٦).

وقال تعالى: ﴿ وَمَا يَجْعَلُ عَلَيْكُمْ فِي الَّذِينَ مِنْ حَرْجٍ ﴾ ^(٧).

وقال تعالى: ﴿ إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا ﴾ ^(٨).

وقال تعالى: ﴿ وَمَا آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾ ^(٩).

فن الواضح أنَّ هذه الايات القرآنية تمتلك دلالات كلية عامة قابلة للتطبيق على

مختلف الازمنة والمصور، شريطة أن تتحقق موضوعات الاحكام المذكورة فيها على نحو

الدقة، ونحترز على نحو اليقين.

كما أنَّ هناك مجاميع أخرى من الايات القرآنية الكريمة تمتلك شبيه هذه الدلالات،

لم ندرجها هنا مراعاة للاختصار.

وورد نظير ذلك في الأحاديث الشريفة أيضاً، فقد ذكرت قواعد كلية لمختلف

(١) البقرة: ١٧٣.

(٢) البقرة: ١٨٨.

(٣) النساء: ١٤١.

(٤) المائدة: ٢.

(٥) التوبة: ٧١.

(٦) التوبة: ٩١.

(٧) الحج: ٧٨.

(٨) الحجرات: ٦.

(٩) الحشر: ٧.

القضايا التي تكتضّ بها حياة الإنسان ، ويحفل بها سلوكه الفردي والعام .

فمن هذه الأحاديث ما ورد عن رسول الله ﷺ أنه قال :

« رُفِعَ عن أمتي تسعة : الخطأ ، والنسيان ، وما أكرهوا عليه ، وما لا يطيقون ، وما لا يعلمون ، وما اضطروا إليه ، والحسد ، والطيرة ، والتفكر في الوسوسة في الخلق ما لم ينطق بشقة »^(١) .

وعنه ﷺ :

« أن الناس مسلطون على أموالهم »^(٢) .

وعنه ﷺ :

« لا ضرر ولا ضرار على مؤمن »^(٣) .

وعنه ﷺ :

« المسلمون عند شروطهم »^(٤) .

وعنه ﷺ :

« المفرور يرجع إلى من غره »^(٥) .

وعنه ﷺ :

« الاسلام يعلو ولا يُعلو عليه ، والكفار بمنزلة الموق ، لا يحجبون ، ولا

يورثون »^(٦) .

وعن أمير المؤمنين عليه السلام :

« من كان على يقين ، فأصابه شك ، فليمض على يقينه ، فإنّ اليقين لا يُدفع

(١) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، تحقيق : هاشم الطهراني ، ص : ٣٥٣ .

(٢) محمد باقر المجلسي ، بحار الأنوار ، ج : ٢ ، باب : ٣٣ ، ح : ٧ ، ص : ٢٧٢ .

(٣) الحر العاملي ، وسائل الشريعة ، ج : ٧ ، باب : عدم جواز الاعتذار بالمسلم ، ح : ٤ ، ص : ٣٤١ .

(٤) أبو جعفر الصدوق ، من لا يضره الفقيه ج ٣ ، ح : ٣٧٦٥ ، ص : ٢٠٢ .

(٥) حسن البجنوردي ، القواعد الفقهية ، ج : ١ ، ص : ٤٧ .

(٦) حسن البجنوردي ، القواعد الفقهية ، ج : ١ ، ص : ١٥٩ .

بالشك»^(١).

وعنه عليه السلام :

« ليس على المؤمن ضمان »^(٢).

وعن موسى بن بكر قال :

« قلت لأبي عبد الله عليه السلام : الرجل يُعْمَى عليه اليوم أو يومين أو ثلاثة أو أكثر من ذلك ، كم يقضي من صلاته ؟ ، فقال عليه السلام : ألا أخبركم بما ينتظم هذا وأشباهه ، فقال عليه السلام : كل ما غلب الله عليه من أمر ، فإله أهدر لعبد .

وزاد فيه غيره أنه عليه السلام قال : وهذا من الأبواب التي يفتح كل باب منها ألف باب »^(٣).

وعنه عليه السلام :

« لا سهو على من أقر على نفسه بالسهو »^(٤).

وعنه عليه السلام :

« إنما علمنا أن نلقي اليكم الأصول ، وعليكم أن تفرعوا »^(٥).

وعن محمد بن حكيم قال : سألت أبا الحسن عليه السلام : « عن القرعة في أي شيء ؟ فقال لي : كل مجهول ففيه القرعة »^(٦).

وقد دلت الشواهد التاريخية على أن المسلمين كانوا يمارسون عملية تطبيق مثل هذه الاحكام الكلية العامة على الموارد المختلفة ، فيأتي التأييد من قبل الشارع المقدس على نحو الاقرار ، أو التشجيع ، أو الاستحسان ، أو الى غير ذلك من الحالات ، التي توحى

(١) محمد باقر المجلسي ، بحار الأنوار ، ج : ٢ ، باب : ٣٣ ، ح : ٢ ، ص : ٢٧٢ .

(٢) حسن البجنوردي ، القواعد الفقهية ، ج : ٢ ، ص : ٥ .

(٣) أبو جعفر الصدوق ، بصائر الدرجات ، ص : ٣٠٧ .

(٤) محمد بن النعمان المفيد ، الارشاد ، ج : ١ ، ص : ٣٠٢ .

(٥) محمد باقر المجلسي ، بحار الأنوار ، ج : ٢ ، باب : ٢٩ ، ح : ٥٤ ، ص : ٢٤٥ ، من كتاب السرائر .

(٦) حسن البجنوردي ، القواعد الفقهية ، ج : ١ ، ص : ٤٧ .

بأن مثل هذه الممارسات نابعة من صميم الدين الاسلامي الذي يواكب الحياة على مرّ الازمنة والعصور .

فاذا حدث في حياة المسلمين أمر معين لم يكن له وجود في عصر التشريع الاسلامي ، فان وجد هذا الأمر الحادث له عنواناً كلياً عاماً يتدرج تحته من أحكام الشريعة العامة ، فإنه يخرج بذلك عن دائرة (الابتداع) ، ويكتسب شرعيته من خلال ذلك النص الكلي العام حتى لو لم يرد فيه نص خاص ، يذكره على نحو الاستقلال والانفراد .

ومن النماذج التاريخية التي أقرت الشريعة الاسلامية فيها هذا النمط من السلوك التطبيقي ما ورد في (الطبراني) بسنده :

« أن النبي عليه الصلاة والسلام مرّ على أعرابي وهو يدعو في صلاته ويقول : (يا مَنْ لا تراه العيون ، ولا تحاطه الظنون ، ولا يصفه الواصفون ، ولا تغيّرهُ الحوادث ، ولا يخبئُ الدوائر ، يعلم مثاقيل الجبال ، ومكائيل البحار ، وعدد قطر الأمطار ، وعدد ورق الأشجار ، وعدد ما أظلم عليه الليل ، وأشرق عليه النهار . لا توارى سماء منه سماء ، ولا أرض أرضاً ، ولا بحر ما في قعره ، ولا جبل ما في وعره ، اجعل خيرَ عمري آخره ، وخير عملي خواتمه ، وخير أيامي يوماً ألقاه فيه) .

فوكّل رسول الله بالأعرابي رجلاً ، وقال : إذا صلّى فاتتني به ، وكان قد أهدي بعض الذهب الى رسول الله ، فلما جاء الأعرابي ، وهبَ له الذهب ، وقال له : تدري لم وهبْتُ لك ؟

قال الأعرابي : للرحم التي بيني وبينك ا

قال الرسول الكريم : إن للرحم حقاً ، ولكي وهبْتُ لك الذهب لحسن ثنائِكَ عليّ

الله « (١) .

ففرئ هنا أنَّ هذا الاعرابي قد دعا بدعاء رفيع ، أخذ مضامينه السليمة والعالية من تعاليم الرسالة الاسلامية وأحكامها العامة ، وإن لم تكن الفاظه وتراكيبه اللغوية مما وردت على نحو الخصوص في لسان الشرع .

ونظير هذا الحادث ما روي عن أنس أنه قال :

« أُقيمت الصلاة فجاء رجل يسعى ، فأنتهى وقد خفزه النفس أو انهر ، فلما انتهى الى الصف قال : الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه .

فلما قضى رسول الله ﷺ صلاته قال : أيكم المتكلم ؟ فسكت القوم ، فقال : أيكم المتكلم ، فإنه قال خيراً ، أو لم يقل بأساً .

قال : يا رسول الله أنا ، أسرعت المشي ، فأنتهيت الى الصف ، فقلت الذي قلت ، قال : لقد رأيت اثني عشر ملكاً يتدرونها أهم يرفعها ، ثم قال : إذا جاء أحدكم الى الصلاة ، فليمش على هيئته ، فليصل ما أدرك ، وليقض ما سبقه «^(١) .

فهذا الحديث أيضاً على فرض صحته يدل على ما تمت الإشارة اليه من جواز ابتكار أذكار معينة ودعوات خاصة ، لم تكن موجودة بتراكيبها اللفظية الخاصة في عصر التشريع ، ما دامت منسجمة مع مضامين التعاليم الشرعية العامة ، وغير مخالفة لها .

فكل أمر حادث ورد بشأنه الدليل العام - إذن - لا يعد من مصاديق (الابتداع) ، وإنما هو منبثق من صميم السنة والتشريع . ومن هنا ندرك سذاجة التفكير الذي كان يحصر الامور الشرعية في خصوص ما ورد بشأنه الدليل الخاص فقط ، ويُعد الزائد على ذلك من (البدع) الدخيلة على الدين ، فقد مر معنا أنَّ سعداً حينما سمع رجلاً يقول : (ليلك ذا المعادج) ، علق على عبارته هذو بالقول : « ما كنّا نقول هذا على عهد رسول الله »^(٢) وكذلك ما روي عن (الشاذلي) أنه كان يقول : « من دعا بغير ما دعا به رسول الله

(١) أحمد بن حنبل ، مسند الامام أحمد بن حنبل ، ج : ٣ ، ح : ١١٦٢٣ ، ص : ١٠٦١ .

(٢) ابن الجوزي ، تلييس اليليس ، ص : ٢٥ .

فهو مبتدع»^(١).

وقد اشترك مع هذا النقط المخاطب من التفكير مجموعة أخرى من علماء العامة ، واهتموا من خلال ذلك أتباع مدرسة أهل البيت عليهم السلام بشئ ألوان التهم والافتراءات ، وأطلقوا على أغلب العبادات الشرعية التي يمارسها الموحدون بقصد التقرب الى الله تعالى ، ومن باب انسجامها مع مضامين الشريعة العامة ، والأمر بها من خلال الأدلة الكلية .. أطلقوا على هذه العبادات لفظ (البدعة) بعفوية واسترسال ، ومن دون أن يكلّفوا أنفسهم النظر في خلفيات هذه الممارسات و دوافعها الشرعية ، والتثبت عند اطلاق لفظ (البدعة) على مثل هذه الامور المنتسبة الى الدين عن طريق الأدلة القطعية العامة إذا لم يكن وارداً بشأنها الدليل الخاص ، كما هو الغالب في هذه الممارسات . ولكي نستوعب هذا القيد بصورة أفضل نحاول أن نذكر بعض النماذج والأمثلة التوضيحية لبعض الامور الحادثة ، التي لم يرد فيها دليل خاص ، إلا أنها ترتبط بالدين عن طريق الدليل الشرعي العام :

أ - الاهتمام بالقرآن الكريم :

إن الشريعة الاسلاميه قد نذبت المسلمين الى الاهتمام بالقرآن الكريم ، وحفظه ، وتعاهد أمره ، وصيانتة ، والاعتزاز به ، وكان من موارد حفظه آنذاك أن يتدارسه المسلمون ، ويتعاطوه باستمرار ، ثم حدث أن شرع المسلمون بأمر تدوينه ، وكتابته .. ثم تطور الأمر في الأزمنة اللاحقة الى طباعته وتكثيره ، بالأساليب الحديثة والاجهزة المتطورة ، وإخراجه بالحروف الفنية الرائقة ، وقد خصصت لأجل حفظ القرآن وتلاوته في الآونة الأخيرة مؤتمرات دورية عامة ، ومحافل متنوعة ، ومسابقات إقليمية وعالمية

متتابعة ، وأتفق على قواعد عامة للتحكيم ، وضوابط مشخصة للمفاضلة بين القراء ،
 وخُصصت هدايا لتكريم الفائزين في الحفظ والتلاوة .. وما الى ذلك من الأمور التي
 تعكس الاهتمام الجدي والمشروع بالقرآن الكريم .
 فكل هذه الاهتمامات تعبر عن مصاديق بارزة وجليّة لتلك الاحكام العامة التي
 دعت الى الاهتمام بالقرآن الكريم ، والاعتزاز به ، كعميزة خالدة للاسلام العظيم ، ولا
 تمت مثل هذه الأمور الى (الابتداع) المصطلح بأيّة نسبة تُذكر .

ب - صيام يوم الخامس عشر من شعبان و قيام ليلته

حثت الشريعة الاسلامية أتباعها على الاهتمام بالصيام . وندبت اليه طيلة أيام
 السنة ، واستثنت من ذلك يومي العيدين (الفطر) و (الاضحى) ، وعدت صيامها
 محرماً .. وأما ما عدا ذلك فبابه مفتوح لمن يحب الاستزادة من فعل الخير والعمل الصالح .
 وكذلك ندبت الشريعة الاسلاميه الى الاهتمام بقيام الليل وإحيائه ، بالذكر ،
 والعبادة ، والتهجد ، والدعاء ، يقول الله تعالى :

﴿ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَغْفِرَ اللَّهُ وَتَزُودُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى .. ﴾ (١)

ويتأكد هذان الأمران في الأيام والليالي الفاصلة في تاريخ الاسلام ، كليلة القدر ،
 ويوم المبعث النبوي الشريف ، وليلة الخامس عشر من شعبان ، ويومه .

وعلى الرغم من وضوح هذا الأمر ، وجلاء اتصاله بالشرع المبين ، إلا أنّ بعض
 علماء العامة لم يرض لنفسه إلا أن يدرج بعض مفردات هذا الأمر العبادي ، ضمن دائرة
 (الابتداع) وخصوصاً تلك المظاهر التي يمارسها أتباع مدرسة أهل البيت (عليه السلام) ، فيقول
 (الفوزان) فيما يعد من الفناجج المعاصرة للبدع على حدّ زعمه :

« ومن ذلك تخصيص ليلة النصف من شعبان بقيام ، ويوم النصف من شعبان بصيام ، فإنه لم يثبت عن النبي ﷺ في ذلك شيء خاص به »^(١).

ويقول في موضع آخر تحت عنوان (أنواع البدع) :

« ما يكون بتخصيص وقتٍ للعبادة المشروعة لم يخصه الشرع ، كتخصيص يوم النصف من شعبان وليلته بصيام وقيام ، فإن أصل الصيام والقيام مشروع ، ولكن تخصيصه بوقتٍ من الأوقات يحتاج إلى دليل »^(٢).

وقد سبق (الفوزان) إلى ذلك بعض علماء العامة أيضاً ، فقد نقل (ابن وضاح) عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم أنه قال :

« لم أدرك أحداً من مشيختنا وفقهائنا يلتفتون إلى ليلة النصف من شعبان .. »^(٣) وذكر أيضاً عن ابن أبي مليكة أنه قيل له :

« أن زياد النخعي يقول أن ليلة النصف من شعبان أجراها كأجر ليلة القدر ، فقال ابن أبي مليكة : لو سمعته منه ، ويدي عصا ، لضربت به ، وكان زياد قاضياً »^(٤).

ولا يخفى على القارئ الكريم أن طبيعة النهج الاستدلالي الذي تم بوجبه إطلاق (البدعة) على صيام يوم النصف من شعبان وقيام ليلته ، قد بُني في الكلمات المتقدمة على أسس خاطئة وغير مقبولة ، فنرى أن (الفوزان) يدعي عدم وجود النص الخاص بشأن صيام هذا اليوم وقيام ليلته فهو يقول :

« ولم يثبت عن النبي ﷺ في ذلك شيء خاص به ».

ويقول : « ولكن تخصيصه بوقت من الأوقات يحتاج إلى دليل ».

وفي نفس الوقت يُقر بأن هذا العمل مندرج تحت العموميات الشرعية الثابتة التي

(١) صالح الفوزان ، البدعة ، ص : ٣٢ ، وانظر التوحيد له ، طبعة عام ١٩٩٢ م ، ص : ١٠٧ .

(٢) صالح الفوزان ، التوحيد ، ص : ٩٣ .

(٣) ابن وضاح القرطبي ، البدع والنهي عنها ، ص : ٤٦ .

(٤) ابن وضاح القرطبي ، البدع والنهي عنها ، ص : ٤٦ .

حدث المسلمين على الصيام والقيام ، فيقول : « فإن أصل الصيام والقيام مشروع » .
ونحن على الرغم من أننا سننقل ورود النص الخاص بهذا الشأن والمروي من قبل
الفريقين ، ومن الكتب الحديثية المعتبرة عند أبناء العامة على نحو الخصوص إلا أننا نعود
فنقول بأنه يكفي لتصحيح العمل ورود النصوص العامة بشأنه ، وبإمكان هذه النصوص
أن تحمّلك المكلف نحو الاتيان بهذا العمل ، وتحثه عليه ، ويقع في النتيجة العمل مقبولاً
ومرضياً ، ويترتب الثواب الموعود عليه .

كما أن بإمكان المكلف نسبة هذا العمل الى الدين من خلال هذه النصوص الكلية
الثابتة كما أوضحناه سابقاً ، وأما تخصيصه بالعبادة والاتيان به بهذا العنوان الخاص ، وأنه
مطلوب من قبل الشريعة بعنوانه المشخص ، فهو ما وردت بشأنه الأدلة الوافية من قبل
الفريقين ، والتي سوف نتعرض لها بعد قليل إن شاء الله تعالى .

فقتصر النظر على ورود النص الخاص - إذن - ليس صحيحاً على إطلاقه ، إذ يمكن
أن يوقى بالعمل من زاوية كونه أمراً عبادياً مندرجاً تحت العموميات المتفق على ثبوتها
على حد قول الجميع ، وتصحيح أعمال المسلمين وعقائدهم انطلاقاً من هذا الأساس ، إن
كان هناك دوافع خيرة في النفوس نحو جمع شتات المسلمين ، ووحدة كلمتهم ، وإن
انطوت النوايا على تطلعات مغلصة لصالح رسالة الاسلام واعلاء كلمته في الأرض .

على أننا نملك علاوة على ذلك النص الشرعي الخاص الذي يقطع النزاع ، ولا
يدع للمنتحلين مسلكاً آخر يركبوه .

فسوف يأتي بعد قليل أن أصل هذا الأمر (وهو صيام اليوم الخامس عشر من
شعبان ، وقيام ليلته) مشمول بأدلة صريحة عامة مقطوعة الصدور ، كما أن تخصيصه
كذلك مما وردت فيه الادلة الصريحة من قبل الفريقين . وأما ما نقله (ابن وضاح) عن
محمد بن زيد بن أسلم من أنه لم يدرك أحداً من مشايخه يلتفت الى ليلة النصف من
شعبان ، فهو مما لا نلتفت نحن اليه ، ولا نعدّه له أية قيمة في الاستدلال ، ولا نرى له اعتباراً

في مقام الطرح العلمي مطلقاً.

وقال (أبو اسحق الشاطبي) ، فيها يذكر من البدع :

« ومنها التزام العبادات المعيّنة في أوقات معيّنة ، لم يوجد لها ذلك التعمين في الشريعة ، كالتزام صيام يوم النصف من شعبان ، وقيام ليلته »^(١).

وقد حاول أن يوطّر القول بتحريم قيام ليلة النصف من شعبان ، وصوم يومه ، وعده من (البدع) ، عن طريق عناوين جانبية أخرى ، إلتفاقاً على أصل المطلب ، وتمويهاً لحقيقة الأمر فيه بعد أن اتضحت حقيقة ارتباطه بالدين بشكل واضح وصرح ، فيقول (الشاطبي) بهذا الشأن :

« فنحن نعلم أن ساهر ليلة النصف من شعبان لتلك الصلاة المهدنة لا يأتيه الصبح إلا وهو نائم ، أو في غاية الكسل ، فيُخل بصلاة الصبح ، وكذلك سائر المهدئات »^(٢).

ومن الواضح أن الاخلال بصلاة الصبح أمر مستقل ، لا علاقة له بأصل إحياء ليلة النصف من شعبان ، واستحباب هذا الأمر .

وإذا ما حصل في مورد من موارد الاحياء حصول بعض حالات الاخلال بالواجبات بشكل نادر وغير مطرد ، باعتبار أن الذي يندفع لممارسة هذه الاعمال العبادية المستحبة ، ويحيي الليل بالتهجد ، والذكر ، والعبادة ، والدعاء غالباً ما يندفع إلى التمسك بالامور الواجبة ، فإن حصول مثل هذه الموارد لا يستلزم القول بعدم استحباب الاحياء ، ولا نظن أن هذا الأمر يحتاج منا إلى فريد من البيان ، ألا ترى أن الانسان قد يتهجد بالليل ، ويسهر بالعبادة والدعاء ، فتفتوته في بعض الاحيان صلاة الصبح ، أفهل يقول أحد هنا بأن صلاة الليل (بدعة) لأنها اضرت بالصلاة الواجبة ، وأدت إلى

(١) أبو اسحق الشاطبي . الاعتصام ، ج : ١ ، ص : ٣٩ .

(٢) أبو اسحق الشاطبي . الاعتصام ، ج : ٢ ، ص : ٤ - ٥ .

فواتها ، وأنَّ النهي يتوجه الى خصوص هذه المفردة من العبادة التي فُوتت على الانسان ذلك الفرض الواجب . كما هو معلوم في الشرع من النهي عن النوافل إذا أدت ممارستها الى ترك شيء من الواجبات ؟؟

وماذا يقول (الشاطبي) بشأن التهجد في ليلة القدر ، وإحيائها بالعبادة والدعاء إذا حصلت في بعض موارد مثل هذه الحالات النادرة الوقوع ، بل حتى لو حصلت فيها حالات كثيرة من هذا القبيل ، فهل يصفها بالابتداع ، ويطلق القول بذلك كما صنع هنا ؟؟ وما هو دخل أصل تشريع صلاة الليل أو إحيائه بما لو أدَّى ذلك الى فوات الفريضة ، بعد أن قامت الأدلة على النهي عن النوافل التي تخل بالواجبات ، وما دام بالامكان التفكيك بين أصل مشروعية العبادة ، وبين اتصالها بوصفٍ يجرها عن طابع الندب أو الجواز ، ولا يؤثر على أصل مشروعيتها ويمتد الى قلع جذورها من الدين ، ويدرجها ضمن قائمة (الابتداع) ؟؟

أنَّ مما يؤسف له أنَّ هذا النمط من التويه قد مارسه الكثير من الباحثين الذين تعرَّضوا لتطبيقات (البدعة) على موارد إدعائية تحكماً ، وأضفوا عليها عناوين جانبية ، لا تمس أصل تشريع العمل .. ولولا أنَّ يطول بنا المقام لاستعرضنا ما يشير الى هذه الحقيقة من أقوال الكثيرين ، على أنَّه تكفيننا هذه الإشارة التي سجَّلناها على كلام (الشاطبي) المتقدم ، ونستغني عن الخوض في هذا المطلب بما ستمت الإشارة اليه أيضاً بين طيات الحديث.

وعلى أية حال فإنَّ من الطريف أن نجد أنَّ قيام ليلة النصف من شعبان ، وصيام نهارها الذي رماها هؤلاء بالابتداع ، من الموارد التي تندرج تحت كلِّ من الدليل العام والدليل الخاص معاً ، وتتصل بالشرعية المقدسة عن هذين الطريقتين معاً ، ومن خلال ذلك نرى أنَّ المسلمين الموحدين من اتباع مدرسة أهل البيت (عليهم السلام) قد واطبوا على الاتيان بهذا الأمر ، واهتموا به اهتماماً بالغاً ، لأنَّه نابع من صميم الدين .

وسوف نتناول كلاً من الدليل الخاص والدليل العام على قيام ليلة النصف من شعبان ، وصيام نهارها .

فأما بالنسبة الى قيام ليلة النصف من شعبان ، فهو مشمول بالأدلة العامة التي حرّضت المسلمين على إحياء الليل بالعبادة ، واكتساب أكثر ما يمكن اكتسابه واستثماره من ساعات الليل في هذا المجال ، كرسيد روحى وأخلاقي لتربية النفس وتهذيبها ، والفوز بالنعم الاخرى المقيم .

فمن ذلك قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ فَهِيَ أَنْ يَبْتَغَلَكَ رَبُّكَ مَقَاماً مَّخْمُوداً ﴾ (١) .

وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ * آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ * كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ * وَبِالْأَنْشَارِ هُمْ يَسْتَفِهُونَ ﴾ (٢) .

وقوله تعالى : ﴿ تَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ * فَلَا تَغْلَمْ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (٣) .

وعن رسول الله ﷺ انه قال :

« يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَىٰ صَعِيدٍ وَاحِدٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، فَيُنَادِي مَنَادٌ يَقُولُ : أَيُّنَ الَّذِينَ كَانُوا تَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ ؟ فيقومون وهم قليل ، فيدخلون الجنة بغير حساب ، ثم يؤمر بسائر الناس الى الحساب » (٤) .

وعنه ﷺ :

(١) الاسراء : ٧٩ .

(٢) الناريات : (١٥ - ١٨) .

(٣) السجدة : (١٦ - ١٧) .

(٤) المنذري ، الترغيب والترهيب ، تطبيق : مصطفى محمد عبارة ، ج : ١ ، ص : ٤٢٥ ، ح : ٩ .

« عليكم بقيام الليل ، فإنه دأب الصالحين قبلكم ، ومقربة لكم إلى ربكم ، ومكفرة للسيئات ، ومنهاة عن الاثم ، ومطردة للداء عن الجسد »^(١).

وعن علي عليه السلام أنه قال :

« قيام الليل مصححة للبدن ، ورضاء الرب ، وتمسك باخلاق النبيين ، وتعرض للرحمة »^(٢).

وقد ورد علاوة على هذه الأدلة العامة الدليل الخاص على التدب لآحياء هذه الليلة المباركة على نحو الخصوص بالدعاء ، والعبادة ، والاستغفار أيضاً ، وذلك من خلال طائفة معتد بها من الأحاديث الواردة في المصادر المعتمدة لدى أبناء العامة ، وهذا فضلاً - بطبيعة الحال - عن مصادرنا وطرقنا الخاصة .

فمن ذلك ما ورد عن النبي ﷺ أنه قال :

« إذا كانت ليلة النصف من شعبان ، فقوموا ليلها ، وصوموا نهارها ، فإن الله ينزل^(٣) فيها لغروب الشمس إلى سماء الدنيا فيقول : ألا من مستغفر فأغفر له ، ألا مسترزق فأرزقه ، ألا مبتلى فأعافيه ، ألا كذا ، ألا كذا .. حتى يطلع الفجر »^(٤).

وروي عنه عليه السلام أنه قال :

(١) المنذري ، الترهيب والترهيب ، ج : ١ ، ص : ٤٢٦ ، ح : ١٠ .

(٢) أبو جعفر البرقي ، المعاصن ، ج : ١ ، ص : ١٢٥ ، ح : ٨٩ .

(٣) ليلتفت القارئ الكريم إلى أننا نستشكل على ظاهر هذه الرواية بفرض صحة ثبوتها ، وذلك لتضمنها ما لا يمكن قبوله ، وهو نزول الله تعالى شأنه إلى السماء الدنيا ، الأمر الذي يقتضي نسبة المكان والتعريف إليه . ووصفه بما لا يليق بشأنه من موارض الأجسام ، فتعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ، وإنما أوردناها من باب إلزام الغير بما ألزم به نفسه ، لكونها مروية في المصادر الموثوقة والمعتمدة لدى أبناء العامة ، فحسبهم هذه الرواية إلذان غير مقبول على ظاهره ، إلا إذا تأول من هذا الظاهر ، وحملت الرواية على ما يصح نسبته إليه تعالى ، كما فعل (مصطفي محمد هبارة) عندما خلق عليها بالقول : « بمعنى أن تصب رحماته ، وتندق بركاته ، وينزل نعيمه ، ويعم خيره ، وتفتح أبواب السماء ، فيستجاب الدعاء ، وينظر الله نظر رافة وإحسان طيلة ليلة النصف منه ويومه من غروب الشمس » [الترهيب والترهيب للمنذري ، تعليق مصطفي محمد هبارة ، ج : ٢ ، ص : ١١٩]

(٤) ابن ماجه . سنن ابن ماجه ، تحقيق : محمد فؤاد عبد الباقي ، ج : ١ ، ح : ١٣٨٨ ، ص : ٤٤٤ ، والترهيب والترهيب للمنذري ، ج : ٢ ، ص : ١١٩ ، ح : ١٤١ . والتاج الجامع للاصول في أحاديث الرسول لمصنوع علي تاصيف ، ج : ٢ ، ص : ٩٣ .

« إِنَّ اللَّهَ لَيَطْلُعُ فِي لَيْلَةِ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ ، فيَغْفِرُ لَجَمِيعِ خَلْقِهِ إِلَّا لِمُشْرِكٍ ، أَوْ مُشَاهِنٍ »^(١).

وروي عن عائشة أنها قالت :

« فَقَدْتُ النَّبِيَّ ﷺ ذَاتَ لَيْلَةٍ ، فَخَرَجْتُ أَطْلُبُهُ فَأَذا هُوَ بِالْبَقِيعِ ، رَافِعَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ ، فَقَالَ : يَا عَائِشَةُ أَكُنْتُ تَخَافِينَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَرَسُولَهُ ، قُلْتُ : ظَنَنْتُ أَنَّكَ أَتَيْتَ بَعْضَ نَسَائِكَ ، فَقَالَ : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْزِلُ لَيْلَةَ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا فَيَغْفِرُ لَأَكْثَرِ مَنْ عَدَدَ شَعْرِ غَنَمٍ كَلْبٍ »^(٢).

وفي كنز العمال عن علي رضي الله عنه أنه قال :

« رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، لَيْلَةَ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ قَامَ فَصَلَّى أَرْبَعَ عَشْرَ رَكْعَةً ، ثُمَّ جَلَسَ بَعْدَ الْفَرَاغِ فَقَرَأَ بِأَمِّ الْقُرْآنِ أَرْبَعَ عَشْرَ مَرَّةً ، وَ ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ ^(٣) أَرْبَعَ عَشْرَةَ مَرَّةً : وَ ﴿ قُلْ أَهْوَدُ بِرَبِّ الْفَلَكَيْنِ ﴾ ^(٤) أَرْبَعَ عَشْرَةَ مَرَّةً ، وَ ﴿ قُلْ أَهْوَدُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴾ ^(٥) أَرْبَعَ عَشْرَةَ مَرَّةً ، وَ آيَةَ الْكَرْسِيِّ مَرَّةً ، وَ ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ .. الْآيَةِ ﴾ ^(٦) فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ ، سَأَلَتْهُ عَمَّا رَأَيْتَ مِنْ صَنِيعِهِ ، قَالَ : مَنْ صَنَعَ مِثْلَ الَّذِي رَأَيْتَ كَانَ لَهُ كَعَشْرِينَ حِجَّةً مَبْرُورَةً ، وَ صِيَامَ عَشْرِينَ سَنَةً مَقْبُولَةً ، فَإِنْ أَصْبَحَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ صَافِئًا ، كَانَ لَهُ كَصِيَامِ سِتِّينَ : سَنَةً مَاضِيَةً ، وَ سَنَةً مُسْتَقْبَلَةً »^(٧).

وقال الدكتور الزحيلي في كتابه (الفقه الاسلامي وأدلته) :

« وَيُنْدَبُ إِحْيَاءُ لَيَالِي الْعِيدَيْنِ (الْفِطْرِ) وَ (الْأَضْحَى) ، وَلَيَالِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ

(١) ابن ماجة ، سنن ابن ماجة : ج : ١ ، ح : ١٣٩٠ ، ص : ٤٤٥ ، والترغيب والترهيب : ج : ٢ ، ص : ١١٨ ، ح : ١٠ ، وانظر كذلك مسند أحمد بن حنبل : ج : ٢ ، ح : ٦٦٠٤ ، ص : ٣٦٨ .

(٢) ابن ماجة ، سنن ابن ماجة : ج : ١ ، ح : ١٣٨٩ ، ص : ٤٤٤ .

(٣) الاخلاص : ١ .

(٤) الفلق : ١ .

(٥) الناس : ١ .

(٦) التوبة : ١٢٨ .

(٧) علاء الدين الهندي ، كنز العمال : ج : ١٤ ، ح : ٢٨٢٩٣ ، ص : ١٧٧ - ١٧٨ .

رمضان لآحياء ليلة القدر ، وليالي عشر ذي الحجة ، وليلة النصف من شعبان ، ويكون بكل عبادَةٍ تعمُّ الليل أو أكثره ، للأحاديث الصحيحة الثابتة في ذلك»^(١) .

هذا بالنسبة الى قيام ليلة النصف من شعبان ، وأما صيام يوم النصف من هذا الشهر ، فهو مشمول بالنحوين من الأدلة أيضاً ، إذ هو مندرج تحت أدلة التذنب العامة ، كقوله تعالى :

﴿ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ ﴾^(٢) .

وقوله تعالى : ﴿ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرًا وَأَعْظَمَ أَجْرًا ﴾^(٣) .

وورد عن رسول الله ﷺ انه قال :

« لو أن رجلاً صام يوماً تطوعاً ، ثم أعطي ملء الأرض ذهباً ، لم يستوفِ ثوابه دون يوم الحساب »^(٤) .

وعنه ﷺ :

« مَنْ صَامَ يَوْماً فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، جَعَلَ اللَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّارِ خَنْدَقاً ، كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ »^(٥) .

وعنه ﷺ :

« مَنْ صَامَ يَوْماً تَطَوُّعاً ابْتِغَاءً ثَوَابَ اللَّهِ ، وَجَّهَتْ لَهُ الْمَغْفِرَةُ »^(٦) .

وعنه ﷺ :

« مَنْ صَامَ يَوْماً فِي سَبِيلِ اللَّهِ فِي غَيْرِ رَمَضَانَ يَتَّقِدُ مِنَ النَّارِ مِائَةَ عَامٍ ، تَسِيرُ الْمُضْمَر

(١) د. وهبة الزحيلي ، الفقه الاسلامي وأدله ، ج : ٢ ، ص : ٤٧ .

(٢) البقرة : ١٨٤ .

(٣) المزمل : ٢٠ .

(٤) المنذري ، الترغيب والترهيب ، ج : ٢ ، ح : ١٧ ، ص : ٨٤ .

(٥) المنذري ، الترغيب والترهيب ، ج : ٢ ، ح : ٢٤ ، ص : ٨٦ .

(٦) البحر الجامع ، وسائل الشريعة ، ج : ٤ ، ح : ٢١ ، ص : ٢٩٣ .

وعنه عليه السلام :

« مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، بَاعَدَ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ سَبْعِينَ خَرِيفًا » ^(٢) .

وأما الدليل الخاص الوارد في التدب لصيام اليوم الخامس عشر من شهر شعبان فقد اتخذ ثلاثة أنحاء :

النحو الاول : الحث على صيام أيام شهر شعبان على الخصوص ، فمن ذلك ما روي عن عائشة أنها قالت :

« مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اسْتَكْمَلَ صِيَامَ شَهْرٍ إِلَّا رَمَضَانَ ، وَمَا رَأَيْتُهُ أَكْثَرَ صِيَامًا مِنْهُ فِي شَعْبَانَ ، كَانَ يَصُومُهُ إِلَّا قَلِيلًا ، بَلْ كَانَ يَصُومُهُ كُلَّهُ » ^(٣) .

وروي عن أم سلمة أنها قالت :

« مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَصُومُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ إِلَّا شَعْبَانَ وَرَمَضَانَ » ^(٤) .

وعن الامام الباقر عليه السلام أنه قال :

« إِنَّ صَوْمَ شَعْبَانَ صَوْمُ النَّبِيِّينَ ، وَصَوْمُ أَتْبَاعِ النَّبِيِّينَ ، فَمَنْ صَامَ شَعْبَانَ فَقَدْ أَدْرَكَتْهُ دَعْوَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، لِقَوْلِهِ ﷺ : رَحِمَ اللَّهُ مَنْ أَعَانَنِي عَلَى شَهْرِي » ^(٥) .

وعن الحلبي قال : « سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام : هَلْ صَامَ أَحَدٌ مِنْ آبَائِكَ شَعْبَانَ قَطْ ؟ قَالَ عليه السلام : صَامَهُ خَيْرُ آبَائِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ » ^(٦) .

النحو الثاني : الحث على صيام الأيام البيض من كل شهر ، وهي عبارة عن اليوم

(١) المنذري ، الترهيب والترهيب ، ج : ٢ ، ح : ٢٥ ، ص : ٨٦ .

(٢) ابن ماجه ، سنن ابن ماجه ، ج : ١ ، ح : ١٧١٧ ، ص : ٥٤٨ .

(٣) منصور علي ناصيف ، التاج الجامع للاصول في أحاديث الرسول ، ج : ٢ ، ص : ٩٣ .

(٤) منصور علي ناصيف ، التاج الجامع للاصول ، ج : ٢ ، ص : ٩٣ . وانظر كثر العمال ، ج : ٨ ، ص (٦٥٤ - ٦٥٥) باب : صوم شعبان ، الأحاديث (٢٤٥٨٣ - ٢٤٥٨٧) .

(٥) الحر العاملي ، وسائل الشيعة ، ج : ٤ ، ح : ٢٢ ، ص : ٣٦٦ .

(٦) الحر العاملي ، وسائل الشيعة ، ج : ٤ ، ح : ١ ، ص : ٣٦٠ .

الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر ، ومن الواضح أنها تنطبق على اليوم الخامس عشر من شهر شعبان ، باعتباره واحداً منها :

فقد ورد عن النبي ﷺ أنه قال :

« صيام ثلاثة أيام من كل شهر ، صيام الدهر أيام البيض ، صبيحة ثلاث عشرة ، وأربع عشرة ، وخمس عشرة »^(١).

وعنه ﷺ :

« إن كنت صائماً فعليك بالقرّ البيض ثلاث عشرة ، وأربع عشرة ، وخمس عشرة »^(٢).

وعنه ﷺ :

« صوموا أيام البيض ثلاث عشرة ، وأربع عشرة ، وخمس عشرة ، هن كنز الدهر »^(٣).

وعنه ﷺ :

« من كان منكم صائماً من الشهر ، فليصم الثلاث البيض »^(٤).

وعن ابن عمر قال :

« إن رجلاً سأل النبي ﷺ عن الصيام ، فقال ﷺ : عليك بالبيض : ثلاثة أيام من كل شهر »^(٥).

وروى عن أمير المؤمنين علي عليه السلام أنه كان ينمت صيام رسول الله ﷺ بالقول :

« صام رسول الله الدهر كله ما شاء الله ، ثم ترك ذلك وصام صيام داود يوماً لله

(١) المنذري ، الترغيب والترهيب ، ج : ٢ ، ح : ١٨ ، ص : ١٢٤ .

(٢) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ٨ ، ح : ٢٤١٨٠ ، ص : ٥٦٢ .

(٣) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ٨ ، ح : ٢٤١٨٦ ، ص : ٥٦٣ .

(٤) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ٨ ، ح : ٢٤١٩٨ ، ص : ٥٦٦ .

(٥) المنذري ، الترغيب والترهيب ، ج : ٢ ، ح : ١٩ ، ص : ١٢٤ .

ويوماً له ما شاء الله ، ثم ترك ذلك فصام الاثنين والخميس ما شاء الله ، ثم ترك ذلك وصام البيض ثلاثة أيام من كل شهر ، فلم يزل ذلك صيامه ، حتى قبضه الله اليه ^(١) .
وعنه عليه السلام قال :

« سئل رسول الله ﷺ عن صوم أيام البيض ، فقال ﷺ : صيام مقبول غير مردود » ^(٢) .

النحو الثالث : الحث على صيام يوم الخامس عشر من شعبان بخصوصه ، وتعيينه باسمه ، كما ورد في الحديث المروي في (سنن ابن ماجه) من أن رسول الله ﷺ قال :

« إذا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها ، وصوموا نهارها .. » ^(٣) .
وقال أيضاً :

« فان أصبح في ذلك اليوم صائماً ، كان له كصيام سنتين : سنة ماضية ، وسنة مستقبلة » ^(٤) .

وقد مر ذكر الحديثين .

فكيف يمكن لمتشرع بعد أن يطلع على هذه النصوص الصريحة والواضحة من أن يحكم بالابتداء على قيام ليلة النصف من شعبان وصيام نهارها ؟
وهل يمكن لنا أن نفسر هذه المخالفة للنصوص الشرعية المتظاهرة إلا على أساس التعصب ، وحب إثارة الفتن ، والتفرقة بين المسلمين ؟

وأي ضرر في أن تلتقي ذكرى ولادة مهدي أهل البيت عليه السلام مع هذا اليوم ، فتتناق

(١) الحر العاملي ، وسائل الشيعه ، ج : ٤ ، ح : ٢ ، ص : ٣٢١ .

(٢) الحر العاملي ، وسائل الشيعه ، ج : ٤ ، ح : ٤ ، ص : ٣٢١ . وانظر المزيد من الاطلاع كثر المال ، ج : ٨ ، ص : ٥٦٢ - ٥٦٩ ، الأحاديث : (٢٤١٧٩ - ٢٤٢١١) ، وص : (٦٥٩ - ٦٦٩) ، الأحاديث : (٢٤٦٣٧ - ٢٤٦١١) .

(٣) ابن ماجه ، سنن ابن ماجه ، ج : ١ ، ح : ١٣٨٨ ، ص : ٤٤٤ .

(٤) علاء الدين الهندي ، كثر المال ، ج : ١٤ ، ح : ٣٨٢٩٣ ، ص : ١٧٨ .

الذكريات الاسلامية ، وتتوافق في الأهداف والمعطيات ؟

إننا على يقين من أن هذا اليوم لو لم يقترن بهذه الذكرى المقدسة في حياة أتباع مدرسة أهل البيت عليه السلام ، لما قال (الفوزان) ومن سبقه ما قالوا ، ولما نعتوا هذا الصل بالابتداع ، ولكنهم عمدوا الى تشويه معالم الشريعة الاسلامية المقدسة ، وقلب حقائقها من أجل النيل من مبادئ مدرسة أهل البيت عليه السلام المعطاء :

﴿ وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي اتَّخَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا سُبُلَ الْبَغْيِ وَالْإِثْمِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ ﴾ (١)

ج : الاحتفال بالمولد النبوي الشريف والذكريات الاسلامية :

تظافرت الأدلة الشرعية على ضرورة احترام شخصية الرسول الاكرم عليه السلام ، وتبجيله ، وتوقيره ، حياً وميتاً ، من خلال مجاميع كبيرة من الايات والروايات ، وكذلك ورد نفس هذا المعنى في حق أهل البيت عليهم السلام ، وقد دأب المسلمون من أتباع مدرسة أهل البيت عليهم السلام على إقامة الاحتفالات البهيجة في يوم مولده عليه السلام ، ومواليد أئمة أهل البيت عليهم السلام ، إعتزازاً منهم بهؤلاء الأبرار ، وتخليداً لذكراهم ، وتجسيدا لتوصيات القرآن الكريم بحقوقهم .

ولكن على الرغم من وضوح انتساب هذا الأمر الى الشريعة ، وارتباطه بالدين ، إلا أن البعض أصراً على إقحام هذا العمل المشروع ضمن دائرة (الابتداع) ، والصاق هذا الأمر به .

فيقول (ابن تيمية) : « وكذلك ما يحدثه بعض الناس ، إماماً مضاهاةً للنصارى في ميلاد عيسى عليه السلام ، وإماماً محبةً للنبي عليه السلام ، والله قد يثيبهم على هذه المحبة والاجتهاد ، لا على البدع من اتخاذ مولد رسول الله عليه السلام عيداً ، مع اختلاف الناس في مولده ، فإن هذا لم

يفعله السلف ، مع عدم قيام المقتضي له ، وعدم المانع منه ، ولو كان هذا خيراً محضاً أو راجحاً لكان السلف (رض) أحقُّ به منا ، فأنهم كانوا أشدَّ محبةً لرسول الله وتعظيماً له منا .. »^(١).

ويضيف القول :

« كما أنَّ ابن الحاج رغم اعترافه بما ليوم مولد النبي ﷺ من الفضل ، لا يوافق على الاحتفال بالمولد لما فيه من المنكرات ، ولأنَّ النبي أراد التخفيف عن أمته ، ولم يرد في ذلك شيء بخصوصه ، فيكون بدعة »^(٢).

ويقول (الفاكهاني) :

« لا أعلم لهذا المولد أصلاً في كتاب ولا سنة ، ولا يُنقل عمله عن أحدٍ من علماء الامة الذين هم القدوة في الدين ، المتمسكون بآثار المتقدمين ، بل هو بدعة أحدثها البطالون »^(٣).

ويقول محمد بن عبدالسلام خضر الشقيري عن الاحتفال بالمولد النبوي :

« بدعة منكرة ضلالة ، لم يرد بها شرع ولا عقل ، ولو كان في هذا اليوم خير كيف يففل عنه أبو بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلي وسائر الصحابة ، والتابعون ، وتابعوهم ، والأئمة ، وأتباعهم »^(٤).

وقال (الحفَّار) :

« ليلة المولد لم يكن السلف الصالح وهم أصحاب رسول الله ﷺ والتابعون لهم

(١) ابن تيمية ، إقتضاء الصراط المستقيم ، ص : ٢٩٤ .

(٢) جعفر مرتضى العاملي ، المواسم والمراسم ، عن المدخل لابن الحاج / ج : ٢ / ص ٣ فما بعدها الى عدة صفحات .

(٣) جعفر مرتضى العاملي ، المواسم والمراسم ، ص : ٥١ - ٥٢ ، عن القول الفصل ، ص : ٥٠ و ٥٣ ، والمهاوي للفتاوي للسيوطي ، ص : ١١٠ - ١٩٢ .

(٤) جعفر مرتضى العاملي ، المواسم والمراسم ، ص : ٥٣ ، من منهاج الفرقة الناجية ، عن كتاب السنن والمبتدعات ، ص : ١٣٩ / ١٣٨ .

يجتمعون فيها للعبادة ، ولا يفعلون فيها زيادة على سائر ليالي السنة «^(١) .

وقد اعتبر الشيخ (عبدالرحمن بن حسن بن محمد بن عبدالوهاب) الموالد من البدع المنهي عنها ، حيث لم يأمر بها الرسول ، ولا فعلها الخلفاء الراشدون ، ولا الصحابة ، ولا التابعون ^(٢) .

ويقول (ابن الحاج) :

« ومن جملة ما أحدثوه من البدع مع اعتقادهم أن ذلك من أكبر العبادات ، وإظهار الشعائر ، ما يفعلونه في شهر ربيع الأول من المولد ، وقد احتوى على بدع ، ومحرمات جملة »^(٣) .

ويقول (محمد جميل زينو) :

« إن الذي يجري في أكثر الموالد لا يخلو من منكر وبدع ومخالفات ، والاحتفال لم يقبله الرسول ﷺ ، ولا الصحابة والتابعون ، ولا الائمة الأربعة وغيرهم من أهل القرون المفضلة »^(٤) .

ويقول (الفوزان) :

« ولكن لا يخصص لمدحه ﷺ وقت ولا كيفية معينة ، إلا بدليل صحيح من الكتاب والسنة ، فما يفعله أصحاب الموالد من تخصيص اليوم الذي يزعمون أنه يوم مولده لمدحه بدعة منكرة » .

ويقول في موضع آخر :

« فإن غالب الناس من المسلمين قلّدوا الكفار في عمل البدع والشركيات ،

(١) جعفر مرتضى العاملي ، المواسم والمراسم ، ص : ٥٢ ، عن القول الفصل في حكم الاحتفال بمولد سيد الرسل ص ٥٣ من كتاب الاحبار العرب ص ٩٩ - ١٠١ .

(٢) جعفر مرتضى العاملي ، المواسم والمراسم : ص : ٥٣ ، عن منهاج الفرقه الناجية ص : ٥٥ عن مجموعة الرسائل والمسائل النجديه ، قسم ٢ ، ص : ٣٥٧ - ٣٥٨ ، والدرر السنية ، ج : ٤ ، ص : ٣٨٩ .

(٣) ابن الحاج ، المدخل ، ج : ٢ ، ص : ٢ .

(٤) محمد جميل زينو ، منهاج الفرقه الناجية ، ص : ١٠٧ .

كأعياد الموالد، وإقامة الأيام والأسابيع لأعمال مخصصة، والاحتفال بالمناسبات الدينية والذكريات ..»^(١).

ويقول الوهابي (محمد حامد الفقي) رئيس جماعة (أنصار السنة الحمديّة) في حواشيه على كتاب الفتح المجيد :

« الذكريات التي ملأت البلاد باسم الاولياء هي نوع من العبادة لهم وتعظيمهم »^(٢).

فالذي نلاحظه من خلال كل هذه المقولات المتقدمة أنّ الذين حضروا على الناس الاحتفال بيوم المولد، والمناسبات الاسلامية الأخرى، وعدّوا هذا الأمر عملاً محرّماً، قد بنوا استدلالهم هذا على فهم مغلوط لمعنى (الابتداع)، فقد تصوّروا أنّ معنى عدم الارتباط بالدين هو عدم وجود الأمر في الصدر الأول للتشريع، أو عدم ورود الدليل الخاص الذي يذكره بشخصه وعنوانه، ومعنى الارتباط بالدين هو وجود ذلك الأمر في عصر التشريع الأول، أو ورود أمر فيه بمخصوصه.

وقد بيّنا سابقاً أنّ المدار في الابتداع ليس هو ورود الدليل الخاص أو عدم وروده فحسب، وأنما يجب النظر في عموميات التشريع والأدلة الكلية التي تخرج العمل عن حيّز (الابتداع)، كما أنّ عدم وجود العمل في العصر الاول للتشريع لا يساوق عدم مطلوبيّة الشريعة له، ووجوده لا يساوق مطلوبيّته، لأنّ المدار في (الابتداع) ليس هو وجود العمل أو عدم وجوده في عصر التشريع، كما مرّ معنا سابقاً.

وأما التذرع بعدم فعل السلف للمولد والذي لمسناه في أغلب الأقوال المتقدمة، فقد مرّ الحديث عنه آنفاً، فليراجع.

وقد حاول البعض أن يضيف دليلاً آخر لتحريم الاحتفال بالمولد النبوي، وهو

(١) صالح الفوزان، البدعة : تعريفها - أنواعها - أحكامها، ص : ١٧.

(٢) جعفر السبحاني، الوهابية في الميزان، ص : ١٩٥، عن الفتح المجيد، ص : ١٥٤.

اشتمال هذه الاحتفالات على الامور المحرمة غالباً كالْموسيقى، والغناء، واختلاط النساء بالرجال .. وغير ذلك .

ونحن في الوقت الذي ترفض فيه وجود هذا النمط المدعى من السلوك المحرم في احتفالات المولد التي يقيمها أتباع مدرسة أهل البيت عليه السلام رفضاً قاطعاً، ونعتبر ذلك تهمة لا أساس لها .. تؤكد على أن الاقتران بعد ذاته لا يشكل الغاء لأصل العمل، ولا يؤدي الى القول بتحريمه، إذ أن القول بذلك يستلزم القول ببطلان أصول العبادات المسلمة فيما لو اقترنت بأي عنوان تحريمي، وهذا ما لا يتفوه به أحد، فلو اقترنت الصلاة الواجبة بالنظر الى المرأة الأجنبية مثلاً الذي هو عمل محرم قطعاً، فهل يقال هنا بأن الصلاة الواجبة أصبحت (بدعة) يحرم الاتيان بها (والعياذ بالله)، وهل يسري التحريم بطريقة تصاعدية الى أصل تشريعها وإيجابها بمجرد هذا الاقتران؟

وعلى أية حال فإن مناقشة هذه الآراء، والخوض في تفاصيلها، خارج عن طبيعة الطرح الذي تخضع له هذه الدراسة، على أنها قد أخذت موقعها الخاص، وأصبحت بحثاً وتحليلاً في دراسات الكثير من علمائنا السابقين واللاحقين جزاهم الله عن ذنبهم ودفاعهم عن رسالة الاسلام أوفر الجزاء^(١)، كما وتوجد مصنفات معتبرة لدى بعض أبناء العامة في الرد على القول بتحريم الاحتفال بيوم المولد النبوي الشريف، قد نتعرض الى ذكر أقوال البعض منها في ذيل هذا الحديث.

والذي يهمننا ذكره هنا هو أن النصوص الشرعية العامة الواردة في مقام التأكيد على ضرورة احترام شخصية الرسول الاكرم عليه السلام، وتبجيله، وتوقيره، حياً وميتاً، وكذلك الواردة في شأن أهل البيت عليهم السلام، مما لا يسع أحد إنكارها، أو التشكيك فيها لكثرتها وتواترها، وهي كافية لأن تصحح عمل المولد، وتضفي عليه طابع الشرعية،

(١) انظر لمزيد من الاطلاع حول هذا الموضوع البحث القيم الموسوم بـ (المواسم والمراسم) للعلامة الفقيه السيد جعفر مرتضى العاملي (حفظه الله تعالى) .

وتجمله من مظاهرها البارزة ، ومصاديقها الواضحة والجليلة .

فها ورد بشأن الحث على احترام شخصية الرسول الاكرم ﷺ في الكتاب العزيز قوله تعالى :

﴿ قَالِذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ ^(١) .

وقد ذكر المفسرون أن المراد من (التعزيز) في الآية ليس مطلق النصره ، إذ إنه أفرد عن قوله : (نصره) ، ولو كان بمعنى مطلق النصره لما كان هناك داعٍ للتكرار ، فالمراد من (التعزيز) هو التبجيل والتوقير والتعظيم ، أو النصره مع التعظيم ^(٢) .

كما ذكر القرآن الكريم الأدب الخاص الذي ينبغي أن يتعامل به المسلمون مع رسول الانسانية ﷺ ، والمكانة التي يتحتم عليهم حفظها له ، ورعايتها بشأنه ، فقد ورد النهي عن أن يرفعوا أصواتهم فوق صوته ، أو يمجهروا له بالقول ، لان ذلك سيكون مدعاة الى أن تحبط أعمالهم ، بخلاف أولئك الذين يظهرون أمامه الأدب الرفيع ، ويخفضون أصواتهم عنده ، كما يقول الله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴾ ^(٣) .

كما ورد النهي في القرآن الكريم عن أن يدعى النبي الاكرم ﷺ باسمه كما يدعى

(١) الاعراف : ١٥٧ .

(٢) قال (الطباطبائي) في تفسير الميزان ، ج ٨ ، ص ٢٩٦ : « التعزيز : النصره مع التعظيم » ، وقال (الطبرسي) في مجمع البيان ، ج ٤ ، ص ٦٠ : « عزروه : أي عظموه ووقروه ومنعوا عنه أعداءه » ، وقال (ابو حيان الاندلسي) في البحر المحيط ، ج ٥ ، ص ١٩٦ : « وعزروه أنفأ عليه ومدحوه » ، وقال (ابن كثير) في تفسير القرآن العظيم ، ج ٩ ، ص ٢٦٥ : « ونصروه : أي عظموه ووقروه » .

(٣) المجرات : ٢ - ٣ .

سائر الناس ، وذلك في قوله تعالى :

﴿ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضاً ﴾ (١).

وكذلك ورد النهي عن التسرع في إبداء الرأي والنظر بين يديه ، كما قال تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ (٢).

وجاء صريح القرآن يأمر المسلمين أن يذكروا رسولهم بالدعاء ، والصلاة ، والتسليم ، لما له من منزلة عظيمة عند الله جل شأنه ، ومن مقام محمود لديه ، كما قال تعالى :

﴿ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلُّوْا تَسْلِيماً ﴾ (٣).

وقد ورد في الأثر عنه عليه السلام أنه قال :

« لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ماله وأهله والناس أجمعين » (٤).

وروي عنه عليه السلام أنه قال :

« ثلاث من كن فيهن وجد حلاوة الإيمان : أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، وأن يحب المرء لا يحبه إلا الله ، وأن يكره أن يعود في الكفر ، كما يكره أن يقذف في النار » (٥).

(١) النور : ٦٣ .

(٢) الحجرات : ١ .

(٣) الاحزاب : ٥٦ .

(٤) مسلم ، صحيح مسلم بشرح النووي ، ج : ٣ ، ص : ٢٧٥ ، وج : ٤ ، ص : ١٨٣ ، وفي مسند أحمد : ج : ٤ ، ح : ١٣٤٩٩ ، ص : ١٨٣ ، وفي النسائي بشرح السيوطي ، ج : ٨ ، ح : ٥٠٢٩ ، ص : ٤٨٨ ، وفيه أيضاً عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ : (والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده ، والناسي ، ج : ٨ ، ح : ٥٠٣٠ ، ص : ٤٨٩ ، وفي البخاري ، ج : ١ ، ص : ٩ ، باب : حب الرسول من الإيمان ، ح : ١ و ٢ .

(٥) البخاري ، صحيح البخاري ، ج : ١ ، باب : حلاوة الإيمان ، ح : ١ ، ص : ٩ ، وفي مسند أحمد ، ج : ٣ ، ح : ١١٥٩١ ، ص : ٥٣٩ ، وج : ٤ ، ح : ١٢٣٥٤ ، ص : ٩ ، وج : ٤ ، ح : ١٣٥٠٠ ، ص : ١٨٤ ، بغاوت يسير .

وروي أيضاً أن عمر بن الخطاب قال :

« يا رسول الله لأنت أحب إلي من كل شيء إلا من نفسي ، فقال ﷺ : والذي نفسي بيده حتى أكون أحب اليك من نفسك . فقال له عمر : فانت الآن أحب الي من نفسي ، فقال : الآن يا عمر »^(١).

وأما ما ورد بشأن أهل البيت ﷺ ، فيكفي ما ألمحنا اليه في صدر البحث من الآيات والروايات الدالة على وجوب طاعتهم ، والتمسك بهم ، وحفظ مودتهم ، وقد قال تعالى :

﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا التَّوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ ﴾^(٢) فنرى أن هذه الآية تفرض مودة أهل البيت ﷺ على كل مسلم ومسلمة ، وتجعل هذه المودة أجراً للرسالة الإسلامية .

وقد ورد عن رسول الله ﷺ أنه قال :

« أذكركم الله في أهل بيتي » وكررها ثلاث مرات^(٣).

وعن (ابن عباس) عن رسول الله ﷺ أنه قال :

« .. وأحبوني بحب الله ، وأحبوا أهل بيتي لحبي »^(٤).

(١) سيد حوى ، كي لا نغيب بعيداً عن احتياجات العصر ، السيرة بلغة الحب والشعر ، ص : ١٥ .

(٢) الشورى : ٢٣ ، انظر للاطلاع على مورد نزول الآية الكريمة : حسين الشاكري ، علي في الكتاب والسنة ، ج : ١ ، ص : ٤٣٥ - ٤٤١ ، فمن المصادر التي ذكرت نزول الآية في حق أهل البيت ﷺ : (التور المشتعل) لابي نعيم الاصبهاني ، ص : ٢٠٧ ، ج : ٥٧ ، و (حلية الأولياء) ، ط بيروت ، ج : ٣ ، ص : ٢٠١ ، و (شرف المصطفى) للخركوشي ، ط طهران ، ص : ٢٥٢ و ٢٦١ ، و (إحياء الميت) للسيوطي ، ط مصر ، ص : ١١٠ ، و (الدر المنثور) ، ط مصر ، ج : ٦ ، ص : ٧ ، و (الاكليل) ، ط مصر ، ص : ١٩٠ ، و (مقتل الحسين) للخوارزمي ط النجف ، ج : ١ ، ص : ٥٧ ، و (الفضائل) لأحمد بن حنبل ، ص : ١٨٧ ، ج : ٢٦٣ ، و (الكشف) للزحشري ، ط القاهرة ، ج : ٣ ، ص : ٤٠٢ ، و (بحار الانوار) ، ج : ٢٣ ، ص : ٢٢٨ - ٢٥٣ ، و (تفسير البرهان) ، ج : ٤ ، ص : ١٢١ - ١٢٦ ، و (إحقاق الحق) ، ج : ٣ ، ص : ٢ - ٢٣ و ٥٣٣ ، و ج : ٩ ، ص : ٩٢ - ١٠١ ، و ج : ١٤ ، ص : ١٠٦ - ١١٥ ، و ج : ١٨ ، ص : ٣٣٦ - ٣٣٨ و ٥٢٨ .

(٣) مسلم ، صحيح مسلم بشرح النووي ، ج : ١٥ ، ص : ١٨٠ ، من كتاب (فضائل الصحابة) باب : (فضائل علي بن أبي طالب) ، ٤ / ١٨٧٣ ، وفي مسند أحمد بن حنبل ، ج : ٥ ، ص : ١٨٧٨٠ ، ٤٩٢ . وفي الفضائل : ١١٦٧ .

(٤) الترمذي ، سنن الترمذي ، تحقيق : أحمد محمد شاكر ، ج : ٣٧٨٩ ، ص : ٦٢٢ .

وقد تركت الشريعة الاسلامية تقدير هذا التبجيل والاعتزاز الى نفس المسلمين ، ليعبروا عنه على وفق عاداتهم وتقاليدهم الحياتية المتنوعة ، وبما تفيض به مشاعرهم الجياشة تجاه هذه الشخصيات العملاقة ، على شريطة أن لا يُرتكب عمل محرّم ، أو منافٍ للاداب الاسلامية خلال تلك الممارسات ، إرتكازاً على الحقيقة القائلة بأن الله تعالى لا يُطاع من حيث يُعصى .

وقد ربطت الشريعة الاسلامية بين ماضي الانسان وحاضره ، من خلال مفردات متعددة ، أبرزها وأهمها هو إحياء المناسبات والذكريات الدينية ، وأكّدت على أن الماضي يشكل الوجه الأهم في صنع قرارات الحاضر ، وديمومة حركته ، ووفرت الأجواء الملائمة التي تجعل الانسان المسلم مرتبطاً بتراته بصورة دائمة ، من خلال الشعائر والمناسك ، وإحياء المناسبات الدينية المختلفة ، والمحافظة عليها ، والاعتزاز بها ، والاستلها من منها ، فتربط هذه الذكريات الاسلامية الخالدة حاضره الانسان المسلم بعجلة الماضي ، وتسير به في طريق الانفتاح على كل ما من شأنه أن يرقى بسلوكه الى مستوى تحقيق الغايات ، فيشكل الماضي حينئذٍ وقود حركة الحاضر ، ويحدد المعالم الفاعلة لرؤية المستقبل .

يقول العلامة (الاميني) بشأن إحياء الذكريات الاسلامية :

« لعلّ تجديد الذكرى بالمواليد والوفيات ، والجري على مواسم النهضة الدينية ، أو الشعبية العامة ، والحوادث العالمية الاجتماعية ، وما يقع من الطوارق المهمة في الطوائف والأحياء ، بعد سنّيتها ، واتخاذ رأس كل سنة بتلك المناسبات أعياداً وأفراحاً ، أو ماتم وأحزاناً ، وإقامة الحفل السار ، أو التأبين ، من الشعائر المطردة ، والعادات الجارية منذ القدم ، ودعمتها الطبيعة البشرية ، وأسسها الفكرة الصالحة لدى الأمم الغابرة ، عند كل أمة وعجلة ، قبل الجاهلية وبعدها ، وهلمّ جرّاً حتى اليوم .

هذه مواسم اليهود ، والنصارى ، والعرب ، في أمسها ويومها ، وفي الاسلام وقبله ،

سجلها التاريخ في صفحاته .

وكان هذه السنة نزعة إنسانية ، تنبث من عوامل الحب والعاطفة ، ونسقى من منابع الحياة ، وتتفرع على أصول التبجيل والتجليل ، والتقدير والاعجاب ، لرجال الدين والدنيا ، وأفذاذ الملأ ، وعطاء الأمة ، إحياءاً لذكورهم ، وتخليداً لاسمهم ، وفيها فوائد تاريخية اجتماعية ، ودورس أخلاقية ضافية راقية ، لمستقبل الأجيال ، وعظات وعبر ، ودستور عملي ناجع للناشئة الجديدة ، وتجارب واختبارات ، تولد حنكة الشعب ، ولا تختص ببجيل دون جيل ، ولا بفتة دون أخرى .

وأما الأيام فتقتبس نوراً وازدهاراً ، وتتوسم بالكرامة والعظمة ، وتكتسب سعداً ونحساً ، وتتخذ صيغة مما وقع فيها من الحوادث المهمة ، وقوارع الدهر ونوازله ... »^(١) .
من هنا فقد أدرك بعض علماء العامة عمق انتساب هذا الأمر الى الشريعة عن طريق الادلة الكلية المتسالة ، فعبّر البعض عنه بـ (البدعة الحسنة) ، فيقول (ابن حجر) بهذا الشأن : « عمل المولد بدعة ، لم تُنقل عن أحد من السلف الصالح من القرون الثلاثة ، ولكنها مع ذلك قد اشتملت على محاسن وضدها ، فمن تحرر في عملها المحاسن ، وتجنب ضدها كان بدعةً حسنةً ، والأفلا »^(٢) .

ويقول الامام (أبو شامة) :

« ومن أحسن ما ابتدع في زماننا ما يفعل كل عام في اليوم الموافق ليوم مولده ﷺ ، من الصدقات ، والمعروف ، وإظهار الزينة ، والسرور ، فإن ذلك مع ما فيه من الاحسان للفقراء مشعر بمحبته ﷺ ، وتعظيمه في قلب فاعل ذلك ، وشكر الله على ما من به من إيجاد رسوله ﷺ الذي أرسله رحمة للعالمين »^(٣) .

ويقول السيوطي في رسالته (حسن المقصد في عمل المولد) :

(١) جعفر مرتضى العاملي ، المواسم والمراسم ، ص : ٩٣ - ٩٤ ، عن سيرتنا وستتنا للعلامة الاميني ، ص : ٤٥ - ٤٦ .
(٢) جعفر مرتضى العاملي ، المواسم والمراسم ، ص : ٦٢ . من رسالة المقصد المطبوعة تحت التسمية الكبرى على العالم ، والتوسل بالنبي وجهلة الروهابين ، ص : ١١٤ .
(٣) جعفر مرتضى العاملي ، المواسم والمراسم ، ص : ٦٣ ، عن السيرة الحلبية ، ج : ١ ، ص : ٨٢ - ٨٤ .

«عندي أن أصل عمل المولد الذي هو اجتماع الناس، وقراءة ما تيسر من القرآن، وزواية الأخبار الواردة في مبدأ أمر النبي ﷺ، وما وقع في مولده من الآيات، ثم يد لهم سماء يأكلونه وينصرفون من غير زيادة على ذلك، هو من البدع الحسنة التي يُثاب عليها صاحبها، لما فيه من تعظيم قدر النبي ﷺ، وإظهار الفرح والاستبشار بمولده الشريف»^(١).

وينقل (ابن تيمية) أقوال عديدة تدل على مشروعية الاجتماع والاحتفال بيوم المولد النبوي الشريف على الرغم من أنه من المتشددین على من يتخذ عيداً كما يزعم^(٢)، بل كان متناقضاً في نفس كلامه الذي نقلناه عنه آنفاً. وعلى أية حال فهو يقول في (إقتضاء الصراط المستقيم):

«قال المروزي: سألت أبا عبد الله عن القوم يبيتون، فيقرأ قارئ، ويدعون حتى يصبحوا؟ قال: أرجو أن لا يكون به بأس... وقال أبو السري الحرابي: قال أبو عبد الله: وأي شيء أحسن من أن يجتمع الناس يصلّون ويذكرون ما أنعم الله عليهم كما قالت الأنصار».

وأضاف:

«وهذا إشارة إلى ما رواه أحمد: حدثنا اسماعيل، أنبأنا أيوب عن محمد بن سيرين قال: نبئت أن الأنصار قبل قدوم رسول الله ﷺ المدينة قالوا: لو نظرنا يوماً فاجتمعنا فيه، فذكرنا هذا الأمر الذي أنعم الله به علينا، فقالوا: يوم السبت، ثم قالوا: لا نجتمع اليهود في يومهم، قالوا: فيوم الأحد، قالوا: لا نجتمع النصارى في يومهم، قالوا: فيوم العروبة، وكانوا يستون يوم الجمعة يوم العروبة، فاجتمعوا في بيت أبي أمامة أسعد بن

(١) سعيد حوى، كي لا تقضي بعيداً عن احتياجات العصر، (٦) السيرة بلفظ الحب والشم، ص: ٤٢.

(٢) انظر للاطلاع على مشروعية اتخاذ هذا اليوم عيداً والمباني الشرعية والتاريخية للذكر (المواسم والمراسم)، ص: (٩٥)، ١٠٧-.

زرارة ، فذُبِحت لهم شاة فكفّتهم»^(١).

إذن فمشروعية الاجتماع للاحتفال والابتهاج بالذكريات الدينية المهمة نزعاً إنسانية ، تسير جنباً إلى جنب مع الفطرة البشرية ، وتنبعث طبيعياً ما دام الانسان يحيا في جو الجماعة الانسانية ، ولذا نرى أنّ المسلمين لم يتخلّفوا عن مجاراة هذا السلوك الانساني في مناسباتهم الدينية المختلفة ، وهذا الذي ينقله لنا (ابن تيمية) واحد من عشرات المظاهر التي كانت تعبر عن هذا الواقع ، وتعكسه في حياة المسلمين ، بما يتناسب وينسجم مع طبيعة الأعراف والتقاليد والاهتمامات التي كانت تحكم المجتمع آنذاك ، الأمر الذي يدل على أنّ جذور إقامة الاحتفال ، والاجتماع لاحياء الذكريات الاسلامية كانت ممتدة الى بدايات عصر ظهور الدعوة الاسلامية المباركة .

ولقد كان رأي الاستاذ (سعيد حوى) أكثر تحمراً واعتدالاً من آراء الآخرين في هذه المسألة ، حين دعم القول بمجواز إحياء الذكريات الاسلامية عموماً وذكرى مولد النبي الاكرم ﷺ على نحو الخصوص ، بالأدلة المقنعة ، وحمل على المتشددین الذين لم يحسنوا فهم معنى (الابتداع) ، على الرغم من أنه لم يبرح عاكفاً على الايمان بأنّ (البدعة) تنقسم الى مذمومة وممدوحة ، فيقول :

« والذي نقوله : أن يعتمد شهر المولد كمناسبة يُذكر بها المسلمون بسيرة رسول الله ﷺ وشماله ، فذلك لا حرج ، وأن يعتمد شهر المولد كشهر تهيج فيه عواطف المحبة نحو رسول الله ﷺ ، فذلك لا حرج فيه ، وأن يُعتمد شهر المولد كشهر يكثر فيه الحديث عن شريعة رسول الله ﷺ ، فذلك لا حرج فيه ، وإنّ مما أُلّف في بعض الجهات أن يكون الاجتماع على محاضرة وشعر ، أو انشاد في مسجد ، أو في بيت بمناسبة شهر المولد ، فذلك مما لا أرى حرجاً فيه ، على شرط أن يكون المعنى الذي يُقال صحيحاً .

إنّ أصل الاجتماع على صفة من السيرة ، أو على قصيدة في مدح رسول الله ﷺ

جائز ، ونرجوا أن يكون أهله مأجورين ، فأن يُخصَّص للسيرة شهر يُتحدث عنها فيه بلغة الشعر والحب فلا حرج .

ألا ترى لو أن مدرسة فيها طلاب خصصت لكل نوع من أنواع الثقافة شهراً بعينه ، فهل هي آئمة ؟ ، ما نظن أن الأمر يخرج عن ذلك » .
ويضيف إلى ذلك القول :

« لقد كان الاستاذ حسن البنارجل صدق ، وثاقب نظر ، وإماماً في العلم ، وكان يرى إحياء المناسبات الاسلامية في عصر مضطرب مظلم قد غفل فيه المسلمون ، وجهلوا فيه كثيراً من أمور دينهم ، ومن كلامه - ﷺ - في مذكراته : إحياء جميع الليالي الواجب الاحتفال بها بين المسلمين ، سواء بتلاوة الذكر الحكيم ، وبالحطوب ، والمحاضرات المناسبة ... » .

ثم يحمل على المتشددین قائلاً :

« والمتشددون في مثل هذه الشؤون تشددهم في غير محله ، فليس الأصل في الاشياء الحرمه ، بل الأصل فيها الاباحه ، حتى يرد النص بالتحريم ، وفهمهم لحديث : (كل ما ليس عليه أمرنا فهو رد) فهم خاطئ .. » ^(١) .

ففي الحقيقة أن التعبير الاجتماعي عن المشاعر والعواطف الدينية التي تختزن في نفوس المسلمين أمر متروك لأعراف الناس ، وطرقهم المختلفة ، وعاداتهم الاجتماعية الخاصة ، ونظير هذا الأمر ما تفعله بعض الأسر في الحياة الاعتيادية من احتفالات بهيجة لمواليدها الجدد ، أو ما يتكرر في الذكرى السنوية ليوم الولادة مما يُسمى به (عيد الميلاد) ، أو ما تفعله أغلب الدول ، أو كلها بالاحتفال في يوم استقلالها ، إلا أن الفرق بين هذه الاحتفالات العامة ، وبين الاحتفال بذكرى يوم المولد النبوي الشريف ، أو بقية المناسبات الاسلامية المهمة ، هو أن تلك الاحتفالات العامة خاضعة إلى الرسوم

(١) سيد حوى ، كي لا نغني بهذا عن احتياجات العصر ، (٦) السيرة بلمة الحب والشعر ، ص : ٣٦ - ٣٩ .

والآداب، والاعراف التي تحكم حياة الناس، من دون أن تكون مشمولة بعموميات التشريع التي تُدخلها في دائرة النذب والمطلوبية، وأمّا الاحتفال بالذكريات الاسلامية، ولا سيما بمولد النبي الاكرم ﷺ، فهو مشمول بأوامر الشريعة الاسلامية، ومأثور عنها كما تقدم الكلام فيه.

وختاماً لا بدّ من القول بأننا إذا نظرنا الى دوافع ومنطلقات هذا اللون من السلوك الذي يتمسك به أتباع مدرسة أهل البيت ﷺ، ويصرون على ممارسته، والمواظبة عليه في مختلف الذكريات الاسلامية المفرحة، والمحزنة، ولا سيما إصرارهم على الاحتفال بيوم المولد النبوي الشريف، فإننا نجد الحرص الأكيد من قبل هؤلاء على إبقاء معالم شخصية الرسول الاكرم ﷺ متألقة وحية في ضائر المسلمين حيناً بعد حين، والاعتزاز بتعاليم الرسالة الاسلامية، وتجديد الانبعاث نحوها، والتمسك بها، إذ انّ المطلع على برامج هذه الاحتفالات، يلاحظ أنّها تستهدف أول ما تستهدف إجلال مكانة الرسول الاكرم ﷺ، وإبراز آثاره ومعطياته الخالدة، من خلال الكلمات، والقصائد، والخطب والخواطر، والمقالات الاسلامية الهادفة، بل وقد يتضمن البعض منها تقديم الدراسات المتنوعة حول الجوانب المختلفة من حياته الكريمة، وجهاده الكبير في إعلاء كلمة الله على وجه الأرض، وغير ذلك من الأمور التي ترتبط به ﷺ، وتشد المسلمين نحو سيرته، وتحثهم على الاقتداء به، والسير على هده.

وبما لا شك فيه أنّ هذا النمط من السلوك الهادف، سوف يساهم مساهمة ملموسة في إبقاء معالم التراث الاسلامي الزاخر حية وفاعلة في حاضر حياة المسلمين، ويشكّل أحد المفردات البارزة لتلك العموميات التي تأمر المسلمين بتوقير النبي ﷺ، ونصرتة، وتبجيله، لأنّه يمثل الالتزام العملي بسلوكه، والتمسك بسنته وسيرته ﷺ.

د : زيارة قبر النبي ﷺ ومراقد الأئمة عليهم السلام :

ومن الأساليب المندوبة الأخرى لتجسيد هذا السلوك الهادف ، والاشتراك مع ما تقدم في الدوافع والمعطيات زيارة قبر النبي الاكرم ﷺ تبركاً ، والدعاء عنده تقرباً الى الله تعالى ، وكذلك زيارة مراقد أئمة أهل بيت العصمة والطهارة عليهم السلام ، لما لهم من وجاهة ، ومقام محمود عند الله سبحانه وتعالى .

فاضافة الى ما ورد من عموميات متقدمة بشأن إحترام وتوقير النبي الاكرم ﷺ وأهل بيته الطاهرين عليهم السلام ، وردت الأدلة الخاصة ... أيضاً للبحث على ذلك ، فيكون هذا العمل منتسباً الى التشريع من هذين الطريقتين معاً .
فإن ذلك الحديث الذي أخرجه أئمة من الحفاظ وأئمة الحديث عن رسول الله ﷺ أنه قال :

« مَنْ زَارَ قَبْرِي وَجَبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي »^(١) .

وعنه ﷺ :

« مَنْ حَجَّ فِزارِ قَبْرِي بَعْدَ وَفَاتِي ، كَانَ كَمَنْ زَارَنِي فِي حَيَاتِي »^(٢) .

وغير ذلك من عشرات الاحاديث الاخرى المروية من طرق الفريقين ، والتي ندهت الى زيارته ﷺ ، والدعاء عنده ، والتبرك بقبره^(٣) ، وكذلك أهل بيته الطاهرين عليهم السلام ، باعتبار الاشتراك في الدوافع والآثار والمعطيات المترتبة على هذا الاهتمام ، بينهم عليهم السلام وبين رسول الله ﷺ ، لأنهم يمثلون الامتداد الشرعي لموقعه الديني

(١) ذكره الاميني في (الغدير) ، ج : ٥ ، ص : ٩٢ ، عن أكثر من أربعين راوياً ومحدثاً من أئمة المذاهب الاربعة .

(٢) ذكره الاميني في الغدير ، ج : ٥ ، ص (٩٨ - ١٠٠) عن خمسة وعشرين حافظاً ومحدثاً ، وانظر على سبيل المثال بعض مدارك الحديث في كنز العمال لعلاء الدين الهندي ، ج : ١٥ ، ص : (٦٤٦ - ٦٥٧) ، الاحاديث : (٤٢٥٥١ - ٤٢٦٠٧) .

(٣) راجع (الغدير) للاميني ، ج : ٥ ، ص (٨٦ - ٢٠٨) ، باب زيارة مشاهد العترة الطاهرة ، فقد روى عن مصادر العامة اثنين وعشرين حديثاً حول زيارة قبر النبي ﷺ ، ونقل كلمات أربعين علماً من أهل المذاهب الأربعة حول زيارته ﷺ ، وبسط الكلام في ذلك بالمحجة البالغة ، واقتول السيد .

في الرسالة الإسلامية .

وكثبتنا الحديثية المعتمدة مليئة بالروايات الصحيحة التي تحت على هذا السلوك ، وتوضح تعاليم وآدابه وخصائصه التفصيلية الأخرى .

وفي الحقيقة أنَّ قضية التبرك بآثار الانبياء والأوصياء قد وردت فيها الدلالة واضحة من قبل الشريعة ، وعلى رأس ذلك ما ورد في قوله تعالى :

﴿ اذْكُرُوا بَنِي إِسْرَءِيلَ إِذْ قَالُوا لَنُفَصِّلَنَّ هَذَا لِقَاؤَهُ عَلٰى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا ﴾ ^(١) .

فلاحظ ان النبي يوسف عليه السلام يرسل ليقصه الى أبيه لكي يكون وسيلة وواسطة لارتداد البصر اليه باذن الله تعالى ، وهذا من أظهر مصاديق التبرك ، وقد قال تعالى بعد ذلك :

﴿ فَلَمَّا أَن جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيرًا ﴾ ^(٢) .

وأما الأحاديث فهي كثيرة منها ما رواه (البخاري) عن أبي جحيفة أنه قال :
« خرج علينا رسول الله ﷺ بالهاجرة ، فأتي بوضوء ، فتوضأ ، فجعل الناس يأخذون من فضل وضوئه ، فيتمسحون به » ^(٣) .

وروى (البخاري) عن الجعد أنه قال :

« سمعتُ السائب بن يزيد يقول ذهبت بي خالتي الى النبي ﷺ ، فقالت : يا رسول الله ان ابن اختي وقع ، فسح رأسي ، ودعالي بالبركة ، ثم توضأ فشربت من وضوئه .. » ^(٤) .

وفيه عن (ابن سيرين) أنه قال :

« قلت لعبيدة عندنا من شعر النبي ﷺ أصبناه من قبل أنس ، أو من قبل أهل

(١) يوسف : ٩٣ .

(٢) يوسف : ٩٦ .

(٣) البخاري ، صحيح البخاري ، ج : ١ ، كتاب الوضوء ، ص : ٥٥ .

(٤) البخاري ، صحيح البخاري ، ج : ١ ، كتاب الوضوء ، ص : ٥٦ .

أنس ، فقال : لأن يكون عندي شعرة منه أحبُّ إلى من الدنيا وما فيها»^(١).

وفيه أيضاً عن (أنس) أنه قال :

« أن رسول الله ﷺ لما خلق رأسه كان أبو طلحة أول من أخذ من شعره »^(٢).

وقال (ابن حجر) في (الإصابة) :

« كل مولود ولد في حياة النبي ﷺ يحكم بأنه رآه ، وذلك لتوفر دواعي إحصار

الأنصار أولادهم عند النبي ﷺ للتحنيك والتبرك ، حتى قيل : لما افتتحت مكة جعل

أهل المدينة يأتون إلى النبي ﷺ بصبيانهم ، ليمسح على رؤوسهم ، ويدعو لهم

بالبركة »^(٣).

وجاء في (مستد أحمد) عن (عائشة) أنها قالت :

« كان رسول الله ﷺ يؤتى بالصبيان فيحنكهم ويبرك عليهم .. »^(٤).

وجاء في (أسد الغابة) :

« أن بلالاً رأى النبي ﷺ في منامه وهو يقول : ما هذه الجفوة يا بلال ؟ ما أن لك

أن تزونا ؟ فانتبه حزناً ، فركب إلى المدينة ، فأتى قبر النبي ﷺ ، وجعل يبكي عنده ،

ويتعزج عليه ، فاقبل الحسن والحسين ، فجعل يقبلهما ويضمهما .. »^(٥).

وفي (البخاري) عن أبي جحفة قال :

« خرج رسول الله ﷺ بالهاجرة إلى البطحاء ، فتوضأ ، ثم صلى الظهر ركعتين

والعصر ركعتين .. إلى أن قال وقام الناس فجعلوا يأخذون يديه فيمسحون بها

وجوههم ، قال : فأخذت بيده فوضعتها على وجهي ، فإذا هي أبرد من الثلج ، وأطيب

(١) البخاري ، صحيح البخاري ، ج : ١ ، كتاب الوضوء ، ص : ٥٠ - ٥١ .

(٢) البخاري ، صحيح البخاري ، ج : ١ ، كتاب الوضوء ، ص : ٥١ .

(٣) جعفر السبحاني ، الوهاية في الميزان ، ص : ٢١٤ ، عن الإصابة ، ج : ٣ ، ص : ٦٣٦ .

(٤) أحمد بن حنبل ، ج : ٦ ، ح : ٢٥٢٤٣ ، ص : ٢١٢ .

(٥) ابن الاثير ، أسد الغابة ، ج : ١ ، ص : ٢٠٨ .

رائحة من المسك»^(١).

وورد في (الطبقات الكبرى) :

« عن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عبد القارئ أنه نظر الى ابن عمر وقد وضع يده على مقعد المنبر حيث كان النبي يجلس عليه ، ثم وضعها على وجهه »^(٢).
وروي عن علي أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال :

« قديم علينا أعرابي بعد ما دفننا رسول الله ﷺ بثلاثة أيام ، وحتى من ترابه على رأسه ، وقال : يا رسول الله اقلت فسمعنا قولك ، ووعيت عن الله سبحانه فوعينا عنك ، وكان فيما أنزل الله عليك : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ .. ﴾^(٣) ... وقد ظلمت وجهتك تستغفر لي ، فنودي من القبر ، قد غفر لك »^(٤)

ولكننا نرى أيضاً على الرغم من عمق انتساب هذا العمل للدين ، وقوة ارتباطه بالتشريع قد نمت من قبل الكثيرين بالابتداع ، وحاول البعض أن يصور زيارة مرقد أهل البيت عليه السلام ، والدعاء عندها ، والتبرك بها ، عبادة لأصحاب هذه القبور ، هتاناً وزوراً وافتراءً ، وقلباً للحقائق ، والتفافاً حولها ، مع أن الذي يطالع ويطلع على لغة الزيارة التي يلهمج بها أتباع منهج أهل البيت عليه السلام لهؤلاء الأبرار عليه السلام ، يلمس الأدب الرسالي الرفيع ، والروح التوحيدية الخالصة التي تطلع بوضوح من بين جنبات هذه المقاطع الاسلامية الموروثة عن أهل البيت عليه السلام أنفسهم بنحو غالب .

فلنتنظر الى ما يقوله (الفوزان) حول هذا الموضوع :

« ولكن التحريم يتفاوت بحسب نوعيه البدعة ، فمنها ما هو كفر صراح ، كالتطواف

(١) البخاري ، صحيح البخاري ، ج : ٤ ، كتاب المناقب ، ص : ١٦٥ .

(٢) جعفر السبحاني ، الوهاية في الميزان ، ص : ٢٦٦ . عن الطبقات الكبرى ، ج : ١ ، القسم الثاني ، ص : ١٣ .

(٣) النساء : ٦٤ .

(٤) عبد الحسين الاميني ، الفدير ، ج : ٥ ، ص : ١٤٨ ، عن المحافظ أبي عبد الله بن نومان المالكي في مصباح الظلام ، والشيخ شبيب الخريش في (الروض القافق) ج : ٢ ، ص : ١٣٧ ، والسيد نور الدين السهمودي في (وفاة الوفا) ج : ٢ ، ص : ٤١٢ ، والتسلاطي في (المواهب اللدنية) .. وآخرين .

بالقبور تقريباً إلى أصحابها ، وتقديم الذبائح والنذور لها ، ودعاء أصحابها ، والاستغاثة بهم .. ومنها ما هو من وسائل الشرك كالبناء على القبور ، والصلاة والدعاء عندها « (١) .
ونحن لا نريد هنا أن نتبني الإجابة على ذكره (الفوزان) وما يذكره غيره من المفرضين من طعنٍ وتبريحٍ لأتباع مذهب أهل البيت (عليهم السلام) في خصوص الموارد التي ذكرها ، لأننا قلنا بأنَّ لمثل هذه الاجابات التفصيلية موضعها الخاص من كتب ومصنفات علمائنا المتقدمين والمتأخرين .

ولكننا نعجب حقاً لهذه اللغة الرخيصة التي لا تنسجم مع الأعراف ، والأخلاق ، والمنطق العلمي السليم ، ونعجب من هذا التسامح المفرط في تكفير الطوائف الاسلامية ، وإلقاء عقائد الملايين من الموحدين من أبناء الاسلام بكلمة واحدة لا يعرف هؤلاء المتحجرون من مفردات الثقافة الاسلامية المترامية سواها ، وهي كلمة (بدعة) ، فكل أمر لا ينسجم مع أهوائهم وميولهم الخاصة أطلقوا عليه هذا اللفظ ، ونعتوه بهذا الوصف . وفي الواقع انَّ ما يقوله (الفوزان) اليوم وما يقوله غيره من الوهابيين ، هو ترديد وتكرار لما قاله أستاذهم (ابن تيمية) الذي نظر لهذا الأمر في مصنفاته المختلفة ، وشكّل بذلك باعناً على زرع التفرقة بين المسلمين ، وشق عصا وحدتهم وتماسكهم .

على أننا نجد ان نفس (ابن تيمية) يتناقض مع نفسه ، حين تفرض الحقائق نفسها على كتاباته ، ولا يجد من ذلك بداً ومخرجاً ، فعلى الرغم من أنَّ مصنفاته تطفح بالتنسيع والنيل من أتباع مذهب أهل البيت (عليهم السلام) ، ومواخذتهم بعنف على ما يمارسونه من زيارة لمراقد أهل البيت (عليهم السلام) ، وتبرك بآثارهم المقدسة ، وتوسل إلى الله تعالى بجاههم العظيم ، نجد انه يصرح بأصل مشروعية الاتيان للمشاهد في (اقتضاء الصراط المستقيم) حيث يقول :
« قال سندي الخواتيمي : سألت أبا عبد الله عن الرجل يأتي بهذه المشاهد ويذهب إليها : ترى ذلك ؟ قال : أما على حديث ابن أم مكتوم أنه سأل النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) أن يصلي في بيته

حتى يتخذ ذلك مصلً، وعلى ما كان يفعل ابن عمر رضي الله عنها، يستمع مواضع النبي ﷺ وأثره، فليس بذلك بأس أن يأتي الرجل المشاهد، إلا أن الناس قد أفرطوا في هذا جداً وأكثروا فيه.

وكذلك نقل عنه أحمد بن القاسم ولفظه: سُئل عن الرجل يأتي هذه المشاهد التي بالمدينة وغيرها، يذهب إليها؟ قال: أما على حديث ابن أم مكتوم أنه سأل النبي ﷺ أن يأتيه فيصلي في بيته حتى يتخذه مسجداً، وعلى ما كان يفعله ابن عمر، يتبع مواضع سير النبي ﷺ، وفعله حتى رؤي يصب في موضع ماء، فسئل عن ذلك؟ فقال: رأيتُ رسول الله ﷺ يصب ههنا ماء، قال أما على هذا فلا بأس^(١).

فهذا الكلام الذي ينقله عن الامام (أحمد بن حنبل)، يدل بشكل واضح وصريح على أصل مشروعية إتيان المشاهد، والتبرك بآثار النبي الاكرم ﷺ.

ويقول في موضع آخر في نفس الموضوع:

«فكما أن تطوع الصلاة فرادى وجماعة مشروع من غير أن يتخذ جماعة عامة متكررة تشبه المشروع: من الجمعة، والعيدين، والصلوات الخمس، فكذلك تطوع القراءة والذكر والدعاء جماعة وفرادى، وتطوع قصد بعض المشاهد، ونحو ذلك كله من نوع واحد...»^(٢).

فاذا كان إتيان المشاهد مشروعاً، والتبرك أيضاً مشروعاً، فلماذا هذا التهجم على الموحدين من أبناء الاسلام، ونعت عملهم بالابتداع؟ ولماذا تحميل هذا العمل المشروع عناوين أخرى لا واقع لها من الأساس؟ ولماذا لا يُحمل عمل المسلمين على الصحة وفقاً لتلك العموميات التي نذبت الى تبجيل النبي الاكرم ﷺ، وأهل بيته ﷺ، وتوقيرهم، ونصرتهم أحياء وأموات؟

(١) ابن تيمية، إقتضاء الصراط المستقيم، ص: ٣٠٥-٣٠٦.

(٢) ابن تيمية، إقتضاء الصراط المستقيم، ص: ٣٠٥.

ولكن العجب العجاب أن نفس ما لم يكن يسمح به (ابن تيمية) من تبرك بالاموات ، ونفس ما كان يعتبر فاعله مشركاً وخارجاً عن الدين .. قد حصل بشأنه بعد الموت ، ولكن أحداً من خواصه ومريديه والمدافعين عن عقائده المضللة ومبانيه لم ينبس ببنت شفة ، ولم يقل بأن هذا الأمر مشمول بالابتداع ، عدا ما أظهره محقق كتاب (العقود الدرية) عند هذا الموضع من إمتعاض باهت وسريع .

فقد ورد في الكتاب المذكور بلهجة الاطراء والثناء على (ابن تيمية) بعد موته :
 « وحضر جمع الى القلعة ، فأذن لهم في الدخول ، وجلس جماعة قبل الغسل ، وقرأوا القرآن ، وتبركوا برويته وتقبيله ، ثم انصرفوا .
 وحضر جماعة من النساء ، ففعلن مثل ذلك ثم انصرفن .. وألقى الناس على نعشه مناديلهم وعماهم للتبرك ..

وشرب جماعة الماء الذي فضل من غسله ، واقتسم جماعة بقية الصدر الذي غُسل به .

وقيل : إن الطاقية التي كانت على رأسه دُفع فيها خمسمائة درهم ، وقيل : الحيط الذي فيه الزئبق الذي كان في عنقه بسبب القمل ، دفع فيه مائة وخمسون درهماً .
 ثم يضيف قائلاً :

« وتردد الناس الى قبره أياماً كثيرة ليلاً ونهاراً ، ورؤيت له منامات كثيرة صالحة »^(١).

(١) الحافظ أحمد بن عبد الهادي ، العقود الدرية في مناقب شيخ الاسلام أحمد بن حنبل ، بتحقيق محمد حامد الفقي ، ص : ٣٦٩ - ٣٧١ .

هـ : إقامة المآتم ومجالس العزاء :

وردت الأحاديث المتظافرة الدالة على استحباب الترحم على الموقى ، وضرورة مواساة المسلمين بعضهم للبعض الآخر عند نزول الموت ، والمشاركة في مراسيم التشييع والدفن ، وبقية مراسيم العزاء .

وقد اعتاد المسلمون في الفترات الأخيرة على تجسيد هذا الندب الشرعي المؤكد ، من خلال إقامة مجالس الفاتحة على أرواح أولئك الموقى ، وذكرهم بالخيرات ، وقراءة القرآن والدهاء ، وإطعام المعزّين من باب أدب الضيافة .

ولم يكن ليُدعى أحد من هؤلاء المسلمين بأن هذا العمل ضروري أو واجب ، وأنما يقوم به أولياء المتوفى كل بحسب شأنه وطاقته ، بل وقد لا يقوم به البعض الآخر لقلّة ذات يساره ، على أن دعم بقية المسلمين لهؤلاء المصايين ، وقيامهم بأغلب نفقات هذه المآتم ، يحول غالباً دون عدم تحقيق هذا الأمر المندوب .

فهذا أيضاً من نوع تطبيق وتجسيد عموميات الشريعة المقدسة .

ولكنّ المؤسف أن البعض قد عدّ هذا العمل من قبيل البدعة المحرّمة ، وتسرع إلى إطلاق هذا العنوان عليه من دون محاولة التأمل في خلفياته ومبرراته الشرعية ، جاء في (الفقه الاسلامي وأدلته) :

« أما صنع أهل البيت طعاماً للناس فكروه وبدعة لا أصل لها ، لأنّ فيه زيادة على مصيبتهم ، وشغلاً لهم إلى شغلهم ، وتشبهاً بصنع أهل الجاهلية ، وإن كان في الورثة قاصر دون البلوغ ، فيحرم إعداد الطعام وتقديمه ، قال جرير بن عبدالله : كنا نعدّ الاجتماع إلى أهل الميت وصنعهم الطعام من النياحة »^(١) .

ويفصل (الفوزان) هذا التحريم بالقول :

(١) د . وهبة الزحيلي ، الفقه الاسلامي وأدلته ، ج : ٢ ، ص : ٥٢٩ .

« ومنها : إقامة المآتم على الأموات ، وصناعة الأطعمة ، واستئجار المقرنين ، يزعمون أن ذلك من باب العزاء ، أو أن ذلك ينفع الميت ، وكل ذلك بدعة لا أصل لها ، وآصار وأغللال ما أنزل الله بها من سلطان »^(١) .

فتى كانت قراءة القرآن ، والدعاء ، وإطعام الطعام (بدع) لا أصل لها ؟ وما معنى النصوص الشرعية الخاصة والعامة التي حثت المسلمين على هذه الأمور جميعاً ، وأكدت على ضرورة مواساة أولياء الميت ، ومشاركتهم في العزاء ، وتقديم العون لهم ، وندبت المسلمين إلى كل ذلك في مختلف الأزمان والعصور ؟

فقد ورد عن رسول الله ﷺ أنه قال :

« مَنْ عَزَّى مَصَاباً فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ »^(٢) .

وعنه ﷺ :

« ما من مؤمن يعزّي أخاه بمصيبة إلا كساه الله من حلل الكرامة يوم القيامة »^(٣) .

فهذه أدلة عامة تنص على مشروعية ، الاجتماع واللقاء عند المصاب ، وزيارة أولياء الميت ، ومواساتهم ، وتقديم العزاء لهم .. إضافة إلى الأدلة العامة الواردة بشأن التعاون على البر والتقوى ، ومواساة الاخوان ، وزيارة المؤمنين ، وإدخال السرور على قلوبهم ، وصلة الأرحام .. وغيرها من العموميات التي تشمل هذا النوع من الاجتماع والاتلاف والتعاون ، وتدفع الانسان المؤمن للوقوف إلى جنب أخيه المؤمن في الشدائد ومواطن الابتلاء .

وأما قضية إطعام المعزّين فهي قضية جرى عليها عرف الانسان ، واندفع نحوها بإيماء فطرته البشرية ، كما أنّها وجدت حوافزها ودوافعها الشرعية من خلال النصوص الكثيرة الواردة في الحث على إكرام الضيف ، وإيصال البر والمعروف إلى الناس ، وإنفاق

(١) صالح الفوزان ، البدعة ، ص : ٣١ .

(٢) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١٥ ، ح : ٤٢٦٠٨ ، ص : ٦٥٨١ .

(٣) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١٥ ، ح : ٤٢٦١٥ ، ص : ٦٥٩ .

ما زاد عن الحاجة ، ويذلل المستطاع من المال والمتاع .. وأوضح مصاديق ذلك هو إطعام الطعام ، وإشباع المؤمنين تقرباً إلى الله تعالى .

لها دخل هذا العمل الذي يقوم به أولياء الميت بالابتداع ، وكيف يمكن لمتشرع يخاف يوم الحساب من أن يطبق عليه حدّ (البدعة) ويقول بأن هؤلاء قد أدخلوا في الدين ما ليس منه ؟.

وهل يُعقل أن تحرم الشريعة الاسلامية اكرام الضيف المعزّي وتقديم الطعام له ، لا سيما وأن أغلب هؤلاء المعزّين يأتون من مناطق بعيدة ونائية ، ويتركون أعمالهم وشؤونهم الخاصة ، قاصدين مواساة أولياء الميت والشد على أيديهم ، علاوة على أنهم يتحملون في الغالب عملية إعداد الطعام ونفقاته والأمور الأخرى المتعلقة به ؟
من هنا نرى أن البعض حين يصطدم بالواقع الذي يرفض هذا الاتهام المصحف أشدّ الرفض ، يستدرك ما أطلقه من تحرّم بالقول :

« وإن دعت الحلجة إلى ذلك جاز ، فانهم ربّما جاءهم من يحضر ميتهم من القرى والأماكن البعيدة ، ويبيت عندهم ، ولا يمكنهم إلا أن يضيفوه »^(١).

إن الاسلام أسمى وأقدس من أن يُتهم بهذه الطريقة الشلّاء التي يلصقها به الجهلاء والمضلّلون ، أو يُنظر إليه بهذه النظرة السوداوية القاتمة التي تحجبه عن المجتمع ، وتمنعه من التفاعل معه وفيه .

إن الاسلام دين الحياة الذي يفتح معها في مختلف الخصوصيات والأبعاد ، ويستجيب لمطالباتها مهما اتسعت وتقدمت بالانسان ، والأ فكيف يمكن أن تأمن على الدين الاسلامي من أن يراكب المجتمع المتمدن ويحاكي تطور الحياة ؟

ولكننا لا نستغرب كثيراً إذا ما أدركنا بأن الدين الذي يريده هؤلاء هو دين السلاطين والملوك ، ودين التمجّر والانزواء .

(١) «وهبة الزحيلي ، الفقه الاسلامي وأدقّه ، ج ٢ ، ص : ٥٥٠ .

وأما استحباب تلاوة القرآن الكريم ، والتجمع للاستماع له ، فهو لا يتطلب منا مزيداً من البيان ، ولا يحتاج الى أن نذكر له دليلاً أو برهاناً ، لكونه أمراً جليلاً لا يشكك فيه إلا الجاهل المستعنت ، ولا ينكره إلا من لاحظ له من العلم بشريعة سيد المرسلين ﷺ .

وأما ايصال ثواب هذه القراءة الى الميت فهو أمر مندوب بالأدلة العامة والخاصة ، فروي مثلاً عن رسول الله ﷺ أنه قال :

« اقروها على موتاكم ، يعني يس »^(١) .

وفي رواية أخرى عنه ﷺ أنه قال :

« ... ، ويس قلب القرآن ، لا يقرؤها رجل يريد الله تبارك وتعالى والدار الآخرة إلا عُفِرَ له ، واقرءوها على موتاكم »^(٢) .

وروي عنه ﷺ :

« من مرَّ على المقابر فقرأ فيها إحدى عشرة مرة ﴿ قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ ﴾ ، ثم وهب أجره الاموات ، أعطي من الأجر بعدد الاموات »^(٣) .

وعن أبي هريرة عن رسول الله :

« مَنْ دَخَلَ المقابر ، ثم قرأ فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد ، وألحاهم التكاثر ، ثم قال : إِنِّي جَعَلْتُ ثَوَابَ مَا قَرَأْتُ مِنْ كَلَامِكَ لِأَهْلِ المقابر مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ، كَانُوا شَفَاءَ لَهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى »^(٤) .

وعن عائشة :

(١) أحمد بن حنبل ، مسند أحمد ، ج : ٥ ، ح : ١١٧٩٠ ، ص : ٢٦ .
(٢) أحمد بن حنبل ، مسند أحمد ، ج : ٥ ، ح : ١١٧٨٩ ، ص : ٢٦ .
(٣) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١٥ ، ح : ٤٢٥٩٦ ، ص : ٦٥٥ .
(٤) عبد الله بن عبد الله المسيني ، صاروح القرآن والسنة ، ص : ٨٢ ، عن أبي محمد السمرقندي في فضائل ﴿ قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ ﴾ ، والرافعي في تأويله ، والدارقطني .

« أن رجلاً قال لرسول الله ﷺ : إن أمي استلثت نفسها ، وأنها لو تكلمت تصدقت ، أفأصدق عنها ؟ فقال رسول الله ﷺ : نعم ، فتصدق عنها »^(١) .
وعن كعب بن عجرة قال :

« ... قلت يا رسول الله ! أني أكثر الصلاة عليك ، فكم أجعل لك من صلاتي ؟ فقال : ما شئت ، قال : قلت : الربع ، قال : ما شئت ، فإن زدت فهو خير لك ، قلت : النصف ، قال : ما شئت ، فإن زدت فهو خير لك ، قال : قلت : فالثلثين ، قال : ما شئت ، فإن زدت فهو خير لك قلت : أجعل لك صلاتي كلها ، قال : إذا تكفى هك ويسفر لك ذنبك »^(٢) .

فهذه الأحاديث والكثير غيرها تدل بوضوح على مطلوبة ذكر السموات بالدعاء ، والقرآن ، وأعمال البر الأخرى ، وأن ثواب هذه الاعمال يصل الى الميت في قبره وينتفع به . قال صاحب كتاب (صاروخ القرآن والسنة) حول هذا الموضوع :

« قال مفتي الديار المحضرمية في رسالته المذكورة : أما قراءة القرآن العظيم للاموات ، ثم الدعاء بعدها بأن يوصل ثواب القراءة الى روح فلان ... الخ ، فقد كفانا المؤونة في ذلك الامام العلامة الشيخ محمد العربي التباي ، المدرس بالمسجد الحرام ، وأحد أساتذة مدرسة الفلاح بمكة سابقاً ، فإنه صنف في هذا الموضوع رسالة سماها [إسعاف المسلمين والمسلمات بجواز القراءة ووصول ثوابها للاموات] ، ذكر في صدرها أن قراءة القرآن على الاموات جائزة ، يصل ثوابها لهم عند جمهور فقهاء الاسلام أهل السنة ، وإن كانت بأجرة على التحقيق ...

ثم نقل عن الامام شيخ الاسلام زكريا في [شرح الروض] ما مثاله : [فرع] الاجارة للقراءة على القبر مدة معلومة ، أو قدراً معلوماً ، جائزة للانتفاع بنزول الرحمة

(١) السائي ، سنن السائي ، ج : ٣ ، ص : ٣٦٥٩ ، ص : ٥٦٠ ، كتاب الوصايا (٧) : إذا مات الفجأة .

(٢) الترمذي ، سنن الترمذي ، ج : ٤ ، ص : ٢٤٥٧ ، ص : ٥٤٩ ، كتاب : صفة القيامة / ٢٣ .

حين يقرأ القرآن، كالاستئجار للأذان، وتعليم القرآن، ويكون الميِّت كالحَيِّ الحاضر، سواء عَقِبَ القرآن بالدعاء، أو جعل أجراً قراءته له، أم لا، فتعود منفعة القرآن إلى الميِّت في ذلك ...

ثم قال: بل قال السبكي تبعاً لابن الرطبة على أن الذي دلَّ عليه الخبر بالاستنباط أن القرآن إذا قُصد به نفع الميت نفعه ...

ثم نقل عن الامام الرملي في [النهاية] والشبرايملي في حاشيته عليها، وعن شيخ الاسلام في فتاويه، وعن الحافظ السيوطي، وابن الصلاح ما يؤيد ذلك، إلى أن قال: وقال النووي رحمه الله في [شرح المذهب]: يستحب لزائر القبور أن يقرأ ما تيسر من القرآن، ويدعو لهم عقبها، نصَّ عليه الشافعي واتفق عليه الاصحاب، وزاد في موضع آخر: إن ختموا القرآن على القبر كان أفضل اهـ.

ثم نقل عن علماء بقية المذاهب الأربعة ما لا يخرج عما ذكر، إلى أن قال في الحاشية: «والخلاصة قد تحقق وتلخص من كلام العلماء كإبن قدامة، وإبن القيم، وغيرهما المنقول عن الأئمة الاقدمين من أهل الأثر، إن القراءة على الاموات فعلها السلف الصالح، وأن عمل المسلمين شرقاً وغرباً لم يزل مستمراً عليها، وأنهم وقفوا على ذلك أوقافاً، وأطال في ذلك.

ثم نقل عن الشيخ تقي الدين أبي العباس أحمد بن تيمية أنه قال: من اعتقد أن الانسان لا ينتفع إلا بعمله، فقد خرق الاجماع، وذلك باطل من وجوه كثيرة، أحدها أن الانسان ينتفع بدعاء غيره، وهو انتفاع بعمل الغير، وأطال إلى أن عدَّ واحداً وعشرين وجهاً.

ثم قال: ومن تأمل العلم وجد من إنتفاع الانسان بما لم يعمله ما لا يكاد يحصى اهـ كلام ابن تيمية (١).

(١) عبدالله بن عبدالله المسيني، صاويح القرآن والسنة، ص: ٨١ - ٨٢.

فهذه هي نصوص الشريعة الإسلامية الناصحة ، وآراء أتباع مدرسة أهل البيت عليهم السلام المستفادة منها ، وهذه أقوال أهل السنة وفتاواهم التي يحكى عنها الاجماع ، فأين نضع قول من يقول « ومنها إقامة المآتم على الاموات ، وصناعة الأطعمة ، واستتجار المقرئين يزعمون ان ذلك من العزاء ، أو ان ذلك ينفع الميت ، وكل ذلك بدعة لا أصل لها ، وآصار وأغلال ما أنزل الله بها من سلطان »^(١).

فلماذا التسرع في إطلاق لفظ (البدعة) على الأمور المقطوعة الثبوت في التشريع ؟ ولماذا الاستعجال بتكفير الاف الموحدين من الطوائف الاسلامية المختلفة لأنهم يعتقدون بأمر منتزع من صميم التشريع ، ويمارسونه على هذا الأساس المشروع ؟ إن التهاون في مثل هذه الأمور ، والتساعح في إطلاق لفظ (البدعة) مع ما له من خطورة وحساسية في التصور الاسلامي ، لا يمكن أن يغتفر وي تجاوز عنه ، خصوصاً إذا ما صدر من شخصيات لها وزنها وموقعها ، في مختلف المقاييس والاعتبارات .

جاء في كتاب (الروح) لـ (ابن القيم الجوزية) :

« قال الخلال : وأخبرني الحسن بن أحمد الوراق : حدثني علي بن موسى المحدث وكان صدوقاً ، قال : كنت مع أحمد بن حنبل ، ومحمد بن قدامة الجوهري في جنازة ، فلما دفن الميت ، جلس رجل ضرير يقرأ عند القبر ، فقال له أحمد : يا هذا إن القراءه عند القبر بدعة !

فلما خرجنا من المقابر ، قال محمد بن قدامة لأحمد بن حنبل : يا أبا عبد الله ما تقول في مبشر الحلبي ؟ قال : ثقة ، قال : كتبت عنه شيئاً ؟ قال : نعم ، قال : فأخبرني مبشر عن عبد الرحمن بن العلاء بن اللجلج عن أبيه أنه أوصى إذا دفن أن يقرأ عند رأسه بفاتحة البقرة وخاتمتها ، وقال : سمعت ابن عمر يوصي بذلك ، فقال له أحمد : فارجع وقل للرجل

يقرأ»^(١) ||

وبحاول الشيخ (الفزالي) أن يبين نسبة (الابتداع) إلى إطعام الطعام ، وتلاوة القرآن وتوزيع الأشرطة والسجائر || في المآثم .. على قاعدة عقلية عثر عليها في كلمات المتقدمين ! وهام إعجاباً بها ، وجعلها شاهداً لكثير من أحكامه بالابتداع على ما لا ينسجم معها من الامور الحادثة في حياة المسلمين ، فيقول عند التعرض لموضوع الابتداع :

« ومن الفقهاء الذين برزوا في هذا الميدان أبو اسحق الشاطبي ، وأظنه واضح هذه القاعدة : (ما تركه النبي عليه الصلاة والسلام مع وجود الداعي ، وانتفاء المانع ، فتركه سنة ، وفعله بدعة) ، وهي قاعدة جلييلة تحمي الاسلام من تقاليد رديئة اختلقها المسلمون في مناسبات كثيرة ، وحسبها العامة ديناً ، وما هي بدين »^(٢).

يستعين (الفزالي) بهذه القاعدة على نسبة (الابتداع) إلى من يقيم مآثم العزاء ، وبمالس الترحم على الموتي ، ويطعم الطعام ، ويقرأ القرآن ، ويوزع السجائر والأشرطة ! فيقول :

« كان الناس يموتون ، ولم يتجاوز الأمر عند موتهم الدفن بعد صلاة الجنائز ، ثم قبول العزاء على نحو عابر لا افتعال فيه .

وربما كلف جيران الميت باعداد الطعام لأهله ، فان مصابهم شغلهم عن إعداد أنفسهم ، لكن مسلمي اليوم رأوا أن يجتمعوا عقب الوفاة في أندية أو سرادقات ، يستمعون فيها الى القرآن ، ويستقبلون فيها الوفود ، وتوزع فيها السجائر والأشرطة ، ويتكلف فيها أهل الميت ما يبهظهم .

والجماهير ترى أن قراءة القرآن في حشديضم المعزين لا بد منه ، ولكن العلماء

(١) ابن القيم المجوزة ، الروح ، ص : ١٠ .

(٢) محمد الفزالي . تراننا الفكري في ميزان الشرع والعقل ، ص : ١٠٣ .

بمعمون على أن الرسول وصحابته لم يفعلوا هذا مع وجود الداعي له وهو الموت، وطلب الثواب، وانتفاء المانع فالأمن مستقر والتجمع سهل .
وما دام الأمر كذلك فالترك سنة، والفعل بدعة ^(١) .

ونحن نعجب لصاحب هذه الشخصية العلمية كيف ينحن هذه الطريقة الخطيرة من التفكير، وكيف يسمح لنفسه نعت مثل هذه الأعمال المشروعة بالابتداع، في الوقت الذي لم يمهّد من ممارسي هذه الاعراف القول بأنها ضرورية لا بد منها كما ذكر في كلامه .
وحق القاعدة التي تم استشهاده بها، والتي كانت تقبل ظفراً علمياً نفيساً بالنسبة اليه، لا تصلح لأن تكون ضابطة لحد الابتداع، إذ ليس المدار في انطباق مفهوم (الهدعة) على الأمور الحادثة هو عدم فعلها في حياة الرسول ﷺ مع وجود الداعي لذلك وارتفاع المانع عنه، على ما صوّره (الغزالي) في كلامه المتقدم، إذ أن هناك خصوصيات أساسية متممة قد أغفلها صاحب القاعدة، ومن هام إعجاباً بها في آن واحد، تلك هي مراعاة طبيعة المجتمع، وعاداته، وأعرافه .. ومثل هذا الأمر موكل الى سليقة الناس، وطبائهم، وتقاليدهم الخاصة، يمرّون عنه كيف يشاؤون، ويأتون به بالطريقة التي تفرضها ضرورات الحياة، ومتطلبات العصر، وأعراف المجتمع، بشرط أن لا يصطدموا مع خطوط الشريعة الحمراء، ولا ينسبوا العمل بكيفيته التفصيلية الى الشرع المقدس، عندما لا يرد بشأنه دليل خاص، وهذا ما يحصل في هذه المجالس والمآتم، فهي تشمل على الذكر، والدعاء، وتلاوة القرآن الكريم، وإطعام الطعام، وإكرام الضيف، ومواساة المؤمنين، وتسليّة المصاب ... وكل هذه الامور قضايا مندوبة ومستحبة، ولا توجد أية مساحة للمخالفة الشرعية في عناوينها وتطبيقاتها في هذه المجالس .

أضف الى أن مقيمي هذه المجالس وحضّارها لا يدعون وجوبها وحتمتها، ولذا نرى أن بعضهم يكتفي بمراسيم التشييع والدفن ليس غير، وأما البعض الآخر فيبذل ما

يقدر عليه من برٍّ وإحسان حسب وسعه وطاقته .

فطبيعة المجتمع إذن لها مدخلية في رسم الصورة النهائية لهذا النمط من التعبير العاطفي المسموح به في ثوابت الشريعة ، وهو أمر مفروس في نفوس الناس ، ومختزن في أعماقهم ، غاية الأمر أن هناك اختلافاً في طريقة ترجمته على الواقع العملي المعاش ، وهذا الاختلاف ينتج عن الاختلاف في أعراف الناس وطبائعهم .

بل ويمكن أن نلتبس من نفس كلام (الفزالي) شاهداً ومؤشراً على كون أصول هذا العمل كانت موجودةً فيما سبق ، إلا أنها كانت بدرجة محدودة ، وبمستوى ضئيل ، يتناسب مع طبيعة المجتمع القائم آنذاك ، ونوع الأعراف والتقاليد التي كانت تحكمه وتسوده ، لا سيما إذا أخذنا بنظر الاعتبار أن الناس كانوا جديدي عهدٍ بأحكام الشريعة وتعاليمها وأسرارها ، فقد مرَّ معنا أنه يقول : « ثم قبول العزاء بنحوٍ عابرٍ لا افتعال فيه » . ويقول : « وربما كُلف جيران الميت بأعداد الطعام لأهله » .

وفي هذا إشارة إلى ما ورد في الأثر :

« ولما جاء نبي جعفر بن أبي طالب إلى رسول الله ﷺ قال : إصنعوا آل جعفر طعاماً ، فإنه قد أتاهم ما شغلهم »^(١) .

وفي رواية أخرى أنه ﷺ قال :

« لا تغفلوا آل جعفر أن تصنعوا لهم طعاماً فإنهم قد شغلوا بأمرٍ مصابهم »^(٢) .

وهذا يدل على أن جذور هذه المراسم كانت قد بدأت تضرب بجذورها في نفوس المسلمين وطبائعهم ، باعتبار استجابتهم لأرشادات الشريعة التي توصي بالاهتمام بآل المتوفى من جانب ، وتوصي باكرام الضيف وإطعامه والتصدق عن الموقى بمختلف أعمال البر والمعروف من جانب آخر ، ثم أخذت هذه الممارسة تقوى وتشتد وتستجيب

(١) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١٥ ، ح : ٤٢٦٣٠ ، ص : ٦٦٣ .

(٢) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١٥ ، ح : ٤٢٦٢٩ ، ص : ٧٦٢ .

لواقع العصر مع مرور الزمن ، الى أن اتصفت بالطابع الذي هي عليه الآن .
 وربما ينتقل أحد هؤلاء المسلمين الذين نعتهم (الغزالي) بالابتداع الى أحد البلدان التي لا تسود فيها مثل هذه الاعراف ، فيبدأ يتكيف مع الجو الجديد ، ويقتصر من يحمل هذه المراسيم المتعارفة على ما هو سائد ومألوف في ذلك المجتمع .
 ولا يحس من نفسه بأنه ترك واجباً ، أو يشعر بأنه ارتكب حراماً !!
 فالأمر إذن مرتبط بأعراف الناس ومشاعرهم من ناحية ، وبمستجدات الزمن وتطوراته من ناحية أخرى .. هذا بالنسبة الى هيكلية العامة وطابعه الشكلي ، وأما في واقع تشريعہ وانتساب مفرداته الى الدين ، فهو مشمول بالأدلة التي أشرنا الى بعضها آنفاً .

هذا ولجهد أن (الغزالي) يصرح بنفسه في موضع آخر بما يخالف دعواه هذه بشكل معلن ، ويستدرك الاذهان المطلق الى القاعدة التي ذكرها سابقاً ، فيقول :

« ونحن نحترم هذه القاعدة مع إضافة وجيزة تشرحها !

هناك أدلة عامة في الدين يجب التزول عندها ، بيد أن صورتها تتجدد على اختلاف الليل والنهار ، كفعل الخير مثلاً - وهناك أمر به - وكالتواصي بالحق والصبر ، والتعاون على البر والتقوى ، والجهاد بالمال والنفس واللسان ... الخ .

لن صور الطاعات هنا تكثر وتتفاير ، فهل تدخل في باب الابتداع ؟ كلا ! لكن ما الضابط الذي نحتز به من البدع ؟ .

الخوف هو تحويل الصورة التي يقوم بها امرؤ ما الى قانون عام يُحمد فاعله ، ويُذم تاركه ، وكأنما هو وحي من عند الله » .

ويضيف :

« سُئِلت عن التلاوة الجماعية للقرآن الكريم في بعض مساجد المغرب ؟ فقلت : لا

أمر بها ولا ، أنهى عنها ، والأحب الي أن أقرأ وحدي ، وليس لمن يفعلها أن يشد الناس

اليها ، أو يلوم مَنْ تخلف عنها .

وسُئلت عن شيخ ينصح تلاميذه ومريديه بالمحافظة على الوضوء وتجديده كلها انتقض قائلاً : إِنَّ الشعور بالطهارة الحسية يعين على الطهارة الروحية ، ويبعث على التسامي !

فقلت : لم يرد أمر بذلك ، وللصفاء الروحي طرق شتى ، قد يكون من بينها أن يحدد المسلم وضوءه كلها أحدث .

على أَنَّ عِدَّةَ ذَلِكَ قانوناً عاماً ملزماً لا أصل له « (١) .

فهلاً تعامل (الفزالي) مَعَ مجالس الناحية كما تعامل مَعَ مجالس تلاوة القرآن الكريم ، مَعَ قضية تجديد الوضوء .. فهل أَنَّ مجالس التلاوة الجماعية كانت موجودة في عهد رسول الله ﷺ ؟ أليس المقتضي لذلك كان موجوداً وهو طلب الثواب ، وتعاهد القرآن الكريم ، والتقرب به إلى الله تعالى ، وأليس المانع كَانَ مرتفعاً إِذ الأمن مستقر ، والتجمع سهل ؟

ألم يقل (الفزالي) أَنَّ تجديد الوضوء لم يرد به أمر ، أفلا يمكن لقاعدة (المقتضي والمانع) أَنْ تشملها وتطبق عليه أيضاً ، فنقول أَنَّ مقتضيه كَانَ موجوداً وهو طلب الصفاء الروحي ، والمانع كَانَ مرتفعاً إِذ الماء متوفر ، والعمل سهل ؟

ألم يقل (الفزالي) أَنَّ فعل الحذير يتجدد على اختلاف الليل والنهار ، أفليس هذا العمل خيراً ومشمئلاً على الحذير ، أليس هو من باب التواصي بالحق والصبر ، والتعاون على البر والتقوى كما قال ؟

وهل أضاف (الفزالي) جديداً حين قال : « على أَنَّ عِدَّةَ لك قانوناً عاماً ملزماً لا أصل له » ، فهل ينكر هذه الحقيقة مَنْ كان له أدنى مستوى من الثقافة الإسلامية والوعي الديني ؟

(١) محمد الفزالي ، ترانثا الفكرية في ميزان الشرع والعقل ، ص ١٠٣ - ١٠٤ .

فلماذا هذه المفارقة ؟ ولماذا هذا اللف والدوران ؟

والأُنكى من ذلك أن (الغزالي) ينكر على الشهيد (حسن البنا) تجويزه لهذا الأمر ، ويعتبر قوله بالجواز مناورة لتوحيد الأمة ، ورض صفوها .
يقول الشيخ (الغزالي) :

« والاستاذ حسن البنا رأى فراراً من الاصطدام بحراس البدع الاضافية والتركية أن يدخل الموضوع في دائرة الخلاف الفقهي ، والخلاف الفقهي يتحمل وجهات النظر المتباينة .

ومن ثم لم يرَ حرباً من ترك مؤذن بضم الصلاة على رسول الله الى ألفاظ الأذان ، ولم يرَ حرباً من ترك الأسر الكبيرة والصغيرة تتكلف فوق طاقتها ، لأداء مراسم التميزية المخترعة » .

ويوجه (الغزالي) ما ذهب اليه الاستاذ (حسن البنا) بالقول :
« والواقع أن صنيعة ﷺ كان سياسة مؤقتة لتجميع الأمة على أمهات الدين ، وقواعده الممهدة ، فقيل المكروه إتياءاً للحرام ، من باب أخف الضررين »^(١) .

فقل لي أيها القارئ الكريم ماذا يكره الشيخ (الغزالي) من تجميع الامة على أمهات الدين وقواعده الممهدة ، ولماذا يعد ذلك العمل سياسة مؤقتة ، ويجعل السياسة الثابتة خلاف ذلك ، فيقبل الحرام ، ويرتكب أبشع الضررين ؟
فإننا لله وإننا اليه راجعون .

قصد التشريع

لا شك في أنَّ نسبة العمل إلى الدين تتوقف على ورود النص الإسلامي الصريح الذي يذكره بالتفصيل ، ويعينه على نحو الخصوص ، كما هو الأمر في نسبة العبادات والمعاملات والأحكام الشرعية المسلَّمة الأخرى إلى الشريعة ، والقول بأنها مأخوذة منها .

كما أنَّ العمل الذي يشملُه الدليل العام يمكن أن ينتسب إلى التشريع عن طريق تلك العموميات أيضاً ، ولكن لا يصح أن تتجاوز هذه النسبة أصل العمل إلى حيث الخصوصيات والتفاصيل غير المذكورة في لسان الدليل .

وبعبارة أخرى أنَّ العمل الذي يشملُه العنوان العام يتصف بعنوانين :

الأول : هو العنوان العام الذي يكون مشمولاً بالدليل الشرعي الذي يبرر صدوره من المكلف بصورة مشروعة .

الثاني : هو العنوان الخاص الذي أتى به المكلف ، والذي قد يحمل عناوين تفصيلية غير مذكورة في الدليل .

فمن جهة العنوان الأول يمكن نسبة العمل إلى الشريعة ، وأما من جهة العنوان الثاني فلا يصح نسبة العمل إلى الشريعة ، وإذا ما نُسب العمل إلى الشريعة كذلك ، فهو يدخل في حيز (الابتداع) لأنه إدخال ما ليس من الدين فيه ، وهو ما يُطلق عليه عادةً بـ (قصد التشريع) .

فتلاً نجد في الأدلة الشرعية العامة أنَّها تندب المسلمين إلى الصيام طيلة أيام السنة ، باستثناء يومي العيدين المحرَّم صيامهما بالدليل الخاص ، فلو أنَّ شخصاً صام يوماً معيناً غير مشمول بأي دليل معين يذكره على نحو الخصوص ، فقد امتثل ذلك الدليل

العام، واستمد ضيائه لذلك اليوم الشرعية من خلال هذا الدليل، فيستطيع أن ينسب صيامه إلى الشريعة، ويقول بأن هذا الصيام مستفاد من الشريعة الإسلامية وهو جزء من تعاليمها الثابتة.

وأما إذا نُسب خصوص العمل الذي مارسه إلى الدين، وقال بأن صيام هذا اليوم بعينه وخصوصياته مطلوب من قبل الشريعة، في الوقت الذي لا يوجد بشأنه أي دليل خاص، فقد قصد التشريع، ولا يُشك في كونه قد أُدخل في الدين ما ليس منه، إذ أن الشريعة لم تطلب صيام ذلك اليوم بعنوانه الخاص، وأما ندمت إلى الصيام بشكل عام. وهكذا لو اتخذ الإنسان ذكراً، أو دعاءً، أو نسكاً معيناً، لم يرد به دليل خاص، ولكنه يندرج تحت عموميات التشريع، كأن أُلزم نفسه بالاستغفار في كل يوم، أو بعد كل فريضة (أربعين مرة) مثلاً، أو بالصلاة عدداً من الركعات تطوعاً لله مثلاً، فإن ادعى أن هذا العمل مطلوب بخصوصه من قبل الشرع، وقصد نسبته إلى الدين بالعنوان الخاص فهو مبتدع، وإن كان يأتي به بعنوان الاحتفال والجري على مقتضى الأدلة العامة، فهو داخل في دائرة النذب.

ومن الطبعي أن كل تلك الممارسات المشروعة والمنسوبة إلى الدين عن طريق الدليل العام يجب أن لا تصطدم مع أي عنوان تحريمي آخر، ولا تكتسب هذا الطابع بأي نحو كان، وإلّا فإن التحريم يشملها من هذا الوجه، كما لو شق الإنسان على نفسه بالعبادة والنوافل والاذكار المشروعة بالدليل العام إلى درجة الزهينة والقسوة بالنفس والاضمار بها، فإن العمل يخرج بذلك عن نطاقه المشروع، ويكتسب عناوين ثانوية أخرى.

ونفس الامر يقال بصدد الأعمال المباحة التي لم يرد فيها دليل خاص أو عام، فعين يأتي بها المكلف من دون قصد التشريع، ولا تكتسب عنواناً تحريمياً معيناً، فهي باقية على وضعها الأولي، وأما إذا قصد المكلف نسبتها إلى الشريعة، فإنها تتحول إلى (بدعة)، لأنه أدخل في الدين ما ليس منه.

ومثال ذلك ما لو نام الشخص في وقت معين من النهار لم يرد بشأنه دليل خاص ،
وَادَّعَى أنَّ هذا الأمر مطلوب بخصوصيته التفصيلية من قبل الشريعة ، أو أكلَ طعاماً معيناً
لم يرد بخصوصه دليل شرعي خاص ، وَادَّعَى استحبابه ، أو كراهته ، أو حرمة مثلاً ،
ونسبَ ذلك إلى التشريع .

والخلاصة أنَّ نسبة العمل الذي لم يرد بشأنه الدليل الخاص إلى التشريع
بخصوصياته التفصيلية ، والقول بأنه مطلوب مع هذه الخصوصيات من قبل الشريعة ،
يعدُّ من (الابتداع) لأنَّه إدخال لما ليس من الدين فيه .

من هنا ندرك أنَّ بعض مَنْ حاول معالجة موضوع (الابتداع) قد خلط بين هذين
العنوانين ، وحاول أن يرمي المسلمين بذلك غفلة عن جواز نسبة هذه الأمور إلى الدين
من جهة الأدلة العامة الشاملة لها ، وإنَّ الأمر غير مقتصر على القول بتشريع من حيث
الخصوصيات التفصيلية .

ونجد المجدور العميقة لهذا النحو من الخلط أيضاً تمتد إلى صدر الاسلام الأول ،
حيث كان يظن البعض أنَّ الاتيان بأي أمر حادث لم يرد بشأنه الدليل الخاص ، أو أنَّه لم
يكن موجوداً في عصر التشريع ، يعدُّ من الابتداع ، ولم يلتفتوا إلى إمكانية نسبة مثل هذه
الأمر الحادثة إلى الدين عن طريق الأدلة العامة الواردة بشأنها .

وفي الحقيقة أنَّ هذا الامر راجع إلى نوايا المكلفين ودوافعهم النفسية نحو القيام
بالممارسات التي تنضوي تحت العموميات والأدلة الكلية المشروعة ، ولا يصح التسرع
باطلاق لفظ (البدعة) على تلك الممارسات بمجرد وقوعها ، لأنَّ هذا سيؤدي إلى الخلط في
المفاهيم ، والاضطراب في تطبيقاتها على مواردها الحقيقية .

ولولا أن يطول بنا المقام لاستعرضنا نماذج كثيرة من أقوال البعض حول رمي مثل
هذه الممارسات المشروعة بالابتداع ، مع إمكانية تصحيح صدورها عن طريق النية
المذكورة .

على أننا نكتفي بإيراد بعض مظاهر وقوع هذا الخلط في حياة المسلمين الأوائل ، والتي تقلها البعض في كتبهم من دون أن يوردوا عليها تعليقاً ، أو أن البعض كان ينعّد معالجتها بهذه الطريقة الخاطئة ناتجة من دوافع الحرص على التشريع ، وأنها كانت من حالات (الابتداع) المحرّمة في حياة المسلمين .

فمن تلك المظاهر ما مرّ معنا من : « أن سعداً بن مالك سمع رجلاً يقول : ليبيك ذا المعارج فقال : ما كنّا نقول هذا على عهد رسول الله »^(١) .

فمن الواضح أن هذه المقولة يمكن أن تدرج تحت عموميات التشريع ، ولا تكون من قبيل الابتداع .

وجاء في مدخل (ابن الحاج) :

« ومن كتاب الامام أبي الحسين رزين قال : وعن نافع قال : عطس رجل الى جنب عبدالله بن عمر ، فقال : الحمد لله والسلام على رسول الله ، فقال ابن عمر ، وأنا أقول الحمد لله والسلام على رسول الله ، ما هكذا علّمنا رسول الله أن نقول إذا عطسنا ، وإنما علّمنا ان نقول : الحمد لله رب العالمين »^(٢) .

فقد يكون هناك ذكر مخصوص لأمر معين يصح التوجيه له ، والمحافظة عليه ، ولكن هذا لا يعني إلغاء ما تشمله عموميات الشريعة من أدعية وأذكار تشتمل على الحمد والثناء على الله تعالى ، والصلاة على رسوله الكريم ﷺ .

وذكر (ابن الحاج) في المدخل أيضاً نظير ذلك قائلاً :

« وقد كان عبدالله بن عمر رضي الله عنها ماراً في طريق بالبصرة ، فسمع المؤذن ، فدخل الى المسجد يصلي فيه الفرض ، فركع ، فبينما هو في أثناء الركوع ، وإذا بالمؤذن قد وقف على باب المسجد وقال : حضرت الصلاة رحمكم الله ، ففرغ من ركوعه ، وأخذ

(١) ابن الجوزي ، تلييس إلبليس ، ص : ٢٥ .

(٢) ابن الحاج ، المدخل ، ج : ٢ ، ص : ٢٥١ .

نعليه ، وخرج وقال : والله لا أصلي في مسجد فيه بدعة «^(١) .

وهنا يتضح كل الوضوح أن مجرد القول (حضرت الصلاة رحمكم الله) ، لا يشكل ظاهرة مخالفة للدين ، لو لم يقصد منها التشريع على النحو المتقدم ، وإنما تبقى محتفظة بالعنوان الأولي لها ، والتسرع بوصفها بالابتداع في غير محله .
وروي كذلك انه :

« سئل سفيان عن رجل يكثر قراءة قل هو الله أحد ، لا يقرأ غيرها كما يقرأها ، فكرها وقال : إنما أنتم متبعون ، فاتبعوا الاولين ، ولم يبلغنا عنهم نحو هذا ، وإنما نزل القرآن ليقرأ ، ولا يخص شيء دون شيء «^(٢) .

فتخصيص شيء دون شيء من القرآن إن كان يقصد الجزئية والتشريع وإدعاء نسبة الأمر إلى الدين من دون دليل شرعي خاص ، فهو من باب (الابتداع) وإلا فلا يكون كذلك ، فاطلاق القول بكراهة الأمر ، وعده على خلاف الاتباع أمر غير مقبول .
ويأتي في نفس هذا الاتهام ما جاء في (تلبيس إبليس) أنه :

« أخبر رجل عبدالله بن مسعود أن قوماً يجلسون في المسجد بعد المغرب ، فيهم رجل يقول : كبروا الله كذا وكذا ، وسبحوا الله كذا وكذا ، واحمدوا الله كذا وكذا ، قال عبدالله : فإذا رأيتم فعلوا ذلك فأتني وأخبرني يجلسهم ، فأتاهم فجلس ، فلما سمع ما يقولون ، قام فأتى ابن مسعود ، فجاء وكان رجلاً حديداً ، فقال : أنا عبدالله بن مسعود والله الذي لا اله غيره ، لقد جئتم ببدة ظلماً ، ولقد فضلتهم أصحاب محمد علماً ، فقال عمرو بن عتبة : استغفر الله ، فقال عليكم بالطريق فالزموه ، ولئن أخذتم يميناً وشمالاً لتظننَّ ضلالاً بعيداً «^(٣) .

(١) ابن الحاج ، المدخل ، ج : ٢ ، ص : ٢٦٢ .

(٢) ابن وضاح القرطبي ، البدع والنهي عنها ، ص : ٤٣ .

(٣) ابن الجوزي ، تلبيس إبليس ، ص : ٢٥ .

فهذه المعالجة غير صحيحة على إطلاقها لما ذكرناه من تفصيل ، على الرغم من أن أغلب من ذكر هذه الواقعة من علماء العامة عدّها من مصاديق محاربة (الابتداع) ومواجهته .

وسوف نأتي في لاحق دراستنا هذه على نماذج أخرى مشابهة لما ذكرناه قد عدّت من باب الحرص على تعاليم الشريعة السمحاء ، إلا أن تأثيرها كان عكسياً على الدين .

الباب الثالث

تطبيقات الاجتداع

الفصل الأول ، نموذجان بارزان للاجتداع .

الفصل الثاني ، حديث سنة الخلفاء الراشدين .

الفصل الأول

نموذجان بارزان للاجتهاد

١- صلاة التراويح

- أ - إطلاق لفظ البدعة على التراويح .**
- ب - النبي ﷺ ينهى عن صلاة النوافل جماعة .**
- ج - التراويح أمر مبتدع من وجهة نظر الكثير من علماء العامة .**
- د - أمير المؤمنين ؓ ينهى عن صلاة التراويح .**
- هـ - التضارب الفاضح في عدد ركعات التراويح .**

مداخلات .

نموذجان بارزان للابتداء

١- صلاة التراويح :

ورد في أمهات الكتب الحديثية لدى أبناء العامة بما في ذلك (البخاري) و (الموطأ)
(واللفظ للبخاري) :

« وعن ابن شهاب ، عن عروة بن الزبير ، عن عبد الرحمن بن عبد القاري أنه قال :
خرجتُ معَ عمر بن الخطاب عليه السلام ليلةً في رمضان إلى المسجد ، فإذا الناس أوزاع
متفرّقون ، يصلي الرجل لنفسه ، ويصلي الرجل فيصلي بصلاته الرهط ، فقال عمر : إني
أرى لو جمعت هؤلاء على قارئ واحدٍ لكان أمثل .

ثم عزم فجمعهم على أبي بن كعب ، ثم خرجتُ معه ليلةً أخرى ، والناس يصلّون
بصلاة قارئهم ، قال عمر : نعم البدعة هذه ، والتي ينامون عنها أفضل من التي يقومون
- يريد آخر الليل - وكان الناس يقومون أوله » ^(١) .

وفي (الموطأ) أنَّ عمر قال : « نعت البدعة هذه » .

ولنا قرائن عديدة تشير إلى أنَّ (التراويح) من محدثات الأمور في الشريعة
الإسلامية ، ولا يوجد بينها وبين الدين أيُّ ارتباط ، ومن هذه القرائن ما يلي :

(١) البخاري ، صحيح البخاري ، ج : ٢ ، ص : ٢٥٧ . ومالك بن أنس ، الموطأ ، ص : ٧٣ ، وانظر : كنز العمال ، ج : ٨ ، ح :
٤٠٨ ، ص : ٢٣٤٦٦ .

أ- إطلاق لفظ (البدعة) على (التراويح) :

يشكل إطلاق لفظ (البدعة) في الحديث المتقدم على هذه الصلاة قرينة واضحة على عدم وجود أي ارتباط بين هذه الصلاة وبين الدين .

فمن الواضح أن مفهوم (البدعة) قد أخذ بعده الاصطلاحي في مرتكزات الأصحاب ، نتيجة لتناول النصوص النبوية له بكثرة وتكرار ، وتأكيدها على ذمّه وانتقاده ، ودعوتها إلى ضرورة مواجهته ومكافحته واستتصاله .

فلفظ (البدعة) الوارد في هذا الحديث إما أن يُراد به المعنى الاصطلاحي ، أو المعنى اللغوي ، فإن أريد منه المعنى الاصطلاحي ، فهذا يعني الحادث الذي لا أصل له في الدين ، وهو ثابت بالاتفاق .

وإن أريد منه المعنى اللغوي فهو يعني الأمر الحادث من دون مثال سابق ، كما نقلنا ذلك آنفاً عن الكتب اللغوية ، وهذا يعني أن هذه الصلاة المخترعة ليست مسبقة بمثال ، وليس لها أصل ، فيثبت أنها (بدعة) .

وبما يؤيد عدم وجود الارتباط بين هذه الصلاة وبين الدين ، وكونها تشريعاً ابتدائياً قول عمر في نفس الحديث :

« إني أرى لو جمعت هؤلاء على قارئ واحد لكان أمثل » .

فحسب المداليل اللغوية التي غتلكها لاتفهم من القول « إني أرى » إلا التشريع الابتدائي ، والاجتهاد الشخصي في مقابل الوحي المنزل .

ونحن لم نعهد على طيلة المسيرة الرسالية من النبي الأكرم ﷺ أنه كان يقول « إني أرى » ويشرع أمراً من قبل نفسه ، ولم يكن يتبع إلا ما يوحى إليه ، ولا ينطق عن الهوى ، إن هو إلا وحي يوحى ، ولا يحيد عن الحكم الإلهي قيد شعرة ، وكيف يكون ذلك وقد قال الله تعالى عنه وهو صاحب الرسالة وربيب الوحي :

﴿ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ * لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ * ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ

الوتين»^(١).

بـ النبي ﷺ ينهى عن صلاة النوافل جماعة ويحث على إخفائها

في البيوت :

إن من الأمور التي تؤيد منافاة صلاة (التراويح) لمبادئ الشريعة وتعاليمها ، وإن رسول الله ﷺ لم يصلها ، هو الطائفة الكبيرة من الأحاديث النبوية التي دلت على حث المسلمين على صلاة النوافل عموماً في البيوت ، لأن هذا الأمر أقرب للاخلاص ، وأدعى للقبول ، بل وورد النهي من قبل رسول الله ﷺ عن صلاة النوافل جماعة لما رأى بعض الاصحاب يصلون خلفه ، ووجههم إلى إخفاء النوافل ، وعدم تشريع الجماعة فيها .

وقد وردت روايات كثيرة في كتب العامة تدل على استحباب إخفاء النوافل والالتيان بها في البيوت ، وأفنى بهذا الأمر علماء العامة في مصنفاتهم فقد ورد في (الترغيب والترهيب) عن عبدالله بن مسعود أنه قال :

« سألت رسول الله ﷺ : أيما أفضل : الصلاة في بيتي ، أو الصلاة في المسجد ؟ قال ، ألا ترى إلى بيتي ما أقربه من المسجد ، فلان أصلي في بيتي أحب إلي من أن أصلي في المسجد ، إلا أن تكون صلاة مكتوبة . رواه أحمد وابن ماجه وابن خزيمة في صحيحة »^(٢) .
وجاء فيه أيضاً :

« وعن أبي موسى عليه السلام قال : خرج نفر من أهل العراق إلى عمر ، فلما قدموا عليه يسألون عن صلاة الرجل في بيته ، فقال عمر : سألت رسول الله ﷺ ، فقال : أما صلاة الرجل في بيته فنور ، فتوروا بهوتكم . رواه ابن خزيمة في صحيحة »^(٣) .

(١) الحاشية : ٤٤ - ٤٥ - ٤٦ .

(٢) المنذري ، الترغيب والترهيب من الحديث الشريف ، تطبيق ، مصطفى محمد عبادة ، ج : ١ ، ص : ٣٧٩ ، ح : ٤ .

(٣) المنذري ، الترغيب والترهيب ، ج : ١ ، ص : ٣٧٩ ، ح : ٥ ، وانظر ، كنز العمال ، ج : ٨ ، ح : ٢٣٣٦٠ ، ص : ٣٨٤ .

وفي (كنز العمال) :

« سُئل عمر عن الصلاة في المسجد فقال : قال رسول الله ﷺ : الفريضة في المسجد ، والتطوع في البيت »^(١).

من هنا رأى بعض علماء العامة أفضلية قيام المرء في رمضان ببيته على صلاة (التراويح) المدعاة فقد ، « قال مالك وأبو يوسف وبعض الشافعية أن فعلها (الصلاة ليلاً في رمضان) فرادى في البيت أفضل لحديث : خير صلاة المرء في بيته إلا الصلاة المكتوبة »^(٢).

وقال (ابن قدامة) في (المغني) :

(والتطوع في البيت أفضل لقول رسول الله ﷺ : « عليكم بالصلاة في بيوتكم فإن خير صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة » رواه مسلم ، وعن زيد بن ثابت أن النبي ﷺ قال : « صلاة المرء في بيته أفضل من صلاته في مسجدي هذا إلا المكتوبة » رواه أبو داود)^(٣).

ولا يمكن الادعاء بأن هذه الروايات مطلقة فتخصص بما دل على استحباب صلاة (التراويح) المدعاة ، لأنه لا يوجد أي سند شرعي ، ودليل صحيح على كون النبي الأكرم ﷺ قد صلى هذه النافلة في حياته الشريفة ، غير ما يُدعى بهذا الشأن من الغزر القليل المفتعل من الأحاديث التي يتشبهت بها البعض ، إذ الغريق يتشبث بكل حشيش أو بل وقد صرح إمامان كبيران من أئمة العامة بأن النبي ﷺ قد نهى القوم عن هذه الصلاة وعنفهم على فعلها ، وأمرهم أن يصلّوا النوافل في بيوتهم على طبق تلك القاعدة العامة .

(١) علاء الدين المندي ، كنز العمال ، ج : ٨ ، ح : ٢٣٣٦٣ ، ص : ٢٨٤ .

(٢) راجع صحيح مسلم بشرح النووي ، ج : ٦ ، ص : ٣٩ - ٤٠ ، وفتح الباري للعقلاقي ، ج : ٤ ، ص : ٢٥٢ ، والتاج الجامع للاصول لتأصيل ، ج : ٢ ، ص : ٦٧ .

(٣) موفق الدين بن قدامة ، المغني ، ج : ١ ، ص : ٧٧٥ .

جاء في (المغني) :

« وقال مالك والشافعي : قيام رمضان لمن قوي في البيت أحب إلينا لما روى زيد بن ثابت قال : احتجبر رسول الله ﷺ حجيرة بمخضفة أو حصير ، فخرج رسول الله ﷺ فيها فتتبع إليه رجال ، وجاؤوا يصلّون بصلاته ، قال : ثم جاؤوا ليلة فحضروا ، وأبطأ رسول الله ﷺ عنهم ، فلم يخرج إليهم ، فرفعوا أصواتهم ، وحصبوا الباب ، فخرج إليهم رسول الله ﷺ مضطرباً فقال :

« ما زال بكم صنعكم حتى ظننتُ أنه سيُكتب عليكم ، فليكنم بالصلاة في بيوتكم ، فإن غير صلاة المرة في بيته إلا الصلاة المكتوبة » (١) .
ومما يدل على أن رسول الله ﷺ لم يقيم بالناس في نافلة شهر رمضان ما روي في (كنز العمال) :

« عن أبي بن كعب أن عمر بن الخطاب أمره أن يصلي بالليل في رمضان ، فقال : إن الناس يصومون النهار ، ولا يحسنون أن يقرأوا ، فلو قرأت عليهم بالليل ، فقال : يا أمير المؤمنين هذا شيء لم يكن ، فقال : قد علمتُ ، ولكنّه حسنٌ ! فصلٌ بهم عشرين ركعة » (٢) .

وروى (الزيلعي) في (نصب الراية) عن نافع :

« أن ابن عمر كان لا يصلي خلف الإمام في شهر رمضان » (٣) .

وجاء في (الاعتصام) :

« وخرج سعيد بن منصور وإسحاق بن القاضي عن أبي امامة الباهلي رضي الله عنه قال :

(١) موفق الدين بن قدامة ، المغني ، ج : ١ ، ص : ٨٠٠ ، انظر نص الحديث في صحيح البخاري ، ج : ٧ ، ص : ٩٩ ، باب : ما يجوز من النهب والشدّة لأمر الله ، ج : ٤ ، وكنز العمال ، ج : ٧ ، ح : ٢١٥٤١ ، ص : ٨٦٦ ، وح : ٢١٥٤٣ ، و ٢١٥٤٥ ، ص : ٨١٧ .

(٢) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ٨ ، ح : ٢٣٤٧١ ، ص : ٤٠٩ .

(٣) الزيلعي ، نصب الراية ، ج : ٢ ، ص : ١٥٤ .

أحدثتم قيام شهر رمضان ولم يُكتب عليكم ، انما كُتِبَ عليكم الصيام ...»^(١).

وجاء في (صحيح البخاري) في باب (فضل مَنْ قامَ رمضان) :

« عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : مَنْ قامَ رمضانَ إيماناً واحتساباً غُفِرَ له ما تقدَّمَ من ذنبه .

قال ابن شهاب : فتوفي رسول الله ﷺ والناس على ذلك ، ثم كان الأمر على ذلك في خلافة أبي بكر ، وصدرًا من خلافة عمر رضي الله عنهما »^(٢).

فقال (العسقلاني) في (فتح الباري) ضمن شرح الحديث ما نصه :

« قال ابن شهاب فتوفي رسول الله ﷺ والناس ، في رواية الكشميهني : والأمر (على ذلك) : أي على ترك الجماعة في التراخي .

وأضاف إلى ذلك القول :

« ولائحد من رواية ابن أبي ذئب عن الزهري في هذا الحديث (ولم يكن رسول الله ﷺ جمع الناس على القيام) ، وقد أدرج بعضهم قول ابن أبي شهاب في نفس الخبر ، أخرجه الترمذي عن طريق معمر بن أبي شهاب »^(٣).

فهذا تصريح واضح من (ابن حجر العسقلاني) بأن رسول الله ﷺ لم يصل هذه الصلاة ، ولم يجمع الناس لها .

ثم يضعف (ابن حجر) بعد ذلك الحديث المنتحل الذي يروى فيه أن رسول الله ﷺ قد استحسَنَ هذه الصلاة حين رآها ، فيذكر أن ضعفه سببين :

الاول : أن فيه مسلم بن خالد وهو ضعيف ، والثاني : أن الحديث يذكر أن النبي ﷺ قد جَمَعَ الناس على أبي بن كعب ، بينما المعروف أن عمر هو الذي صنع ذلك ،

(١) أبو اسحق الشاطبي ، الاعتصام ، ج : ١ ، ص : ٢٩١ .

(٢) البخاري ، صحيح البخاري ، ج : ٢ ، ص : ٢٤٩ - ٢٥٠ .

(٣) ابن حجر العسقلاني ، فتح الباري بشرح صحيح البخاري ، ج : ٤ ، ص : ٢٥٢ .

حيث يقول :

« وأما ما رواه ابن وهب عن أبي هريرة (خرج رسول الله ﷺ ، وإذا الناس في رمضان يصلّون في ناحية المسجد ، فقال : ما هذا ؟ فقيل : ناس يصلّون بهم أبي بن كعب ، فقال : أصابوا ونعم ما صنعوا) ، ذكره ابن عبد البر ، وفيه مسلم بن خالد وهو ضعيف والمحفوظ أن عمر هو الذي جمع الناس على أبي بن كعب »^(١).

ولكي نطلع على حال (مسلم بن خالد) الذي روى أن رسول الله ﷺ قد استحسّن صلاة التراويح وأقرّها ، يكفينا أن نطلع على ما ذكره (المزي) في (تهذيب الكمال) ، حيث يقول حوله :

« .. وقال علي بن المديني : ليس بشيء .

وقال البخاري : منكر الحديث .

وقال النسائي : ليس بالقوي .

وقال أبو حاتم : ليس بذلك القوي ، منكر الحديث ، يُكتب حديثه ولا يحتج به ، تعرف وتنكر »^(٢).

(١) ابن حجر المصنّف ، فتح الباري ، ج : ٤ ، ص : ٢٥٢ .

(٢) جمال الدين المزي ، تهذيب الكمال في أسماء الرجال ، تحقيق : الدكتور بشار عواد معروف ، ج : ٢٧ ، ص : ٥١٢ .
وأضاف محقق الكتاب في الهامش : (وذكره أبو زرعة الرازي في كتاب « أساس الضعفاء » ، [أبو زرعة الرازي : ٦٥٧] ، وكذلك ذكره القتيبي وابن الجوزي في جملة الضعفاء ، وقال يعقوب بن سفيان : سمعت مشايخ مكة يقولون : كان له حلقة أيام ابن جريح ، وكان يطلب ويسمع ولا يكتب . وجعل سماعه شُفجة ، فلما احتجج إليه وحُدث ، كان يأخذ سماعة الذي قد غاب عنه . وكان علي بن المديني يضعفه (المعرفة والتاريخ : ٥١ / ٣) ، وقال علي : سمعت ابن غير يقول : مسلم بن خالد الزنجي ليس يُعْمَأ بمدينته (تقدمة المرح والتعديل : ٣٢٢) .
وقال البراء : لم يكن بالمحافظ (كشف الاستار - ١٧١٦) .
وقال النصارطقي ، سمى المحقق (السنن ٤٦ / ٣) .
وقال : ثقة إلا أنه سيء الحفظ ، وقد اضطرب في هذا الحديث - يعني الحديث : « ابن عباس لما أَرَادَ رسول الله أن يخرج بهي النظير .. » (السنن ٤٦ / ٣) .
وساق له الذهبي في (الميزان) عدة أحاديث وقال : هذه الأحاديث وأمثالها ترد بها قوة الرجل ويُضَعَف (٤ / الترجمة

وذكر (النووي) في شرحه على (صحيح مسلم) ما نصه :

« قوله (فتوفي رسول الله ﷺ والأمر على ذلك، ثم كان الأمر على ذلك في خلافة أبي بكر وصدرًا من خلافة عمر) معناه : استمر الأمر هذه المدة على أن كل واحد يقوم رمضان في بيته منفرداً ، حتى انتقض صدر من خلافة عمر ، ثم جمعهم عمر على أبي بن كعب ، فصلّى بهم جماعة ، واستمر العمل على فعلها جماعة »^(١).

وقال (القسطلاني) في (إرشاد الساري) :

« [قال ابن شهاب] الزهري (فتوفي رسول الله ﷺ والأمر على ذلك) أي : على ترك الجماعة في التراوج ، ولغير الكشميين كما في الفتح : والناس على ذلك [ثم كان الأمر على ذلك] أيضاً [في خلافة أبي بكر] الصديق [وصدرًا من خلافة عمر] رضي الله عنها »^(٢).

وقل في موضع آخر :

« [قال عمر] : لما رأهم [نعم البدعة هذه] ، سماها بدعة لانه ﷺ لم يسن لهم الاجتماع لها ، ولا كانت في زمن الصديق ، ولا أول الليل ، ولا كل ليلة ، ولا هذا العدد »^(٣).

وقال ابن حجر في « التهذيب » : قال الساجي : صدوق كان كثير الفلط ، حدثنا أحمد بن محمد ، سمعت يحيى بن معين يقول : كان مسلم بن خالد ثقة صالح الحديث فما أنكروا عليه حديث أبي هريرة « البيعة على من أدهى وأبين على من أنكر إلا في القسامة » وحديث ابن عباس : « ملعون من أتى النساء في أدبارهن » وحديث أنس : « بشت على أمر ثمانية آلاف نبي ... » وغير ذلك من المناكير .

وذكره ابن البرقي في باب من نسب إلى الضعف من يكتب حديثه .

وقال الدارقطني : ثقة حكاه ابن القطان (١٠ / ١٣٠) .

وقال ابن حجر في « التتريب » : فقيه صدوق كثير الأوهام .

[تهذيب الكمال في معرفة الرجال للمزي ، ج : ٢٧ ، ص : (٥١٣ - ٥١٤)] .

(١) مسلم ، صحيح مسلم بشرح النووي ، ج : ٣ ، ص : ٤٠ .

(٢) شهاب الدين القسطلاني ، إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري ، ج : ٤ ، ص : ٦٥٥ .

(٣) شهاب الدين القسطلاني ، إرشاد الساري ، ج : ٤ ، ص : ٦٥٦ .

وجاء في (الفقه الاسلامي وأدلته) للدكتور الزحيلي عن (ابن عباس) أنه قال
متحدثاً عن صلاة رسول الله ﷺ في شهر رمضان وفي غيره من الشهور :

« كان يصلي في شهر رمضان ، في غير جماعة ، عشرين ركعة والوتر »^(١).

فقيد (في غير جماعة) في هذا الحديث مؤشر على أن النبي الأكرم ﷺ لم يشرع
صلاة (التراويح) ولم يأت بها .

وتتحدث (عائشة) عن صلاة رسول الله ﷺ في شهر رمضان ، فلا نرى في
حديثها أية إشارة الى (التراويح) من قريب أو من بعيد ، ولو كان النبي الأكرم ﷺ قد
صلى هذه النافلة ، في المسجد أو في أي مكان آخر لما كان ينبغي علينا خبر هذه الصلاة ،
ولجاء نقله في كتب الحديث في غاية الوضوح ، ولكن لأن رسول الله ﷺ لم يشرع هذه
الصلاة جاء المكس على ذلك ، فقد روى البخاري في صحيحه قائلاً :

« حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن سعيد المغبري عن أبي سلمة بن عبد
الرحمن أنه (سأل عائشة رضي الله عنها : كيف كانت صلاة رسول الله ﷺ في رمضان ؟
فقلت : ما كان يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة ، يصلي أربعاً فلا
تسأل عن حسنهن وطولهن ، ثم يصلي أربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ، ثم يصلي
ثلاثاً .

فقلت : يا رسول الله أتنام قبل أن توتر ؟ قال : يا عائشة إن عيني تنام ، ولا ينام
قلبي »^(٢).

فأين هو موضع صلاة (التراويح) من كل ذلك ، وأين الاصل المدعى لها في
الدين .

قال تعالى : ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ

(١) د. وهبة الزحيلي ، الفقه الاسلامي وأدلته ، ج : ٢ ، ص : ٤٤ ، وانظر : نيل الأوطار ، ج : ٣ ، ص : ٥٣ .
(٢) البخاري ، صحيح البخاري ، ج : ٢ ، ص : ٢٥٢ - ٢٥٣ ، وانظر : كنز العمال ، ج : ٧ ، ح : ١٧١٨٩ ، ص : ٦٧ .

لِتَقْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يَفْلَحُونَ ﴿١١﴾.

قال أبو عبد الله الصادق عليه السلام :

« صوم شهر رمضان لفرصة ، والقيام في جماعة في ليلته بدعة ، وما صلاها رسول الله ﷺ في ليلته بجماعة ، ولو كان خيراً ما تركه ، وقد صلى في بعض ليالي شهر رمضان وحده ، فقام قوم خلفه ، فلما أحس بهم ، دخل بيته ، فعل ذلك ثلاث ليالي ، فلما أصبح بعد ثلاث ، صعد المنبر ، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال :

أيها الناس لا تصلوا النافلة ليلاً في شهر رمضان ، ولا في غيره في جماعة فانها بدعة ، ولا تصلوا ضحى فانها بدعة ، وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة سبيلها الى النار ، ثم نزل وهو يقول : قليل من سنة خير من كثير في بدعة » (١٢).

وقال الامام موسى الكاظم عليه السلام :

« قيام شهر رمضان بدعة ، وصيامه مفروض ، قال الراوي : فقلت : كيف أصلي في شهر رمضان ؟ فقال : عشر ركعات والوتر والركعتان قبل الفجر ، كذلك كان يصلي رسول الله ﷺ ، ولو كان خيراً لم يتركه » (١٣).

جـ- (التراويح) : أمر مبتدع في وجهة نظر الكثير من علماء العامة :

ورد في كثير من أقوال علماء العامة أن عمر هو أول من شرع صلاة التراويح ، وجمع الناس عليها ، وهذا يعني أنها لم تكن موجودة في عهد رسول الله ﷺ ، وإنما هي (بدعة) محدثة ، وسوف ننقل للقارئ الكريم طائفة من هذه الأقوال :

(١) التحل : ١١٦ .

(٢) أبو جعفر الطوسي ، تهذيب الاحكام ، ج : ٣ ، ص : ٦٩ ، ح : ٢٢٦ . وانظر : وسائل الشيعة للحر العاملي ، ج : ٥ ، ص :

١٩٢ ، ح : ١ ، ومار الاتوار للمجلسي ، ج : ٩٤ ، ص : ٣٨١ ، ح : ٤ .

(٣) محمد باقر المجلسي ، بحار الاتوار ، ج : ٩٢ ، ص : ٣٨٤ ، ح : ٣ .

« قال العلامة أبو الوليد محمد بن الشحنة حيث ذكر وفاة عمر في حوادث سنة (٢٣) من تاريخه - روضة المناظر :

هو أول من نهى عن بيع أمهات الأولاد ، وجمع الناس على أربع تكبيرات في صلاة الجنائز ، وأول من جمع الناس على إمام يصلي بهم التراويح .. الخ .
ولما ذكر السيوطي في كتابه - تاريخ الخلفاء - أوليات عمر نقلًا عن العسكري قال :
هو أول من سمي أمير المؤمنين ، وأول من سنَّ قيام شهر رمضان - بالتراويح -
وأول من حرّم المتعة ، وأول من جمع الناس في صلاة الجنائز على أربع تكبيرات .. الخ .
وقال محمد بن سعد - حيث ترجم عمر في الجزء الثالث من الطبقات :

وهو أول من سنَّ قيام شهر رمضان - بالتراويح - وجمع الناس على ذلك ، وكتب به إلى البلدان ، وذلك في شهر رمضان سنة أربع عشرة ، وجعل للناس بالمدينة قارئين ، قارئاً يصلي التراويح بالرجال ، وقارئاً يصلي بالنساء .. الخ .

وقال ابن عبد البر في ترجمة عمر من الاستيعاب :

وهو الذي نوّز شهر الصوم بصلاة الاشفاع فيه ^(١) .

﴿ فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَنْتَ تُضِرُّونَ ﴾ ^(٢) .

هـ - أمير المؤمنين عليه السلام ينهى عن صلاة (التراويح) :

من المتفق عليه أن أمير المؤمنين عليه السلام هو أعلم الصحابة وأفقههم وأقضاهم بنص من رسول الله ﷺ على ذلك ، وقد روى علماء العامة في كتبهم بهذا الصدد الكثير من الأحاديث التي تدل على هذا المعنى .
فمن ذلك أنه عليه السلام قال :

(١) عبد الحسين شرف الدين ، النص والاجتهاد ، ص : ٢١٣ - ٢١٤ .

(٢) يونس : ٣٢ .

« أعلم أمتي بالسنة والقضاء بعدي علي بن أبي طالب »^(١).

وقال عليه السلام :

« أعلم أمتي من بعدي علي بن أبي طالب »^(٢).

وقال عليه السلام لعلي عليه السلام :

« أنت بَيْنَ لَأَمْتِي ما اختلفوا فيه بعدي »^(٣).

وعن أنس قال :

« قيل يا رسول الله ، عمن نأخذ العلم بعدك ؟ فقال عليه السلام عن علي »^(٤).

وقال عليه السلام :

« علي وعاء علمي ، ووصيي ، وبابي الذي أوتي منه »^(٥).

وكان جميع الصحابة يقرّون لعلي عليه السلام بالأعلمية ، ويرجعون إليه عندما تشكل عليهم أمور الدين ، ويقبلون حكمه من دون توقف لمعرفة ما به باب مدينة علم

(١) حسين علي الشاكري ، علي في الكتاب والسنة ، ج : ٢ ، ص : ١٤٦ ، من الاستيعاب ، ج : ٢ ، ص : ٢٩ ، والرياض النضرة ، ج : ٢ ، ص : ١١٤ ، وتفسير التبايوري في سورة الاحقاف ، ومناقب الخوارزمي ، ص : ٤٨ ، وتذكرة المفوَّض ، ص : ٨٧ ، ومطالب السؤل ، ص : ١٢ ، وفيض القدير ، ج : ٤ ، ص : ٢٥٧ ، وأخرجه أحمد ، والبيهقي ، وابن السنان .

(٢) حسين علي الشاكري ، علي في الكتاب والسنة ، ج : ٢ ، ص : ١٤٠ ، من الخوارزمي في المناقب ، ص : ٤٩ ، ومقتل الحسين ، ج : ١ ، ص : ٤٢ ، والمتمني في كثر المال ، ج : ٦ ، ص : ١٥٢ .

(٣) حسين علي الشاكري ، علي في الكتاب والسنة ، ج : ٢ ، ص : ١٤٢ ، من الحاكم في المستدرک ، ج : ٢ ، ص : ١٢٢ ، والذهبي في ميزان الاعتدال ، ج : ١ ، ص : ٤٧٢ ، والقندوزي في ينابيع المودة ، ص : ٢٠٣ ، وانظر لمزيد من الاطلاع على مصادر الحديث إحقاق الحق ، ج : ٦ ، ص : ٥٢ - ٥٥ ، وج : ١٦ ، ص : ٤٣٦ و ٤٣٥ ، وج : ٢٠ ، ص : ٣١٨ و ٣١٦ .

(٤) حسين علي الشاكري ، علي في الكتاب والسنة ، ج : ٢ ، ص : ١٤٣ ، من العلامة قطب الدين شاه في قرة العيني ، ص : ٢٣٤ .

(٥) حسين علي الشاكري ، علي في الكتاب والسنة ، ج : ٢ ، ص : ١٤٠ ، من كفاية الطالب ، ص : ٧٠ و ٩٢ ، وشمس الاخبار ، ص : ٢٩ .

النبي ﷺ، ووارث حكمته، وقد قال فيه أبو الفضل بن العباس بن عتبة بن أبي لهب :
 ما كنتُ أحسبُ أن الأمرَ منصرفٍ عن هاشمٍ ثمَّ منها عن أبي حَسَنِ
 أليسَ أولَ مَنْ صَلَّى لقبلكم وأعلمَ الناسَ بالقرآنِ والسُنَنِ
 وقد ثبت تاريخياً أنَّ أمير المؤمنين ﷺ قد نهى عن صلاة (التراويح) ، وزجر
 الناس عندما رأهم يؤدونها، فقد روي أنه :

« لما اجتمع الناس على أمير المؤمنين ﷺ بالكوفة سألوه أن ينصب لهم إماماً يصلي
 بهم نافلة شهر رمضان ، فزجرهم ، وعرفهم أنَّ ذلك خلاف السنة ، فتركوه ، واجتمعوا ،
 وقدّموا بعضهم ، فبث اليهم الحسن ﷺ ، فدخل عليهم المسجد ومعه الدرة ، فلما رأوه
 تبادروا الأبواب وصاحوا : واعمره »^(١).

ولنقرأ معاناة أمير المؤمنين ﷺ ، ومشاعره التي تفيض بالألم واللوعة ، من خلال
 ما ورد عنه بهذا الشأن :

« قد عملت الولاية قبلي أعمالاً خالفوا فيها رسول الله ﷺ متعمدين لخلافه ، ولو
 حلتُ الناس على تركها لتفرقوا عني ...

والله لقد أمرتُ الناس أن لا يجتمعوا في شهر رمضان إلا في فريضة ، وأعلمتهم أنَّ
 اجتماعهم في النوافل (بدعة) ، فتنادى بعض أهل عسكري ممن يقاتل معي : يا أهل
 الاسلام غيِّرت سنة عمر ا ينهانا عن الصلاة في شهر رمضان تطوعاً ، ولقد خفْتُ أن
 يثوروا ناحية جانب عسكري ، مالتيتُ من هذه الامة من الفرقة ، وطاعة أئمة الضلال ،
 والدعاة إلى النار ؟ .. »^(٢).

فأمير المؤمنين ﷺ ينص هنا على كون الجماعة في نافلة شهر رمضان (بدعة) .

(١) ابن أبي الحديد ، شرح نهج البلاغة ، ج : ١٢ ، ص : ٢٨٣ ، وانظر : التهذيب للشيخ الطوسي ، ج : ٣ ، ص : ٧٠ ،
 ج : ٢٢٧ ، ووسائل الشيعة للحر العاملي ، ج : ٥ ، ص : ١٩٢ ، ج : ٢ .

(٢) الحر العاملي ، وسائل الشيعة ، ج : ٥ ، ص : ١٩٣ ، ج : ٤ ، وانظر : بحار الانوار للعلامة المجلسي ، ج : ٩٣ ، ص : ٣٨٤ .

وإن الجماعة لا تشرع إلا في الفريضة ، ونص في صدر هذا الحديث أيضاً على أن هذه الأمور قد أصبحت بمنابة السنة الثابتة في نظر عوام الناس على الرغم من أنها لم تشرع من قبل صاحب الرسالة ﷺ ، وأنه ﷺ كان يعاني من تمسك الناس بهذه البدع ، وتركهم لسنة رسول الله ﷺ ، ولكنه ﷺ يؤثر السكوت ، ويفضل الغض عن ذلك ، خوفاً من وقوع الفتنة بين المسلمين ، وحفظاً لمصلحة الاسلام العليا .

هـ- التضارب الفاضح في عدد ركعات (التراويح) ،

على الرغم من الاصرار الكبير لدى البعض للتمسك بمشروعية (التراويح) ، والقول بأنها كانت قائمة في زمن النبي الاكرم ﷺ إلا أنه تركها مخافة أن تفترض على الامة ، إلا أن هؤلاء لم يتفقوا على صيغة محددة وواضحة لكيفية هذه الصلاة ، وعدد ركعاتها ، فجاءت أقوالهم متضاربة ومتعارضة بشكل فاضح ، الأمر الذي لم يعهده المسلمون في أية فريضة اسلامية أخرى ، فإن من الممكن أن تتعدد الأقوال والآراء في بعض المسائل الفرعية من الدين ، أما أن يقع مثل هذا النحو من التضارب في أصل العبادات التي يدعى أنها منتسبة إلى التشريع وصادرة عنه ، فهذا ما لا يصح بحال من الأحوال ، وخصوصاً في عبادة مثل الصلاة التي هي أمر توقيفي لا يؤخذ في هيئته وطريقته إلا عن مصدر تشريعي موثوق الصدور ، فلننظر إلى هذا التضارب العجيب .

يقول (ابن حجر) في (فتح الباري) :

« لم يقع في هذه الرواية عدد الركعات التي كان يصلي بها أبي بن كعب ، وقد اختلف في ذلك ، ففي (الموطأ) عن محمد بن يوسف عن السائب بن يزيد أنها إحدى عشرة ، ورواه سعيد بن منصور من وجه آخر ، وزاد فيه (وكانوا يقرؤون بالمائتين ، ويقومون على العصى من طول القيام) .

ورواه محمد بن نصر المروزي من طريق محمد بن اسحق ، عن محمد بن يوسف ،

فقال : ثلاث عشرة .

ورواه عبد الرزاق من وجه آخر عن محمد بن يوسف فقال : إحدى وعشرين .
وروى مالك من طريق يزيد بن حليفة ، عن السائب بن يزيد : عشرين ركعة ،
وهذا محمول على غير الوتر .

وعن يزيد بن رومان قال : (كان الناس يقومون في زمان عمر بثلاث وعشرين) .
وروى محمد بن نصر من طريق عطاء قال : (أدركتهم في رمضان يصلون عشرين
ركعة ، وثلاث ركعات الوتر) .

والجمع بين هذه الروايات ممكن باختلاف الأحوال ، ويحتمل أن ذلك الاختلاف
بحسب تطويل القراءة وتخفيفها ، فحيث يطيل القراءة تقل الركعات وبالعكس .

وبذلك جزم الداودي وغيره ، والعدد الأول موافق لحديث عائشة المذكور بعد
هذا الحديث في الباب ، والثاني قريب منه ، والاختلاف فيما زاد عن العشرين راجع إلى
الاختلاف في الوتر ، وكأنه كان تارةً يوتر بواحدة ، وتارةً بثلاث .

وروى محمد بن نصر من طريق داود بن قيس قال : (أدركت الناس في إمارة أبان
بن عثمان ، وعمر بن عبد العزيز - يعني بالمدينة - يقومون بست وثلاثين ركعة ، ويوترون
بثلاث ، وقال مالك هو الأمر القديم عندنا) .

وعن الزعفراني عن الشافعي (رأيت الناس يقومون بالمدينة بتسع وثلاثين وبمكة
بثلاث وعشرين ، وليس في شيء من ذلك ضيق) .

وعنه قال : إن أطالوا القيام وأقلوا السجود فحسن ، وإن أكثروا السجود وأخفوا
القراءة فحسن ، والأول أحب إلي .

وقال الترمذي : أكثر ما قيل فيه أنها تُصلى إحدى وأربعين ركعة يعني بالوتر - كذا
قال - .

وقد نقل ابن عبد البر ، عن الاسود بن يزيد : تُصلى أربعين ، ويوتر بتسع ، وقيل :

ثمان وثلاثين، ذكره محمد بن نصر عن ابن أئين عن مالك، وهذا يمكن رده إلى الأول بانضمام ثلاث الوتر، لكن صرح في روايته بأنه يوتر بواحدة فتكون أربعين إلا واحدة، قال مالك: وعلى هذا العمل منذ بضع ومائة سنة.

وعن مالك: ست وأربعين وثلاث الوتر، وهذا هو المشهور عنه، وقد رواه ابن وهب، عن العمري، عن نافع، قال: لم أدرك الناس إلا وهم يصلون تسعاً وثلاثين يوترون منها بثلاث.

وعن زرارة بن أوفى أنه كان يصلي بهم بالبصرة أربعاً وثلاثين ويوتر.

وعن سعيد بن جبير: أربعاً وعشرين.

وقيل ست عشر غير الوتر.

وروي عن أبي مجلز عن محمد بن نصر، وأخرج من طريق محمد بن اسحق حدثني محمد بن يوسف، عن جده السائب بن يزيد قال: كنّا نصلي زمن عمر في رمضان ثلاث عشرة.

قال ابن اسحق: وهذا أثبت ما سمعت في ذلك، وهو موافق لحديث عائشة في صلاة النبي ﷺ من الليل، والله أعلم^(١)!!!

فانظر أيها القارئ الكريم أين يؤدي الابتعاد عن الشرع المبين، وإلى أي طريق يوصل.. فهل يمكن للشريعة الإسلامية أن تقع في مثل هذا التضارب والتهاتر؟

وهل يمكن أن تضطرب تعاليمها إلى هذا المستوى الغريب من التشويش؟!

إن الإسلام لأسمى من أن تعلق به هذه الترهات والأقاويل، وأقدس من أن تُنسب إليه مثل هذه السفاسف والأباطيل.

مداخلات :

ومن الغريب حقاً ما قام به صاحب كتاب (المفني) من محاولات متمسكة لتبرير هذه (البدعة) حيث يقول :

« وإذا كان فيه الدعاء إلى الصلاة ، والتشدد في حفظ القرآن ، فما الذي يمنع أن يعمل به على وجه أنه مسنون ؟ »^(١).

فهل أن الأمر المختلف فيه أمر ذوقي يمكن بشأنه الإرجاع إلى حكم العقل البشري القاصر عن إدراك المصالح والمفاسد بأبعادها وتفصيلها الغائبة عنه ؟! على أن الأدلة الشرعية القاطعة تضافرت على نبذ هذا النمط من الاستدلال الذي يعتمد على العقل والذوق ، والردع عن ذلك ، باعتباره أن دين الله لا يُصَابُ بالعقول .

وهل هذا إلا تحكيم للرأي الذي يتقاطع مع تعاليم الشرع المبين ، ويخالف فلسفة التشريع من الأساس ؟

وهل يمكن لنا من خلال إدراك مصلحة معينة في فعل معين من أن نشرع ذلك العمل ، ونعذه مندوباً ؟!

ثم ما أدرانا أن الدعاء إلى الصلاة ، والتشدد في حفظ القرآن الكريم ، يتوقف على الالتزام بمثل هذا العمل ، وإضفاء صفة الشرعية عليه ؟

ولو كان الأمر كذلك فلماذا لم يكن أصل الانتماء بالنافلة مشروعاً ومندوباً ؟ ولماذا هذا التخصيص بنافلة شهر رمضان دون بقية النوافل الأخرى ؟ أليس في بقية النوافل دعاء إلى الصلاة ، وتشدد في حفظ القرآن الكريم ؟

يقول الله عز وجل : ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا ﴾^(٢).

(١) نقله الشريف المرتضى في الشافي في الإمامة ، ج : ٤ ، ص : ٢١٧ .

(٢) الاحزاب : ٣٦ .

وقال رسول الله ﷺ في الحديث المتفق عليه :

« من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد »^(١).

إنَّ هذا الاستدلال لا يعدو أن يكون محاولة يائسة ، وخارقة لجميع الأسس التي اتفق عليها المسلمون بمختلف المذاهب والمشارب .

يقول الدكتور (يوسف القرضاوي) بشأن التوقيف في العبادات :

« قال شيخ الاسلام ابن تيمية : (أن تصرفات العباد من الأقوال والأفعال نوعان : عبادات يصلح بها دينهم ، وعادات يحتاجون إليها في دنياهم ، فباستقراء أصول الشريعة نعلم أن العبادات التي أوجبها الله ، أو أحبها ، لا يثبت الأمر بها إلا بالشرع ، وأما العادات فهي ما اعتاده الناس في دنياهم مما يحتاجون إليه ، والأصل فيه عدم الحظر ، فلا يحظر منه إلا ما حظره الله سبحانه وتعالى ، وذلك لأنَّ الأمر والنهي هما شرع الله ، والعبادة لا بد أن تكون مأموراً بها ، فالـم يثبت أنه مأمور به كيف يحكم عليه بأنه محظور) .

ولهذا كان أحمد وغيره من فقهاء أهل الحديث يقولون : إنَّ الأصل في العبادات التوقيف ، فلا يشرع منها إلا ما شرعه الله ، والآ دخلنا في معنى قوله تعالى : ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِّنْ آلَدِينِ مَا لَمْ يَأْذَن بِهِ اللَّهُ ﴾^(٢) .^(٣)

فهل غابت كل هذه الأدلة عن بال صاحب (المغني) فادعى ذلك غفلةً ، أو علم بذلك إلا أنه كابر متصفاً ؟

على أن الأكثر غرابةً من ادعاء صاحب (المغني) المذكور حول (التراويح) ، هو المغالطة التي حاول من خلالها (ابن أبي الحديد المعتزلي) تبرير هذه (البدعة) ، والانتصار إلى محدثها ، حيث يقول :

(١) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١ ، ص : ١١٠١ ، ص : ٢١٩ .

(٢) الشورى : ٢١ .

(٣) د. يوسف القرضاوي ، الحلال والحرام في الاسلام ، ص : ٣٦ .

« أليس يجوز للإنسان أن يخترع من النوافل صلوات مخصوصة بكيفيات مخصوصة وأعداد ركعات مخصوصة ، ولا يكون ذلك مكروهاً ولا حراماً ، نحو أن يصلي ثلاثين ركعة بتسليمية واحدة ، ويقرأ في كل ركعة منها سورة من قصار المفصل أفيقول أحدان هذا بدعة ، لانه لم يرد فيه نص ولا سبق إليه المسلمون من قبل ... » .

ثم أضاف مبرراً لـ (التراويح) دخولها في دائرة الجواز بزعمه :

« فان قال : هذا يسوغ ، فإنه داخل تحت عموم ما ورد في فضل صلاة النافلة ، قيل له : والتراويح جائزة ومسنونة لأنها داخلية تحت عموم ما ورد في فضل صلاة الجماعة » ^(١).

ولنا على كلام (المعتزلي) هذا ملاحظتان :

أولاً : إن العمل العبادي الذي نعته (ابن أبي الحديد) بالجواز ، وادّعى أنه ليس بمكروه ولا حرام باتفاق الجميع ، لا يخلو من نقاش ، إذ أن هناك خلافاً مستفيضاً بين الفقهاء في أنه هل يجوز الاتيان بالنوافل على أية هيئة كانت ، أو أن صلاة النافلة لا بد أن تُراعى فيها الشروط التوقيفية التي ذكرتها الشريعة الاسلامية لها ، فالرأي الذي عليه أتباع مدرسة أهل البيت عليه السلام هو عدم جواز الاتيان بالنافلة التطوعية إلا بصورتها التوقيفية التي رويت عن النبي الاكرم صلى الله عليه وآله وسلم ، وأهل بيته الطاهرين عليهم السلام ، وهي أن تكون ركعتين ركعتين .

قال السيد (محمد كاظم اليزدي) في (العروة الوثقى) :

« يجب الاتيان بالنوافل ركعتين ركعتين » ^(٢).

فصلاة النافلة وإن كان أصلها عملاً تطوعياً مندوباً ، وداخلاً في صميم التشريع ، إلا أن الاتيان بها بقصد التقرب إلى الله جل ثناؤه لا بد أن تُلحظ فيه المقومات الدخيلة في

(١) ابن أبي الحديد المعتزلي ، شرح نهج البلاغة ، ج : ١٢ ، ص : ٢٨٣ .

(٢) محمد كاظم اليزدي ، العروة الوثقى ، ج : ١ ، ص : ٥١٥ ، مسألة : ١ .

أصل ماهيتها . فقللاً من شروط إيقاع النافلة أن تكون مع فاتحة الكتاب ، وأن يكون المصلي على طهور ، فقد ورد أنه (لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب) ، و (لا صلاة إلا بطهور) ، ولا يمكن تعدي هذه الشروط ، والاتيان بصلاة النافلة من دون فاتحة الكتاب ، أو من دون طهور مثلاً ، وهكذا الأمر بالنسبة إلى تحديد ركعات النافلة ، إذ لا يمكن على رأي مدرسة أهل البيت عليهم السلام أن يؤتى بها بأية هيئة أو كيفية كانت ، وإنما يجب التقيد بالاتيان بها ركعتين ركعتين .

نعم هناك أفعال مرنة ضمن اطار صلاة النافلة نفسها ، يمكن للمكلف أن يتحرك في ظلها باختياره ، كالتحكّم في طبيعة (السورة) التي يقرأها بعد فاتحة الكتاب ، أو نوع الدعاء الذي يدعو به ، أو كمية الذكر الذي يأتي به .. أو غير ذلك من الأمور التي أو كل التصرف فيها إلى نفس المكلف ، شريطة أن تبقى محتفظة بسمة الشرعية ، ومندرجة تحت العموميات الثابت ورودها عن الشريعة المقدسة .

يبقى أمر يجدر التنبيه عليه ، وهو أن الخروج من كيفية الركعتين في النافلة لا يتم إلا عن طريق الدليل الشرعي ، إذ الأصل هو الركعتان إلا ما خرج بالدليل ، ومثال ما خرج بالدليل ركعة الوتر التي تُختم بها صلاة الليل .

وأما أبناء العامة ، فقد اختلفوا في ذلك أيضاً ، وإن كان أكثرهم على الجواز ، إلا أن بعضهم نصّ على أن الزيادة على الركعتين أمر مكروه . وبعضهم قصر الزيادة على الأربع .. وهكذا .

قال الامام (القدوري الحنفي) :

« ونوافل النهار إن شاء صلى ركعتين بتسليمة واحدة ، وإن شاء أربعاً ، وتكره الزيادة على ذلك ، فأما نافلة الليل فقال أبو حنيفة : إن صلى ثمان ركعات بتسليمة واحدة جاز ، وتكره الزيادة على ذلك » ^(١) .

(١) الباب في شرح الكتاب لمحمد الفتي الحنفي ، ج : ١ ، ص : ٩١ - ٩٢ ، وانظر : (الفقه الاسلامي وأدلته) للدكتور ..

وقال (أبو يوسف ومحمد) :

« لا يزيد بالليل على ركعتين بتسليمة واحدة »^(١).

وقال في (المهذب) :

« والسنة أن يسلم من كل ركعتين ، لما روي عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال :

(صلاة الليل مثنى مثنى ، فإذا رأيت أن الصبح تداركك فأوتر بواحدة) ، وإن جمع ركعات

بتسليمة جاز ، لما روت عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ (كان يصلي ثلاث عشرة

ركعة ، ويوتر من ذلك بمغمس ، يجلس في الآخرة ويسلم ، وأنه أوتر بسبع ومغمس لا

يفصل بينهما بسلام) ، وإن تطوع بركعة جاز لما روي أن عمر رضي الله عنه (مر بالمسجد فصل

ركعة فتبعه رجل ، فقال يا أمير المؤمنين ألما صليت ركعة ، فقال : ألما هي تطوع فمن شاء

زاد ومن شاء نقص » .

وعقب على ذلك (النووي) بالقول :

« .. في مذاهب العلماء في ذلك : قد ذكرنا أنه يجوز عندنا أن يجمع ركعات كثيرة من

التوافل المطلقة بتسليمة ، وإن الأفضل في صلاة الليل والنهار أن يسلم من كل ركعتين ،

وبهذا قال مالك وأحمد وداود وابن المنذر ، وحكي عن الحسن البصري وسعيد بن جبير ،

وقال أبو حنيفة : التسليم من ركعتين أو أربع في صلاة النهار ، سواء في الفضيلة ، ولا يزيد

على ذلك ، وصلاة الليل ركعتان وأربع وست وثمان بتسليمة ، ولا يزيد على ثمان ، وكان

ابن عمر يصلي بالنهار أربعاً ، واختاره اسحق »^(٢).

فكيف يمكن أن يدعى بعد كل هذه الأقوال والآراء أن أحداً لم يقل بكراهة أو

حرمة صلاة ثلاثين ركعة بتسليمة واحدة ، كما قال ذلك المعتزلي بشكل قاطع ، وأرسله

الزحيلي ج : ٢ ، ص : ٥٠ .

(١) اللباب في شرح الكتاب لمحمد النقي ج : ١ ، ص : ٩١ - ٩٢ وانظر : (الفقه الاسلامي وأدلة) للدكتور وهبة الزحيلي ج : ٢ ، ص : ٥٠ .

(٢) أبو ذر بن النوراني . المجموع من شرح المهذب ج : ٤ ، ص : ٤٩ - ٥١ .

إرسال المسلمات .

وهذا كله طبعاً فيما لو جاء المكلف بالعمل على سبيل القرية المطلقة . ولم ينسبه إلى الشريعة الاسلامية المقدسة ، وأما إذا تمت نسبة هذا العمل العبادي المخترع بكيفيته المذكورة والمخصوصة هذه إلى الشريعة ، وأدعي أنه مستفاد منها ، وأنه جزء من تعاليمها ، فلا شك ولا ريب في كونه عملاً محرماً ، بل هو من أبرز مصاديق قوله ﷺ :
 « مَنْ أَحَدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ » .

وقد مرّت الإشارة إلى موضوع (قصد التشريع) فيما تقدم ، وذكرنا الضابطة التي يتم بموجبها دخول العمل من هذه الناحية في الدين أو خروجه عنه .
 قال الشيخ (يوسف البحراني) في (الحدائق الناضرة) :

« لا ريب في أن الصلاة خير موضوع ، إلّا أنه متى اعتقد المكلف في ذلك أمراً زائداً على ما دلّت عليه هذه الأدلة من عددٍ مخصوص ، وزمانٍ مخصوص ، أو كيفية خاصة ، ونحو ذلك ، مما لم يقم عليه دليل في الشريعة ، فأنه يكون محرماً ، وتكون عبادته بدعة ، والبدعية ليست من حيث الصلاة ، وأنما هي من حيث هذا التوظيف الذي اعتدّه في هذا الوقت ، والعدد ، والكيفية ، من غير أن يرد عليه دليل » (١) .

ومن الواضح لدينا أنه حينما سنّت هذه الصلاة ، وأمر المسلمون بها ، وعيّن لهم امام خاص يقيمها ، واستحسن ذلك بعد ذلك ، فأنه لم يُعمد إلى هذا العمل بما هو عمل عام ، يأتي به الشخص بنية القرية المطلقة ، وامتنال عموميات الأدلة التي تحت المسلمين على صلاة النوافل ، أو صلاة الجماعة - على الرغم من أننا لا نسلم حتى هذا المقدار لما ذكرناه آنفاً - وأنما الملاحظ أنه قد أريد لهذا العمل أن يكون عملاً دورياً وثابتاً ، وبهذا فهو مقصود بكيفيته الخاصة ، ومنسوب إلى التشريع بما يحمل من مواصفات وخصوصيات معينة ، وهذا يعني قصد التشريع المنافي والمبطل لاندراجه تحت العموميات المشار إليها في كلام

(١) يوسف البحراني ، الحدائق الناضرة ، ج : ٦ ، ص : ٨٠ .

(ابن أبي الحديد) ، لو توافقنا معه جداً بشأنها .

وقد حصل هذا الأمر فعلاً ، وجمي بهذو النافلة تحت عنوان الندب الشرعي ، وأخذ بعض المسلمين يتعاهدون هذا العمل دهرأ بعد دهر على أنه سنة ثابتة من صميم التشريع ، ولذا رأينا فيما سبق أن المصلين الذين نهاهم أمير المؤمنين عليه السلام عن أداء هذو الصلاة وأوضح لهم أنها (بدعة) ، ومخالفة لحكم الله تعالى ، وسنة رسوله الكريم ﷺ ، اعترضوا عليه ونادوا ، وأعمراه ، ومن بعد ذلك أصروا على مزاولتها ، والاقامة عليها .

ثانياً : إن ما يمكن أن تشمله عموميات ما ورد في فضل صلاة الجماعة ، والدعوة إلى إقامتها على ما ذكره (المعتزلي) هو خصوص الأمر القابل للاتصاف بهذا العنوان ، والذي يمكن بشأنه ذلك ، لا الأمر المنهي عنه والخارج عن دائرة الصلوات بشكل عام (إنما لورود الدليل على عدم صحة الاتيان به ، أو لعدم الدليل عليه) ، أو الخارج عن دائرة الصلوات التي تُسن فيها صلاة الجماعة ، على أحسن التقديرين .

وقد ورد عن الشريعة الاسلامية ثبوت بعض الصلوات المستحبة التي يجوز أن تُصلّى جماعة بالأصالة أو بالعارض ، ولم نرَ فيما بين هذو الصلوات صلاة يُقال لها (التراوج) ، على أن هناك عاماً يشمل الصلاة جماعة في النافلة غير ما ذكر بخصوصه من إستثناء .

قال السيد (محمد كاظم اليزدي) في (العروة الوثقى) :

« لا تشرع الجماعة في شيء من النوافل الأصلية وإن وجبت بالعارض بنذر أو نحوه ، حتى صلاة الغدير على الأقوى ، إلا في صلاة الاستسقاء ، نعم لا بأس بها فيما صار نفلاً بالعارض ، كصلاة العيدين ، مع عدم اجتماع شرائط الوجوب ، والصلاة المعادة جماعة ، والفريضة المتبرع بها عن الغير ، والمأتي بها من جهة الاحتياط الاستحبابي »^(١).

(١) محمد كاظم اليزدي ، العروة الوثقى ، ج ١ ، ص : ٧٦٤ - ٧٦٥ ، مسألة ٢ .

٢ - النداء الثاني يوم الجمعة :

من أمثلة (الابتداع) الاخرى التي لا أصل لها في الدين ، ولم تأمر بها الشريعة الاسلامية المقدسة هو النداء الثاني يوم الجمعة ، فقد روى علماء العامة ومحدثوهم في مصادرهم المعتمدة ان هذا الأذان لم يكن موجوداً على عهد رسول الله ﷺ ، وان (عثمان بن عفان) هو الذي استحدثه من تلقاء نفسه من دون سابق مثال ، ولا شك في ان هذا المقدار كافٍ لالتطابق تعريف (الابتداع) عليه .

جاء في صحيح البخاري :

« كان النداء يوم الجمعة أوله إذا جلس الامام على المنبر على عهد النبي ﷺ ، وأبي بكر وعمر رضي الله عنهما ، فلما كان عثمان رضي الله عنه ، وكثر ، الناس زاد النداء الثالث على الزوراء »^(١).

وورد في (سنن ابن ماجه) :

« ما كان لرسول الله ﷺ إلا مؤذن واحد ، إذا خرج أذن ، وإذا نزل أقام ، وأبو بكر وعمر كذلك ، فلما كان عثمان ، وكثر الناس ، زاد النداء الثالث على دار في السوق يقال لها الزوراء »^(٢).

وورد في (سنن النسائي) :

« إنما أمر بالتأذين الثالث عثمان حين كثر أهل المدينة ، ولم يكن لرسول الله ﷺ غير مؤذن واحد ، وكان التأذين يوم الجمعة حين يجلس الامام »^(٣).

(١) البخاري ، صحيح البخاري ، ج ١ ، ص : ٢١٩ ، باب : الاذان يوم الجمعة ، وعنه : مصابيح السنة للبغوي ، ج : ١ ، ص : ٤٧٥ ، ح : ٩٨٤ .

(٢) ابن ماجه ، سنن ابن ماجه ، تحقيق : محمد فؤاد عبد الباقي ، ج : ١ ، ح : ١١٣٥ ، ص : ٣٥٩ .

(٣) النسائي ، سنن النسائي بشرح السيوطي ، ج : ٣ ، ص : ١٠٠ - ١٠١ .

وفيه أيضاً :

« كان بلال يؤذن إذا جلس رسول الله ﷺ على المنبر يوم الجمعة ، فإذا نزل أقام ، ثم كان كذلك في زمن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما »^(١).

وفي (مجمع البيان) للعلامة (الطبرسي) :

« عن السائب بن يزيد قال : كان لرسول الله ﷺ مؤذن واحد بلال ، فكان إذا جلس على المنبر أذن على باب المسجد ، فإذا نزل أقام الصلاة ، وكان أبو بكر وعمر كذلك ، حتى إذا كان عثمان ، وكثر الناس ، وتباعدت المنازل ، زاد أذاناً ، فأمر بالتأذين الأول على سطح دار له بالسوق يقال لها : الزوراء ، وكان يؤذن له عليها ، فإذا جلس عثمان على المنبر أذن مؤذنه ، فإذا نزل أقام للصلاة »^(٢).

ففي هذه النصوص دلالة صريحة على أن هذا النداء إنما كان محض ابتداء ، ولم يكن له أي أثر في حياة رسول الله ﷺ ، ولم يرد به الأمر من قبل الشريعة ، لا بالدليل العام ، ولا بالدليل الخاص ، فهو وارد إلى الدين - إذن - من خارج حياطه وحدوده ، وبهذا فقد أدخل في الدين ما ليس منه ، وهذا حد (الابتداء) كما هو واضح .

ويؤيد هذا المعنى ما نقله العامة في كتبهم عن (ابن عمر) أنه قال صريحاً :

« الأذان الأول يوم الجمعة بدعة »^(٣).

ومن نص على عدم وجود هذا الأذان في عهد رسول رسول الله ﷺ (ابن تيمية) حيث يقول في فتاواه :

« أما النبي ﷺ فإنه لم يكن يصلي قبل الجمعة بعد الأذان شيئاً ، ولا نقل هذا عنه أحد ، فإن النبي ﷺ كان لا يؤذن على عهده إلا إذا قعد على المنبر ، ويؤذن بلال ، ثم

(١) النسائي ، سنن النسائي بشرح السيوطي ، ج : ٣ ، ص : ١٠٠ - ١٠١ .

(٢) الفضل بن الحسن الطبرسي ، مجمع البيان ، ج : ١٠ ، ص : ٣٦٦ - ٣٦٧ .

(٣) الشوكاني ، نيل الاوطار من أحاديث سيد الاخيار ، ج : ٣ ، ص : ١٠٠ - ١٠١ ، وانظر : فتح الباري لابن حجر
المسقلاني ، ج : ٢ ، ص : ٣٩٤ .

يخطب النبي ﷺ الخطبتين ، ثم يقيم بلال ، فيصلي بالناس ^(١) .

ومن الملاحظ أنَّ هذا النداء المبتدع تارة يسمى بـ (الأذان الثالث) ، وأخرى بـ (الأذان الثاني) ، وثالثة بـ (الأذان الأول) ، وكل هذه المصطلحات تشير إليه ، وتعبّر عنه من لحاظ معين ، فقد سُمي ثالثاً باعتبار إضافته إلى الأذان والاقامة المسموعين في الصلاة من باب إطلاق اسم الأذان على الإقامة تغليباً ، وسُمي ثانياً باعتبار الأذان الحقيقي لا الإقامة ، فهو ثانٍ بالنسبة إلى الأذان الحقيقي ، وسُمي أولاً باعتبار أنه يؤذن به قبل الأذان والاقامة .

ومن خلال النظر في النصوص المتقدمة يظهر أنَّ المدافعين عن هذه (البدعة) حالوا أن يوجهوها بالكثرة السكانية الحاصلة في المدينة في عهد عثمان على ما يدعى ، لأنهم لم يجدوا مبرراً مشروعاً لها غير ذلك على حدّ زعمهم ، وهذا وحده كافٍ للدلالة على عدم ارتباط هذا النداء بالدين كما هو واضح .

ولكنَّ الطرف أن هؤلاء المدافعين قد أخفقوا حتى في هذا التبرير والتوجيه المزعوم ، ولم يحسنوا تمرير المغالطة التي مؤهوبها هذا الأمر ، وأضفوا عليه طابع الشرعية الزائف .

على أنَّ الذي ينبغي أن يلتفت إليه قارئنا الكريم هو أنَّ هذا التبرير سواء أضح أم لم يضح فهو لا يشفع في إخراج هذا الأمر الحادث عن دائرة (الابتداع) ، لأنه شرع في مقابل السنة الإلهية الثابتة بالنصوص الصريحة التي لا تقبل التلاعب والتغيير بأي حال كان .

فسواء برّر هؤلاء تشريع النداء المحدث بالكثرة السكانية أو بغيرها من التبريرات ، فإنَّ النداء الثاني يبقى مطبوعاً بالابتداع من دون تردد .

أما لماذا أخفق هؤلاء في توجيه هذه (البدعة) ، والقول بأنها شرعت لتلافي

الكثرة السكانية المحاطة في المدينة آنذاك ، فللمأمور التالية :

أولاً : أننا لو سلمنا أن الكثرة كانت حاصلة في أهل المدينة آنذاك وأن الضرورة كانت تدعو لاستيحاء كثرة المسلمين هذه بالتداء ، وتغطية عددهم المتزايد ، فإن هذا الأمر يدعو لان يناقض الحديث نفسه ، ويقع في التهاوت والاضطراب ، إذ أن التداء الجديد كان يؤتى به على عوَضٍ يُقال له (الزوراء) ، وقد قُسمت (الزوراء) بعانٍ ومواقع متعددة ، لا تبعد في جميع معاينها المذكورة بمسافة كبيرة عن المسجد النبوي ، وهذا مما لا يفي بالفرض المذكور من دون ريب ، إذ ينبغي أن يكون هذا التداء بفرض صحه الفلسفة من تشريعه (وإن كان هذا الأمر لا يصح إلا من قبل صاحب الشريعة) في موضع بعيد عن المسجد ليُسَمَّعَ مَنْ لا يسمع الأذان الشرعي ، لأن يكون الأذانان في دائرة سمعية واحدة !

فقد ذكر (الحموي) في (معجم البلدان) :

« أن الزوراء : موضع عند سوق المدينة قرب المسجد .. وقيل بل الزوراء سوق المدينة نفسه ، وحته حديث ابن عيسى عليه السلام ، أنه سمع صياح أهل الزوراء » (١) .
وجاء في كل من (القاموس) و (تاج العروس) : أن الزوراء بالمدينة قرب المسجد (٢) .

وجاء في (فتح الباري) :

« وجزم ابن بطال بأنه - أي الزوراء - حجر كبير عند باب المسجد ، وفيه نظر لما في رواية ابن اسحق عن الزهري هند ابن خزيمة وابن ماجه بلفظ (زلة النداء الثالث على دار في السوق يُقال لها الزوراء) ، وفي روايته هند الطبراني : (فأمر بالتداء الأول على دار له يُقال لها الزوراء ، فكان يؤذن له عليها ، فلذا جلس على المنبر أذن مؤذنه الأول ، فلذا

(١) ياقوت الحموي ، معجم البلدان ، ج ٣ ، ص ١٥٦١ .

(٢) لسان القاموس المحيط للفيروزآبادي ، ج ٢ ، ص ٤٢ ، وتاج العروس للعتبي ، المجلد الثالث ، ص ٣٤٦ .

نزل أقام الصلاة ، وفي رواية له من هذا الوجه (فأذن بالزوراء قبل خروجه ليُعلم الناس أن الجمعة قد حطرت) ، ونحوه في مرسل مكحول المتقدم .

وفي (صحيح مسلم) من حديث أنس : « أن نبي الله وأصحابه كانوا بالزوراء ، والزوراء بالمدينة عند السوق »^(١) .

فانت ترى - أيها القارئ الكريم - من خلال هذه الأقوال أن (الزوراء) التي كانت موضعاً يؤتى النداء المجدي بالقرب منه ، ليست ببعيدة في جميع معانيها المتقدمة عن باب المسجد النبوي الذي يؤذن من عنده لصلاة الجمعة بالأذان الشرعي المسنون .

فلماذا إذن ضمَّ النداء إلى النداء ، والخروج عن تعاليم الشريعة السمحاء ؟
فانياً ، لو سلمنا أن هناك كثرة سكانية قد حصلت لأهل المدينة آنذاك ، ولو افترضنا أن (الزوراء) كانت موضعاً بعيداً عن المسجد النبوي ، وأن هناك ضرورة قائمة لإعلام البقية المتبقية من المسلمين بشروع صلاة الجمعة ، فإن هذا الأمر لا يشفع أيضاً في قبول تبرير هذه (البدعة) بما ذكر ولا بغيره من ألوان الانتحالات والأهذار ، إذن من الممكن أن يتعمد المؤذنون ، ويلتجأوا هذه الحاجة من دون أن يتكرر النداء ، ويُعتمد إلى التشريع في مقابل السنة الثانية .

وتعدد المؤذنين لصلاة واحدة أمر جائز ومسنون ، وقد أفتى به علماء العامة في كتبهم ، ورووا له ما صح من الأخبار .
قال في (الشرح الكبير) :

« ولا تستحب الزيادة على مؤذنين كما روي أن النبي ﷺ كان له ليل وإبن أم مكتوم ، إلا أن تدعو الحاجة فيجوز ، فإنه قد روي عن عثمان رضي الله عنه أنه اتخذ أربعة مؤذنين ، وإذا كانوا أكثر من واحد ، وكان الواحد يُسمع الناس ، فالمستحب أن يؤذن واحد بعد واحد ، كما روي عن مؤذني النبي ﷺ ، فإذا كان الإعلام لا يحصل بواحد أذنوا على

حسب الحاجة ، إما أن يؤذّن كل واحد في ناحية ، أو دفعة واحدة في موضع واحد ^(١) .
وقال في (المغني) :

« وإن كان الإعلام لا يحصل بواحد أذّنوا على حسب ما يحتاج إليه ، إمّا أن يؤذّن كل واحد في منارة ، أو ناحية ، أو دفعة واحدة في موضع واحد .
قال أحمد : إن أذّن عدة في منارة فلا بأس ، وإن خافوا من تأذين واحد بعد الآخر فوات أول الوقت ، أذّنوا جميعاً دفعة واحدة ^(٢) .
وقال العلامة (الاميني) في (الغدير) :

« ولا أجد خلافاً في جواز تعدد المؤذنين ، بل رتبوا عليه أحكاماً مثل قولهم : هل الحكاية المستحبة أو الواجبة كما قيل تعدد بتعدد المؤذنين أم لا ؟ وقولهم : إذا أذّن المؤذن الأول ، هل للامام أن يبطئ بالصلاة ليفرغ من بعده ، أو له أن يخرج ويقطع من بعد أذانه ؟ وقولهم : إذا تعدد المؤذنون لهم أن يؤذّن واحد بعد واحد ، أو يؤذّن كلهم في أول الوقت ^(٣) .

ثالثاً : إن هناك تجمعات كبيرة وهائلة حصلت في مقاطع زمنية متعددة من تاريخ نبي الاسلام ﷺ ، في الغزوات وغيرها ، ومن أبرزها التجمع الذي حصل في غدير خم عند النص على خلافة أمير المؤمنين علي عليه السلام ، وقبل ذلك في أثناء أداء مناسك الحج .. ولكننا نرى أنه على الرغم من كثرة الناس الذين رافقوا رسول الله ﷺ ، لم يُعهد بآته ﷺ ، قد أمر بتشريع أذنين قط ، الأمر الذي يدل على أن قضية الأذان للصلاة قضية لا ترتبط بكثرة الناس ولا بغيرها من الأسباب .

قال العلامة (الاميني) في (الغدير) :

(١) ابن قدامة المقدسي ، الشرح الكبير ، ج ١ ، ص : ٤١٩ ، وانظر ابن مسلم ، الجامع الصحيح ، ج : ٢ ، ص : ٢ .

(٢) موفق الدين بن قدامة ، المغني ، ج ١ ، ص : ٤٤٥ .

(٣) عبد الحسين الأميني ، الغدير في الكتاب والسنة والأدب ، ج : ٨ ، ص : ١٢٧ .

« وعند خروجه ﷺ أصاب الناس بالمدينة جُدري (بضم الجيم وفتح الدال وفتحها) ، أو حصبة منعت كثيراً من الناس من الحج معه ﷺ ، ومع ذلك كان معه جموع لا يعلمها إلا الله تعالى ، وقد يقال : خرج معه تسعون ألفاً ، ويقال مائة ألف وأربعة عشر ألفاً ، وقيل مائة ألف وعشرون ألفاً ، وقيل مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً ، ويقال أكثر من ذلك ، وهذا عدّة من خرج معه ، وأما الذين حجّوا معه فأكثر من ذلك ، كالمقيمين بمكة ، والذين أتوا من اليمن مع علي (أمير المؤمنين) وأبي موسى »^(١) .

رابعاً : قد قيل بأنّ العلة تخصّص وتعمم على حدٍ سواء ، فلماذا كانت الكثرة السكّانية المدعاة سبباً لاختلاق نداء ثانٍ يجمع الناس إلى الصلاة ، ويعلمهم بدخول وقتها ، فلماذا لا يكون ذلك بشأن الفرائض اليومية ، ولماذا هذا التخصيص بصلاة الجمعة دون الغير ، علماً بأنّ التجمع للفرائض اليومية لم يكن بأقل من التجمع لصلاة الجمعة ، لعدم وجود كثرة في مساجد المدينة آنذاك ليشترك الناس فيها ؟!

خامساً : لو سلّمنا جدلاً أنّ هناك كثرة في المدينة قد دعت إلى نداء ثانٍ لصلاة الجمعة ، فما بال بقية المناطق والبلدان الإسلامية الأخرى التي اتخذت هذا الأمر سنّة ، وتعاملت معه من باب الالتزام ؟!

وكيف تبرر مشروعية هذا النداء (الذي هو مختلف من الأصل) لمنطقة صغيرة لاتضمّ إلا مجموعة قليلة من الناس يمكن أن يتحقّق بها النصاب الكامل لأداء هذه الصلاة ؟!

انظر - أيها القارئ الكريم - إلى ما يقوله (ابن حجر) حرفياً في (فتح الباري) :
« والذي يظهر أنّ الناس أخذوا بفعل عثمان في جميع البلاد إذ ذاك لكونه خليفة مطاع

(١) عهد الحسين الأميني ، الفدير ، ج : ١ ، ص : ٩ ، عن السيرة الحلبية ، ج : ٣ ، ص : ٢٨٣ ، وسيرة أحمد زيني دحلان ، ج : ٣ ، ص : ٣ ، وتاريخ الخلفاء لابن الجوزي في الجزء الرابع ، وتذكرة خواص الامة ، ص : ١٨ ، وذاكرة المعارف لقريند وچدي ، ج : ٣ ، ص : ٥٤٧ .

الأمر»^(١).

وعلى أية حال فإنه سواء أصح وجود كثرة في نفوس المسلمين آنذاك أم لم يصح ، فإن القول بأن النداء الثاني (بدعة) لا يحصى عنه ، لأنه أدخل في الدين من خارج حدوده وتعاليمه المشروعة ، ولو أن بطون الكتب والأسفار مُلئت بالتبريرات لهذا الأمر لما كان هناك أدنى شفاعة لقبول جواز تشريعه بشكل مطلق .

إن الأمور العبادية في الشريعة المقدسة - بما فيها الأذان - أمور توقيفية لا يصح الأخذ بها إلا من قبل الشارع المقدس ، ولا تصح الزيادة أو النقص فيها بأي حال من الأحوال ، وذلك لأنها شُرعت بنحو يسد حاجة الانسان مهما تقدّم به الزمن ، وتغيرت ظروف الحياة من حوله ، وهذا هو أحد أسرار أعجاز الشريعة الاسلامية ودوامها ، كما تقدمت الإشارة إليه في صدر هذه الدراسة .

فتلاً وردّ في الشريعة وجوب قصر الصلاة الرباعية في السق إلى ركعتين ، وعُيبت المسافة التي يتم في حدودها قصر الصلاة ، وكان ملحوظاً لدى الشريعة أن هذه المسافة التي يقطعها الانسان في ذلك الوقت بوسائل النقل المتاحة قد تستغرق يوماً كاملاً أو ينقص أو يزيد عن ذلك بمقدار ، وأن نفس هذه المسافة سوف يقطعها الانسان المتمدّن خلال دقائق معدودة ، عند تقدم الزمن وانفتاح مجالات المعرفة وآفاق العلم أمامه ، إلا أننا مع ذلك نرى أن الشريعة الاسلامية قد جعلت هذا الحكم أمراً عبادياً ثابتاً ، لا يقبل التفسير والتبديل ، ولم تسمح بأن تعدّ إليه يدُ التعديل مهما كان موقعها ومركزها ، باعتبار أن هذا الأمر أمر عبادي توقفي يلبي حاجة ثابتة في نفس الانسان ، لا تربطها أية علاقة بالامور المستجدة والمتطورة من حوله .

وهكذا الأمر بالنسبة إلى الأذان ، فقد تمّ تشريع أذان واحد بإجماع المسلمين قاطبة ، وقد لاحظت الشريعة المقدسة من خلال هذا الأمر حاجة الانسان الثابتة التي لا

(١) ابن حجر الصقلاني ، فتح الباري ، ج : ٢ ، ص : ٣٩٤ ، وراجع : نيل الاوطار للشوكاني ، ج : ٣ ، ص : ٢٦٣ .

تتأثر بالظروف المحيطة به ، وأن هذا التشريع يفي بتلبية هذه الحاجة ، مهما تطورت حياة الانسان ، وتقدم العلم به ، واختلفت طبيعة المجتمع الذي يعيش فيه ، ولذا فإن أي تغيير في هذا الامر سوف يدخل في حيز (الابتداع) من دون تردد ، ويكون من أبرز مصاديقه وموارده ، فسواء أكثر الناس أم لم يكثروا ، فإن الأذان المشروع واحد ، كما ثبت عن طريق الدليل الشرعي القاطع ، وسيبقى واحداً إلى آخر لحظة في الحياة .

ثم إن هذا النداء المبتدع ، ونتيجة لاختراقه غطاء الحصانة الشرعية ، وإصرار البعض على قبوله ، ومحاولة تبرير تشريعه .. قد صار مدعاةً للتخبط وتضارب الأقوال والافعال ، ونشوء البدع الاضافية ، والتجراً على الله ورسوله ، والتلاعب بتعاليم الاسلام المقدسة ، وفق الميول والرغبات والأهواء .

قال في (شرح التاج الجامع للاصول) بخصوص هذا النداء :

« وعندي أنه يتأكد عمله ، فإن الناس في الأرياف ليس معهم ساعات ، وربما يكونون في أعمالهم في ضواحي البلاد والمحقول ، ويعتمدون في الذهاب للجمعة على سماع التذكير من المؤذن قبل الزوال ، واعتادوا ذلك » .

ثم يضيف :

« ولو قيل بوجوبه لم يبعد ، لتوقف الواجب ، وهو الذهاب للجمعة عليه ، ولقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا ﴾ ^(١) ، ولحديث : مَنْ دُلَّ عَلَى خَيْرٍ فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِ فَاعِلِهِ ، والله أعلم » ^(٢) !!

فما هو رأيك بهذه الطريقة من الاستدلال - أيها القارئ المنصف - وهل تعتقد أن مثل هذا الأمر لو تم في بقية التعاليم السماوية ، وجرى في أحكام الله المنزل ، أنه سوف يُبقى للتشريع قدسيته وحرمة ١؟

(١) فصلت : ٣٣ .

(٢) منصور علي ناصيف ، التاج الجامع للاصول في أحاديث الرسول ، ج : ١ ، ص : ٢١٨ ، وقت الجمعة والنساء .

وتعال معنا - أيها القارئ - لنطالع معاً ما قاله شارح (سنن الترمذي) لنرى ما فتح على ديننا من جزاء هذه التشريعات من باب ، وما ابتلي به من مُصاب ١ يقول (أحمد محمد شاكر) :

« ولفظ (الثالث) أوجب شبهة عجيبة ، فقد نقل القاضي أبو بكر العربي (ج : ٢ ، ص : ٣٠٥) أنه كان بالمغرب يؤذن ثلاثة من المؤذنين ، ببهل المفتين ، فأنهم لما سمعوا أنها ثلاثة لم يلهموا أن الإقامة هي النداء الثالث ، فجمعوها وجعلوها ثلاثة غفلةً وجهلاً بالسنة » ١١

ويضيف إلى ذلك :

« في رواية عند أبي داود في هذا الحديث (كان يؤذن بين يدي رسول الله ﷺ) إذا جلس على المنبر يوم الجمعة على باب المسجد ، فظن العوام ، بل كثير من أهل العلم أن هذا الأذان يكونُ أمام الخطيب مواجهةً ، فجعلوا مقام المؤذن في مواجهة الخطيب ، على كرسي أو غيره ، وصار هذا الأذان تقليداً صرفاً ، لا فائدة له في دعوة الناس إلى الصلاة ، وإعلامهم حضورها ، كما هو الأصل في الأذان والشأن فيه ، وحرصوا على ذلك حتى لينكروا على من يفعل غيره .

وأتباع السنة أن يكون على المنارة أو عند باب المسجد ، ليكون إعلاماً لمن لم يحضر ، وحرصوا على إبقاء الأذان قبل خروج الإمام ، وقد زالت الحاجة إليه ، لأن المدينة لم يكن بها إلا المسجد النبوي ، وكان الناس كلهم يجمعون فيه ، وكثروا عن أن يسمعوا الأذان عند باب المسجد ، فزاد عثمان الأذان الأول ، ليعلم من بالسوق ومن حوله حضور الصلاة » .

ثم يرى الشارح بأن لا ضرورة الآن إلى هذا النداء باعتبار كثرة المؤذنين وكثرة المنائر ١١ ، فيقول :

« أما الآن وقد كثرت المساجد ، وبُيّت فيها المنارات ، وصار الناس يعرفون وقت

الصلاة بلذان المؤذن على المنارة : فلما نرى أن يُكتفى بهذا الأذان ، وأن يكون عند خروج الامام ، اتباعاً للسنة ، أو يؤمر المؤذنون عند خروج الامام أن يؤذّنوا على أبواب المساجد»^(١).

وقال الشافعي :

« وأحب أن يكون الأذان يوم الجمعة حين يدخل الامام المسجد ، ويجلس على موضعه الذي يخطب عليه خشب أو جريد أو متبر أو شيء مرفوع له ، أو الأرض ، فإذا قُتل أخذ المؤذن في الإذان ، فإذا فرغ قام فخطب لا يزيد عليه .
وأضاف :

« وأحب أن كان فالأمر الذي على عهد رسول الله ﷺ أحب إلي »^(٢).

فأحدهم يضع والاخر يرفع . وكان الدين الحنيف ليس فيه أصل يقتضى أو سنة تتج

وعما وقّع فيه المدافعون عن هذا النداء من تهافت ، ما ذكروه من نسبة ابتداء هذا النداء إلى هشام بن عبد الملك . وأنه نقل الأذان إلى المنارة . واتفقوا على نعت صل هشام هذا بالابتداء ، ولم تطاوعهم السننهم على القول بأن (عثمان) هو المبتدع لهذا النداء .
جاء في (الاعتصام) ما نصه :

« قال ابن رشد : الاذان بين يدي الامام في الجمعة مكروه لأنه محدث . قال : وأول من أحدثه هشام بن عبد الملك :

وانما كلن رسول الله ﷺ إذا زالت الشمس وخرج رقي المنبر ، فإذا رآه المؤذنون - وكانوا ثلاثة - قاموا فأذّنوا في المشرفة واحداً بعد واحد ، كما يؤذّن في غير الجمعة ، فإذا فرغوا أخذ رسول الله ﷺ في خطبته ، ثم تلاه أبو بكر وعمر رضي الله عنهما ، فزاد عثمان عليه

(١) سنن الترمذي : شرح : أحمد محمد فاكم ، ج ٢ : ص ٣٩٣ .

(٢) الشافعي ، الأم ، ج ١ : ص ٢٢٤ ، وقت الاذان للجمعة .

لما كثر الناس أظناناً بالزوراء عند زوال الشمس ، يؤذّن للناس فيه بذلك أنّ الصلاة قد حضرت ، وترك الأذان بالمشرقة بعد جلوسه على المنبر على ما كان عليه ، فاستمر الأمر على ذلك إلى زمان هشام ، فنقل الأذان الذي كان بالزوراء إلى المشرقة ، ونقل الأذان الذي كان بالمشرقة بين يديه ، وأمرهم أن يؤذّنوا صفّاً ، وتلاه على ذلك من بعده من الخلفاء إلى زماننا هذا ، قال ابن رشد : وهو بدعة ^(١) .

فإذا كان نقل (هشام بن عبد الملك) للأذان الذي كان بالزوراء إلى المشرقة ، ونقل الأذان الذي كان بالمشرقة إلى ما بين يديه (بدعة) على ما صرح به ، فما ظنك بأصل إحداث هذا النداء على (الزوراء) الذي دلّ الدليل القاطع وحسب اعتراف الجميع بعدم وجوده في زمن رسول الله ﷺ !!؟

الفصل الثاني

حديث سنة الخلفاء الراشدين

الحديث ذريعة لنفي الابتداع .

نظرة في الحديث .

١ - ضعف الحديث واحتمال الوضع فيه .

أ - ضعف سند الحديث .

ب - إلتواء أساليب الحديث جميعاً إلى راوٍ واحد .

ج - اشتراك مضمون الحديث مع أحاديث أخرى .

مقطوعة الوضع .

٢ - الخلفاء الراشدون هم أئمة أهل البيت عليهم السلام .

أدلة ومؤيدات ،

أ - الإمام علي عليه السلام يرفض المبايعة على سيرة الشيخين .

ب - الخلاف بين الخلفاء الأربعة يناقض الأمر

بإتباعهم جميعاً .

- الخلاف بين علي عليه السلام والخلفاء الثلاثة .

- الخلاف بين الخلفاء الثلاثة .

ج - إرادة الخلفاء الأربعة تتنافى مع إنكار النص .

د - حجم الحديث لا يتناسب مع موقع الخلافة في

الاسلام .

هـ - أئمة أهل البيت عليهم السلام خلفاء الرسول ﷺ جميعاً منه .

حديث (سنة الخلفاء الراشدين)

الحديث ذريعة لنفي الابتداع :

إنَّ الكثير من الدعوات التي يطلقها البعض لنفي (الابتداع) عن مثل (التراويح) و (النداء الثالث يوم الجمعة) ، وغيرها من البدع المحدثه ، تستند أساساً إلى حديث (سنة الخلفاء الراشدين) ، وتصحح نسبة هذه الأعمال إلى الشريعة الإسلامية من هذا المنطلق ، على الرغم من تلك المهارات والتناقضات التي وقع فيها المدافعون عن هذه (البدع) ، وعلى الرغم مما جرّته تلك (المحدثات) على عقائد المسلمين من دخائل وتقوليات وأباطيل .

بل رأينا أنَّ بعضهم كان يناقش في أمر تشريع تلك المحدثات ، ويطرح الآراء الفقهية المخالفة ، على الرغم من بقاء إصراره على هذا الحديث كما هو الأمر في (النداء الثاني) على ما تقدّم ، فلماذا لا يعرض على هذه السنة المزعومة المدافعون عنها أولاً لكي يأمروا الناس باتباعها بعد ذلك ؟

إنَّ حديث (سنة الخلفاء الراشدين) يستحقّ منها وقفة متأنية ، ننظر فيها إلى سندو أولاً ، ومضمونه ثانياً ، لأنّه أصبح يمثل الخط الخلقي العام في مواجهة المتعصبين مع أهل الحق والبصيرة ، وصار الذريعة التي يتشبث بها كلّ من تُعيبه الحجج ، وتُسدُّ في وجهه المنافذ ، لتبرير دعوات الضلال ، وبدع المبتدعين .

وقبلي أن ندخل في صميم البحث عن هذا الحديث لا بأس بأن نطالع بعض الأحوال التي تستند في تبرير مثل هذه (البدع) إلى حديث (سنة الخلفاء الراشدين) ، وتعتبره السند الأخير في توجيه القول بمشروعية تلك (المحدثات) ، من بعد أن تعجز من

الاجابة على الاشكالات التي تثار حول تلك الأهمال وتؤكد عدم ارتباطها المطلق بالدين .

يقول الشيخ (الفوزان) نافياً أن يكون (النداء الثاني) (بدعة) في أحد فتاواه :
« والأذان الأول يوم الجمعة أمر به أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه ثالث الخلفاء الراشدين ، وقد قال عليه السلام : « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين » ^(١) .

ويقول الشيخ (عبد العزيز عيسى) بهذا الصدد :

« الحكم الشرعي بهذا الأمر يستشهد بقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ ^(٢) ، والمراد بالنداء في هذه الآية الكريمة هذا النداء الثاني الذي كان يؤدى بين يدي النبي ﷺ إذا خرج فجلس على المنبر ، فإنه كان يؤذن بين يديه قبل الشروع في الخطبة ، وأما النداء الأول الذي زاده الخليفة الراشد عثمان بن عفان رضي الله عنه ، فأنما كان لكثرة الناس ، وكان الغرض منه الاعلام بدخول الوقت ، ليتأهب المسلمون بالتوجه إلى المسجد لسماع الخطبة ، وذلك بعد اتساع المدينة وكثرة أهلها ، فإذا سمعوا النداء أقبلوا حتى إذا جلس عثمان على المنبر أذن المؤذن ، ثم يخطب عثمان ، روى البخاري عن السائب بن يزيد رضي الله عنه قال : ما كان لرسول الله ﷺ إلا مؤذن واحد ، إذا خرج - أي من حجرته - أذن ، وإذا نزل - أي من فوق المنبر - أقام ، وأبو بكر وعمر كذلك ، فلما كان عثمان ، وكثر الناس ، زاد النداء الثالث على دار في السوق يقال لها الزوراء ، فإذا خرج أذن . وإذا نزل أقام ، وأنما سمي في الحديث ثالثاً لأنه أضافه إلى الإقامة ، ومن هذا يتضح لنا مشروعية كل من الحالتين .

فمن أخذ بما كان متبعاً في عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر فحسن ، ومن أخذ

(١) مجلة (المسلمون) ، ٢٧ نوفمبر - ١٩٩٢م - العدد : ٤٠٨ .

(٢) الجمعة : ٩ .

بما كان متبعاً في عهد عثمان فلا بأس ولا حرج عليه في ذلك»^(١).

ويقول (سعيد حوى) في (الاساس في السنة وفقهها) :

« ألا ترى أن إجماع الصحابة على جمع عمر الناس في صلاة التراويح على إمام واحد وجعلها عشرين ، وقول عمر (نعمت البدعة هذه) ، وكل ذلك قد صُحِّح عن عمر وعن الصحابة ، ألا ترى أن الذين يضللون عمر بسبب ذلك قد دخلوا في دائرة الضلال ، فصر من الخلفاء الراشدين المهديين الذين أمرنا بالاعتداء بهم ، والاعتداء بهم »^(٢).

وجاء في كتاب (البدعة) للدكتور (عزت علي عطية) ما نصه :

« قرن الرسول ﷺ سنة الخلفاء الراشدين بسنته .. ففي حديث العرياض بن سارية قال : قال رسول الله ﷺ : (عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين عضواً عليها بالنواجذ) .

وانما أمر ﷺ باتباعهم ، لأنه علم أنهم لا يخطئون فيما يستخرجونه بالاجتهاد ، ولأنه علم أن بعض سنته لا يثبت إلا في عصرهم .

وعلى ذلك فالقول : (بأن كل اجتهاد وقياس من الخلفاء الراشدين يخالف السنة الصحيحة لا ينبغي أن يتمسك به) هو قول بغير علم .. إذ كيف يأمر ﷺ باتباع ما يخالف سنته ؟ وكيف تحدث المخالفة بين ما أمر النبي ﷺ باتباعه وبين سنته ؟ ... »^(٣).

« وفي الصحيح قوله ﷺ : (فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ ، وإياكم ومحدثات الأمور) فأعطى الحديث - كما ترى - أن ما سنّه الخلفاء الراشدون لاحق بسنة رسول الله ﷺ ، لأن ما سنّوه لا يعدو أحد أمرين : إما أن يكون مقصوداً بدليل شرعي ، فذلك سنة لا بدعة ، وإما بغير دليل -

(١) مجلة المسلمون ، نفس العدد السابق .

(٢) سعيد حوى ، الأساس في السنة وفقهها ، ص : ٣٥٤ .

(٣) د. عزت علي عطية ، البدعة : تحددها وموقف الاسلام منها ، ص : ١٤٩ .

ومعاذ الله من ذلك - ولكن هذا الحديث دليل على إثباته سنة ، إذ قد أثبت ذلك صاحب الشريعة ﷺ « (١) » .

فمن الملاحظ أنَّ عمليات الاستدلال التي تم بموجبها نفي (الابتداع) عن (النداء الثاني يوم الجمعة) وعن صلاة (التراويح) في النصوص المتقدمة قد استندت بشكل واضح على حديث (سنة الخلفاء الراشدين) ، واتخذته أساساً مفروغاً عنه ، وأرسلت ذلك بشكل عابر من دون النظر إلى خلفيات الأمر الذي تم بشأنه هذا الاستدلال .

ومن الطبيعي أنَّ هذه الطريقة لا تكلف الباحث أو المفتي عناءً طويلاً لكي يظفر بنتائج الاحكام الشرعية ، كما أنَّها لا تجعله يقف عند الزوايا المخرجة التي تُثار حول الكثير من الامور المنسوبة إلى أبي بكر وعمر وعثمان مما هو خارج عن حياض الشرع المبين .

ومن الغريب حقاً أنَّ هؤلاء القوم يسمعون لأنفسهم بهر كوب هذا النمط من الاستدلال على نحو الاستثثار والاستقلال ، في الوقت الذي لا يدعون فيه أية فرصة من هذا القبول للطرف الآخر لكي يمارس منهجه الاستدلالي على ضوء مبادئه ومرتكزاته الخاصة .

فمن الجائز لديهم الأخذ بسنة (الخلفاء الراشدين) ، بل وضرورة العز عليها بالتواجد ، في مختلف الرؤى والاحكام ، اعتماداً على حديث مروي عن رسول الله ﷺ فيه ما فيه ، بينما ليس من الجائز في وجهة نظرهم أن يأخذ أتباع مدرسة أهل البيت ﷺ بخط أئمتهم ونهجهم ، على الرغم من تواتر الروايات الدالة على وجوب الرجوع اليهم وأخذ معالم الدين عنهم ﷺ .

كما أنَّ من المفترض لديهم أن يؤمن الآخرون بكل ما ورد من طرقهم الخاصة ، ويعدون الخارج عن ذلك خارجاً عن الدين وتعاليم شريعة سيد المرسلين ﷺ ، بينما لا

يريدون أن من الواجب عليهم الايمان والاذعان لما يرواه الآخرون بأي شكل كان ، وليس في ذلك خروج لهم عن الدين فالدين هو ما يريدونه وما يكتبونه بطريقتهم الخاصة ، لا ما يعتقده ويكتبه الآخرون لما

إن هذا لوحده كافٍ لأن يدعونا إلى التوقف في منهجهم في التعامل مع أحكام الشريعة الاسلامية المقدسة ، والنظر في أصل الحديث الذي زعموا فيه الارجاع إلى (سنة الخلفاء الراشدين) ، وشيدوا على أساسه أصول عقائدهم ، وأسس أحكامهم في مختلف الجوانب والمجالات .

فالمراد حيث حديث (سنة الخلفاء الراشدين) ندعوك - أيها القارئ الكريم - أن تلي مضاميه نظرةً بإنصاف !!

نظرة في الحديث :

جاء في أمهات الكتب الحديثية لدى أبناء العامة بأسانيد مختلفة :

« عن عرياض بن سارية قال : صلى لنا رسول الله ﷺ صلاة الفجر ؛ ثم وعظنا موعظةً بليغة ذرفت منها العيون ، ووجلت منها القلوب ، فقال قائل : يا رسول الله كأنها موعظة مودع فأوصنا ، فقال : أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن كان عبداً حبشياً ، فإنه من يعش منكم بعدي فسيرى اختلافاً كثيراً ، فطعنكم بسنني وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عَضُوا عليها بالنواجذ »^(١) .

(١) الدارمي ، سنن الدارمي ، ج : ١ ، ص : ٥٧ ، ح : ٥٩ ، باب اتباع السنة .

وسنن أبي داود ، ج : ٤ ، ص : ٢٠٠ ، باب لزوم السنة ، ح : ٤٦٠٧ ، وفيه (وسنة الخلفاء للمهديين للراشدين) .

وسنن الترمذي ، المجلد الخامس ، كتاب العلم ، ص : ٤٣ ، باب : ١٦ ، ح : ٢٦٧٦ .

وسنن ابن ماجه ، ج : ١ ، ص : ١٦ ، ح : ٤٣ ، باب : اتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين .

ومستند أحمد ، ج : ٥ ، ص : ١٠٩ ، ح : ١٦٦٩٢ ، وح : ١٦٦٩٤ ، وح : ١٦٦٩٥ .

وكنز الصالح ، ج : ٦ ، ص : ٥٥ ، ح : ١٤٨١٨ ، وفيه : (ولا تنازهوا الأثر أهلها ، وإن كان عبداً أسوداً ، طعنكم بما تمرهون

فَيَدْعَى أَنْ الْمَرَادُ مِنْ (الخلفاء الراشدين) الوارد ذكرهم في هذا الحديث هم (أبو بكر) و (عمر) و (عثمان) والامام علي عليه السلام ، وإنَّ هذا الحديث قد نصَّ على وجوب اتباعهم ، والأخذ بسنتهم ، وجعلوا ذلك من المسلمات المفروغ عنها ، والتي لا ينبغي أن تخضع للنقاش والتحقيق .

وغن نعتقد بأنَّ هذا الحديث لا يمتلك أهلية الدلالة على المعنى المذكور ، ولا ينهض للوفاء بذلك الأمل الكبير الذي عُقد عليه ا
ولنا على إثبات صحة ما نذهب إليه طريقتان :

الطريق الأول : إننا نعتقد بأنَّ هذا الحديث من الأحاديث الضعيفة جداً ، ولقله أيضاً من الاحاديث الموضوعة في عصر متأخر عن زمن النبي الأكرم عليه السلام ، والمنسوبة إليه بغير حق ، على غرار المئات من الأحاديث الأخرى التي وضعها الواضعون بدوافع مختلفة ، وسوف نبين القرائن التي توجه الحديث نحو هذا المسار .

الطريق الثاني : أننا على فرض التسليم لصحة الحديث ، والتنازل عن القرائن التي أقنأها على ضعفه ، فأننا سوف نثبت أنه ليس المقصود من (الخلفاء الراشدين) فيه ما قصدته أبناء العامة ، وأنما المقصود منهم أئمة أهل البيت عليه السلام .

الطريق الاول

ضعف الحديث واحتمال الوضع فيه

هناك ثلاث قرائن أساسية تدل على كون حديث (سنة الخلفاء الراشدين) حديثاً ضعيفاً وساقطاً عن الاعتبار هي :

أ - ضعف سند الحديث .

ب - إنتهاء أسانيد الحديث جميعاً إلى راوٍ واحد .

ج - إشتراك مضمون الحديث مع أحاديث أخرى مقطوعة الوضع .

وسوف نقوم باستعراض هذه القرائن الثلاث على الترتيب بنحوٍ من الإيجاز :

أ - ضعف سند الحديث :

وردة حديث (سنة الخلفاء الراشدين) في كتب أبناء العامة بأسانيد محدودة ، يمكن حصرها بالسلاسل الستة التالية ليس غير :

السلسلة الاولى : عن ثور بن يزيد ، عن خالد بن معدان ، عن عبد الرحمن بن عمرو السلمي ، عن العرياض بن سارية^(١) .

(١) سنن ابن ماجه : ج : ١ ، ص : ١٦١ ، وفيه (حدثنا يحيى بن حكيم ، حدثنا عبد الملك بن الصباح السلمي ، حدثنا ثور بن يزيد) . =

وهذه السلسلة تُعدُّ من أوثق وأشهر السلاسل التي يعتمد عليها المتمسكون بمحدث (سنة الخلفاء الراشدين) ، وتناقلتها أغلب كتبهم الحديثية المعتمدة ، وقد وقع في هذه السلسلة (ثور بن يزيد) الذي نقل عنه (ابن حجر) في (تهذيب التهذيب) أنه كان يبغض أمير المؤمنين علياً عليه السلام ، ويصرِّح عن ذلك بالقول : « لأحب رجلاً قتل جدي » ، وذلك لأنَّ جدَّه قد قُتل في صفين إلى صف معاوية بن أبي سفيان في حربه مع أمير المؤمنين علي عليه السلام .

جاءَ في (تهذيب التهذيب) ما نصُّه :

« ويُقال أنه كان قديراً ، وكان جدُّه قُتل يوم صفين مع معاوية ، فكان ثور إذا ذكر علياً قال : لأحب رجلاً قتل جدي »^(١) .

ونحن نظن أنَّ هذا وحده كافٍ في وجهة نظر جميع الفرق والطوائف الإسلامية لاسقاط عدالة المرء ، وردِّ حديثه ، وعدم قبول روايته ، فمن لا تُقبل روايته بالاتفاق الناصب العدا لأهل بيت النبوة الطاهرين عليهم السلام الذين ورد الأمر بوجوب محبتهم ومودتهم في صريح قوله تعالى :

= وفي سنن الترمذي ، ج : ٥ ، كتاب العلم ، ص : ٤٣ ، باب : ١٦ ، وفيه : (حدثنا الحسن بن علي الخلال وغير واحد قالوا : حدثنا أبو عاصم ، عن ثور بن يزيد .. وقد روي هذا الحديث عن حجر بن حجر ، عن هرباض بن سارية) . وفي سنن الدارمي ، ج : ١ ، ص : ٥٧ ، وفيه : (أخبرنا أبو عاصم ، أخبرنا ثور بن يزيد ..) . وفي مسند أحمد : ج : ٥ ، ص : ١٠٩ ، وفيه : (حدثنا عبد الله ، حدثني أبي ، حدثنا الضحاك بن مخلد ، عن ثور .. وحدثنا عبد الله ، حدثني أبي ، حدثنا الوليد بن مسلم ، حدثنا ثور بن يزيد ..) . وفي سنن أبي داود ، ج : ٤ ، ص : ٢٠٠ ، وفيه : (حدثنا أحمد بن حنبل ، حدثنا الوليد بن مسلم ، حدثنا ثور بن يزيد ..) .

وفي مستدرک الحاكم ، ج : ١ ، ص : ٩٦ - ٩٧ ، وفيه : (حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ، حدثنا العباس بن محمد الدوري ، حدثنا عاصم ، حدثنا ثور بن يزيد ..) .

(١) ابن حجر الصقلاني ، تهذيب التهذيب ، ج : ٢ ، ص : ٣٣ .

واظفر ، جمال الدين المزي ، تهذيب الكمال في أسماء الرجال ، ج : ٤ ، ص : ٤٢٥ .

﴿ قُلْ لَا أَشْتَلِكُمْ عَلَيْهٖ أَجْراً إِلَّا التَّوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ ﴾ ^(١).

وقد وردت الروايات الكثيرة المتظافرة في كتب الفريقين لتشير إلى هذا المعنى أيضاً ، وتؤكد على أنَّ حبَّ أهل البيت عليهم السلام من الإيمان ، وبغضهم من الكفر والنفاق ، ونكتي هنا بايراد بعض النماذج الواردة في كتب أبناء العامة من هذه الأحاديث .

جاءَ في (مستدرك الحاكم) عن رسول الله ﷺ أنه قال :

« والذي نفسي بيده لا يبغيضنا أهل البيت أحد إلا أدخله الله النار » ^(٢).

وروى عنه عليه السلام أنه قال :

« أحبوا الله لما يذكركم به من نعمه ، وأحبوني بحبِّ الله ، وأحبوا أهل بيتي

حُبِّي » ^(٣).

وعنه عليه السلام :

« خيركم خيركم لأهلي من بعدي » ^(٤).

وعنه عليه السلام : أنه قال لعلي وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام :

« أنا حربٌ لمن حاربكم ، وسلمٌ لمن سالمكم » ^(٥).

وعنه عليه السلام :

« ينتلع يومَ القيامة كل سبب ونسب إلا سببي ونسبي » ^(٦).

فكيف يمكن مع كل هذا أن نجعل رواية شخصي يبغيض علياً أمير المؤمنين عليه السلام

الذي قرَّر النبي الأكرم ﷺ أنه عليه السلام يدور مع الحق أينما دار ؟ وأين يا ترى يكون موضع

(١) الشورى : ٢٣ . وقد مرَّت الإشارة إلى المصادر العامة التي بُنيت سبب نزول الآية الكريمة لها سبق .

(٢) الحاكم في المستدرك ، ج ٣ ، ص : ١٥٠ .

(٣) الترمذي ، سنن الترمذي ، ج ٥ : كتاب المناقب ، باب ٣٢ مناقب أهل بيت النبي ﷺ ، ح : ٣٧٨٩ ، ص : ٦٢٢ .

ونظر : المستدرك للحاكم ، ج ٣ ، ص : ١٥٠ .

(٤) نور الدين الهيثمي ، مجمع الزوائد ، ج ٩ ، ص : ١٧٤ .

(٥) الحاكم في المستدرك ، ج ٣ ، ص : ١٤٩ .

(٦) نور الدين الهيثمي ، مجمع الزوائد ، ج ٩ ، ص : ١٧٣ .

المبغض لأهل البيت عليهم السلام من خلال هذه الاحاديث وأمثالها ؟

هذا كله من جانب ، ومن جانب آخر فقد اتفق المؤرخون والعلماء على أن (ثور بن يزيد) الراوي لحديث (سنة الخلفاء الراشدين) كان قدرياً ، وقد نصوا على ذلك بشكل صريح .

جاء في (تهذيب التهذيب) :

« وقال عبدالله بن أحمد عن أبيه : ثور بن يزيد الكلاعي كان يرى القدر ، كان أهل حمص نفوه لأجل ذلك ... » ^(١) .

وقال أبو مسهر عن عبدالله بن سالم :

« أدركت أهل حمص ، وقد أخرجوا ثور بن يزيد ، وأحرقوا داره لكلامه في القدر » ^(٢) .

« وقال علي بن عياش ، عن اسماعيل بن عياش ، قال لنا عطاء الخراساني : لا تجالسوا ثور بن يزيد » ^(٣) .

« وقال أبو توبة الحلبي : حدثنا أصحابنا أن ثوراً لقي الأوزاعي ، فذّبه إليه ، فأبى الأوزاعي أن يذّبه إليه ، وقال : يا ثور ، لو كانت الدنيا لكانت المقاربة ، ولكنه الدين » ^(٤) .

« وقال عبدالله بن موسى : اتقوا ثوراً لا ينطحتكم بقرنيه » ^(٥) {

(١) ابن حجر المصنف ، تهذيب التهذيب ، ج : ٢ ، ص : ٣٤١ ، وانظر : شمس الدين الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ج : ٦ ، ص : ٣٤٤ ، وانظر : محمد بن أحمد الذهبي ، ميزان الاعتدال في نقد الرجال ، ج : ١ ، ص : ٣٧٤ .

(٢) ابن حجر المصنف ، تهذيب التهذيب ، ج : ٢ ، ص : ٣٤٤ ، وسير أعلام النبلاء للذهبي ، ج : ٦ ، ص : ٣٤٥ ، وتهذيب الكمال ، ج : ٤ ، ص : ٤٢٧ .

(٣) جمال الدين المزي ، تهذيب الكمال ، ج : ٤ ، ص : ٤٢٥ .

(٤) شمس الدين الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ج : ٦ ، ص : ٣٤٤ - ٣٤٥ ، وتهذيب الكمال للمزي ، ج : ٤ ، ص : ٤٢٥ .

(٥) شمس الدين الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ج : ٦ ، ص : ٣٤٥ .

ورويت هذه المقولة عن سفيان الثوري وعن أبي رواد أيضاً^(١).

« وقال أبو حمير بن النحاس : حدثنا ضمرة عن ابن أبي رواد ، قال : كان الرجل إذا أتاه ، قال له : أين تريد إلى الشام ؟ قال : إن بها ثوراً فأحذر لا ينطحك بقرنيه »^(٢) !

وقال عباد بن أحمد الرزمي : سمعت عتي محمد بن عبد الرحمان ، قال : ذهبت إلى نور لأسمع منه ، فأبطأت وكان يوماً حاراً ، فلما رجعت قال لي أبي : أين كنت ؟ قال : كنت عند نور ، قال : فقال لي : يا بني اتقي لا ينطحك بقرنيه »^(٣) !

وفي نفس الوقت نرى أن محدثي العامة قد رووا في كتبهم المستبصرة أن رسول الله ﷺ قد أمر بمقاطعة القدرين وهجرانهم ، وحذر من مجالستهم والتعامل معهم بأي شكل كان ، وبين ﷺ أنهم خارجون عن الاسلام ، وليس لهم فيه أدنى نصيب ، ووجه اليهم الدم العنيف ، واعتبرهم مجوس هذه الامة ، من خلال مجموعة كبيرة من الاحاديث^(٤) ، فكيف يمكن لنا بعد ذلك الركون والاطمئنان لما يرويه لنا (ثور بن يزيد) من أحاديث ؟!

أضف إلى ذلك أن علماء الرجال من أبناء العامة قد ضعفوا هذا الرجل بأنفسهم ، وجاءت النصوص المستفيضة للدلالة على عدم أهليته للرواية ، وعدم الاحتجاج به ، وهذا ما يعزز لنا رفضه أيضاً ، ورفض حديث (سنة الخلفاء الراشدين) معه !
واليك أيها القارئ الكريم بعض الأقوال المشهورة فيه :

(١) جمال الدين المزي ، تهذيب الكمال ، ج : ٤ ، ص : ٤٣٤ .

(٢) جمال الدين المزي ، تهذيب الكمال ، ج : ٤ ، ص : ٤٢٤ .

(٣) جمال الدين المزي ، تهذيب الكمال ، ج : ٤ ، ص : ٤٢٤ .

(٤) راجع على سبيل المثال : ابن ماجه ، سنن ابن ماجه ، ج : ١ ، باب : ١٠ في القدر ، ح : ٩٢ ، ص : ٢٥ ، وأبا داود ، سنن أبي داود ، ج : ٤ ، باب : في القدر ، ص : ٢٢٢ ، ح : ٤٦٩١ ، وح : ٤٦٩٢ ، وفي مسند أحمد ، ج : ٢ ، ص : ٨٢ ، وح : ٥٠٦٠ و ٤٠٧٠ ، والترمذي ، سنن الترمذي ، ج : ٤ ، كتاب القدر ، باب : ١٣ ، ص : ٣٩٥ ، ح : ٢١٤٩ ، وهلاّ الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١١ ، ص : ٣٦٢ ، ح : ١٥٩٧ ، والظاهر مزيد من التفصيل : كنز العمال ، ج : ١ ، ص : ٣٦٣ - ٣٦٤ ، الاحاديث : ١٥٩٧ - ١٦٠٣ ، وابن الأثير في جامع الاصول في أحاديث الرسول ، ج : ١٠ ، ص : ١٢٨ - ١٣٢ .

« وقال أبو مسهر وغيره : كان الاوزاعي يتكلم فيه ويهجو »^(١).

وقال أبو مسهر أيضاً : حدثني سلمة بن القيار قال : كان الاوزاعي يسيء القول في ثلاثة : في ثور بن يزيد ، ومحمد بن اسحق ، وزرعة بن ابراهيم »^(٢).
وجاء عنه أيضاً في (تهذيب الكمال) أنه :

« .. قدم المدينة فنهى مالك عن مجالسته ، وليس لمالك عنه رواية لا في الموطأ ، ولا في الكتب الستة ، ولا في غرائب مالك للدارقطني ، لما أدري أين وقعت روايته عنه مع ذمه له »^(٣).

« وقال أبو مسهر : حدثنا أبو مسلم الفزاري ، قال : ما سمعتُ الأوزاعي يقول في أحدٍ من الناس إلّا في ثور بن يزيد ، ومحمد بن اسحق ، قال : وقلتُ له : يا أبا عمرو حدثنا ثور بن يزيد ، قال : فغضب عليّ غضبةً ما رأيتُ مثلها ، ثم قال : قال رسولُ الله ﷺ : (ستة لعنَهم ، فلعنهم الله وكلُّ نبيٍ مجابٍ : الزائد في كتاب الله ، والمكذّب بقدر الله ..) ، ثور بن يزيد أحدهم تأخذ دينك عنه ؟ وأما محمد بن اسحق فكان يرى الاعتزال ، قال : فجنّتُ إلى كتابي الذي سمعته من ثور ومحمد بن اسحق ، فألقيته في التّور »^(٤).

« وقال نعيم بن حماد ، قال عبدالله بن المبارك :

أَيُّهَا الطَّالِبُ عِلْماً	إِنَّ حَمَّادَ بْنَ زَيْدٍ
فَاطْلُبِ الْعِلْمَ مِنْهُ	ثُمَّ قِيدَهُ بِقَيْدِ
لَا كَثُورٍ وَكَجْهَمٍ	وَكَعْمَرِ بْنِ عُيَيْدٍ ^(٥)

(١) ابن حجر العسقلاني ، تهذيب التهذيب ، ج : ٢ ، ص : ٣٤.

(٢) جمال الدين المزي ، تهذيب الكمال ، ج : ٤ ، ص : ٤٢٥.

(٣) ابن حجر العسقلاني ، تهذيب التهذيب ، ج : ٢ ، ص : ٣٥.

(٤) جمال الدين المزي ، تهذيب الكمال ، ج : ٤ ، ص : ٤٢٥.

(٥) ابن حجر العسقلاني ، تهذيب التهذيب ، ج : ٢ ، ص : ٣٥ ، وانظر : تهذيب الكمال للمزي ، ج : ٤ ، ص : ٤٢٦.

السلسلة الثانية: « الوليد بن مسلم، عن العلاء بن زبر، عن يحيى بن أبي المطاع، قال: سمعت العرياض بن سارية... »^(١).

ففي هذه السلسلة (الوليد بن مسلم)، ولكي تطلع - أيها القارئ الكريم - على حال (الوليد) ننقل لك بعض أقوال علماء العامة ورواتهم فيه:

« .. وقال أبو بكر المزوري: قلتُ لأحمد بن حنبل في الوليد، قال: هو كثير الخطأ »^(٢).

« وقال أبو بكر الاسماعيلي: سمعتُ مَنْ يحكي عن عبدالله بن أحمد بن حنبل، عن أحمد، وشئنا عن الوليد بن مسلم فقال: كانَ رَقاعاً »^(٣).

« وقال حنبل بن اسحق: سمعتُ يحيى بن معين يقول: قال أبو مسهر: كانَ الوليد يأخذ من ابن أبي السَّفر حديث الأوزاعي، وكان ابن أبي السَّفر كَذَاباً، وهو يقول فيها: قال الأوزاعي »^(٤).

« وقال أبو الحسن الدارقطني - في كتاب (الضعفاء والمتروكون) -: الوليد بن مسلم يرسل، يروي عن الأوزاعي أحاديث عند الأوزاعي عن شيوخ ضعفاء »^(٥).

« وقال أبو مسهر: الوليد مدلس عن كذابين »^(٦).

« وقال مؤمل بن إهاب عن أبي مسهر: كانَ الوليد بن مسلم يحدث بأحاديث

(١) ابن ماجة، سنن ابن ماجة، ج: ١، ص: ١٦٦، فيه: (حدثنا عبدالله بن أحمد بن بشر بن ذكوان الدمشقي، حدثنا الوليد بن مسلم -) .

(٢) ابن حجر المصقلاني، تهذيب التهذيب، ج: ١١، ص: ١٥٤، وتهذيب الكمال للمزي، ج: ٣١، ص: ٩٦ .

(٣) جمال الدين المزي، تهذيب الكمال، ج: ٣١، ص: ٩٦ .

(٤) ابن حجر المصقلاني، تهذيب التهذيب، ج: ١١، ص: ١٥٤، وتهذيب الكمال للمزي، ج: ٣١، ص: ٩٦ - ٩٧، وميزان الاعتدال لـ محمد بن أحمد الذهبي، ج: ٤، ص: ٣٤٨، وسير أعلام النبلاء للذهبي، ج: ٩، ص: ٢١٥ .

(٥) شمس الدين الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج: ٩، ص: ٢١٦ - ٢١٧، وتهذيب الكمال للمزي، ج: ٣١، ص: ٩٧ .

(٦) شمس الدين الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج: ٩، ص: ٢١٦، وانظر: ميزان الاعتدال للذهبي، ج: ٤، ص: ٣٤٧ .

الأوزاعي عن الكذايين ، ثم يدلّسها عنهم»^(١).

« وقال صالح بن محمد الأسدي الحافظ : سمعتُ الهيثم بن خارجة يقول : قلتُ للوليد بن مسلم : قد أفسدتَ حديثَ الأوزاعي ، قال : كيف ؟ قلتُ تروي عن الأوزاعي عن نافع ، وعن الأوزاعي عن الزهري ، وعن الأوزاعي عن يحيى بن سعيد ، وغير ذلك يُدخل بينَ الأوزاعي وبينَ نافع عبدالله بن عامر الأسلمي ، وبينه وبينَ الزهري ابراهيم بن مرة وقرّة وغيرهما ، فما يحملُك على هذا ؟

قال : أنبئُ الأوزاعي أن يروي عن مثل هؤلاء ، قلتُ : فإذا روى الأوزاعي عن هؤلاء ، وهؤلاء ضعفاء ، أحاديث مناكير ، فأستقطعهم أنت ، وصيرتها من رواية الأوزاعي عن الثقات ، ضَعُفَ الأوزاعي . فلم يلتفت إلى قولي»^(٢).

وفي هامش كتاب (سير أعلام النبلاء) قال الحق معلقاً على هذا الحديث : « وهذا النوع من التدليس يسمى عند المتقدمين تجويداً ، فيقولون : جوّد فلان ، يريدون ذكر فيه من الأجواد ، وحذف الأذنياء ، وسماه المتأخرون : تدليس التسوية ، وذلك أن المدلس الذي سمع الحديث من شيخه الثقة عن ضعيف عن ثقة ، يسقط الضعيف من السند ، ويجعل الحديث عن شيخه الثقة ، عن الثقة الثاني بلفظ محتمل ، فيستوي الاسناد كلّهُ ثقات ، وهو شرُّ أنواع التدليس وأفحشها ، لأنّ الثقة الاول ربّما لا يكون معروفاً بالتدليس ، فلا يحترز الواقف على السنة عن عنعنَةٍ وأمثالها من الألفاظ المحتملة التي لا يقبل مثلها من المدلسين ، ويكون هذا المدلس الذي يحترز من تدليسه قد أقي بلفظ السماح الصريح عن شيخه ، فأمنَ بذلك من تدليسه ، وفي ذلك غرر شديد»^(٣).

(١) ابن حجر العسقلاني ، تهذيب التهذيب ، ج : ١١ ، ص : ١٥٤ ، وفي تهذيب الكمال للزمي ، ج : ٣١ ، ص : ٩٧ .

(٢) ابن حجر العسقلاني ، تهذيب التهذيب ، ج : ١١ ، ص : ١٥٤ ، وفي تهذيب الكمال للزمي ، ج : ٣١ ، ص : ٩٧ ، وسير أعلام النبلاء للذهبي ، ج : ٩١ ، ص : ٢١٥ - ٢١٦ ، وميزان الاعتدال للذهبي ، ج : ٤ ، ص : ٣٤٨ .

(٣) فمس الدين الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، بتحقيق : كامل المصراط ، ج : ٩ ، ص : ٢١٦ (الهامش) .

« وقال الأجرى سمعتُ أبا داود يقول : روى الوليد عن مالك عشرة أحاديث ليس لها أصل ، منها عن نافع أربعة »^(١).

« وقال أبو داود : كل منكر يجيء عن الوليد بن مسلم ، إذا حدث عن الغرياء يخطيء »^(٢).

« وقال : بقية أحسن حالاً من الوليد بن مسلم »^(٣).

وسياقي الكلام عن (بقية) الذي هو أحسن حالاً من (الوليد) لاحقاً إن شاء الله تعالى ، ويثبت أنه ضعيف أيضاً ، فكيف بالذي أضعف منه .

وقال الذهبي في (سير أعلام النبلاء) : « قلتُ : البخاري ومسلم قد احتجَّاه ، لكنها ينتقيان حديثه ، ويتجنبان ما يُنكر له »^(٤).

ومما تجدر الإشارة إليه أن كلاً من (مسلم) و (البخاري) لم يرويا حديث (سنه الخلفاء الراشدين) على نحو الخصوص .

السلسلة الثالثة : « يحيى بن أبي كثير ، عن محمد بن إبراهيم بن الحارث ، عن خالد بن معدان ، عن العرياض بن سارية .. »^(٥).

وقد وقع في هذه السلسلة راويان ضعيفان : أحدهما (يحيى بن أبي كثير) ،

(١) جمال الدين لمزي تهذيب الكمال بتحقيق الدكتور بشار عواد معروف : ج ٣١ ، ص : ٩٩ ، (الهامش) عن سؤاله : ٥ الورقة ١٥ ، وعن ميزان الاعتدال للذهبي ، ج : ٤ ، ص : ٣٤٧ .

(٢) جمال الدين لمزي ، تهذيب الكمال ، ج : ٣١ ، ص : ٩٩ (الهامش) .

(٣) جمال الدين لمزي ، تهذيب الكمال ، ج : ٣١ ، ص : ٩٩ (الهامش) .

(٤) همس الدين الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ج : ٩ ، ص : ٢١٦ ، وتهذيب الكمال للمزي ، ج : ٣١ ، ص : ٩٩ (الهامش) .

(٥) مسند أحمد بن حنبل ، ج : ٥ ، ص : ١٠٩ فیه : (حدثنا عبد الله ، حدثني أبي ، حدثنا إسماعيل بن هشام الدستوالي ، عن يحيى بن أبي كثير ، عن محمد بن إبراهيم) .

وفي مستدرک الحاكم ، ج : ١ ، ص : ٩٦ - ٩٧ ، وفيه : (حدثنا أبو عبد الله الحسين بن الحسن بن أيوب ، حدثنا أبو حاتم محمد بن إدريس المظلي ، حدثنا عبد الله بن يوسف التنيسي ، حدثنا الليث بن يزيد بن الحاد ، عن محمد بن إبراهيم ، عن خالد بن معدان ، عن عبد الرحمن بن عمر السلمي ، عن العرياض بن سارية ..) .

والآخر (محمد بن إبراهيم بن الحارث) .

فأما (يحيى بن أبي كثير) فقد جاء عنه :

قال (الذهبي) في (سير أعلام النبلاء) : « وقال العقيلي : كان يُذكر بالتدليس »^(١).

وفيه أيضاً : « وقال يحيى بن قطان : مرسلات يحيى بن أبي كثير شبه الرجم »^(٢).

وفيه أيضاً : « وقال يزيد بن هارون عن همام قال : ما رأيتُ أصْلَبَ وجهاً من

يحيى بن أبي كثير ، كنّا نحدّثه بالغداة ، فنروح بالعشي فيحدثنا »^(٣).

وقال في (تهذيب التهذيب) : « قلتُ : تمتة : كلام ابن حبان : كان يدلس ، فكلما

روى عن أنس فقد دلس عنه ، لم يسمع من أنس ، ولا من صحابي »^(٤).

وقال (الذهبي) في (ميزان الاعتدال) : « يروي عن أنس ولم يسمع منه »^(٥).

وفيه أيضاً : « وقال نعيم بن حماد : حدثنا المبارك عن همام ، قال : كنّا نحدّث يحيى

بن أبي كثير بالغداة ، فإذا كان بالعشي قلبه عتّاً »^(٦).

هذا حال (يحيى بن أبي كثير) ، وأما (محمد بن إبراهيم بن الحارث) فقد ضمّفته

(أحمد بن حنبل) ، حيث جاء في (سير أعلام النبلاء) و (تهذيب التهذيب) و (ميزان

الاعتدال) :

« وقال العقيلي : حدثنا عبدالله بن أحمد : قال : سمعتُ أبي ذكر محمد بن إبراهيم

(١) شمس الدين الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ج : ٦ ، ص : ٢٨ ، وميزان الاعتدال لمحمد بن أحمد الذهبي ، ج : ٤ ، ص : ٤٠٢ ، وتهذيب التهذيب للمسقلاني ، ج : ١١ ، ص : ٢٦٩ ، وتهذيب الكمال للزمري ، ج : ٢١ ، ص : ٥٠٩ .

(٢) شمس الدين الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ج : ٦ ، ص : ٣٠ ، وتهذيب التهذيب للمسقلاني ، ج : ١١ ، ص : ٢٦٩ ، وميزان الاعتدال للذهبي ، ج : ٤ ، ص : ٤٠٣ ، وتهذيب الكمال للزمري ، ج : ٣١ ، ص : ٥٠٩ .

(٣) شمس الدين الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ج : ٦ ، ص : ٣٠-٣١ ، وتهذيب الكمال للزمري ، ج : ٢١ ، ص : ٥٠٩ .

(٤) ابن حجر المسقلاني ، تهذيب التهذيب ، ج : ١١ ، ص : ٢٦٩ .

(٥) محمد بن أحمد الذهبي ، ميزان الاعتدال ، ج : ٤ ، ص : ٤٠٢ .

(٦) محمد بن أحمد الذهبي ، ميزان الاعتدال ، ج : ٤ ، ص : ٤٠٢ ، وتهذيب الكمال للزمري ، ج : ٢١ ، ص : ٥٠٩ .

التيمي، فقال: في حديثه شيء، يروي أحاديث مناكير أو منكرة»^(١).

السلسلة الرابعة: «معاوية بن صالح، عن ضمرة بن حبيب، عن عبد الرحمن بن عمرو السلمي: أنه سمع العرابض بن سارية ...»^(٢).

أما هذه السلسلة ففيها (معاوية بن صالح)، وقد جاء فيه:

في (تهذيب التهذيب): «وقال صالح بن أحمد بن حنبل، عن علي بن المديني: سألت يحيى بن سعيد عنه، فقال: ما كنتأ نأخذ عنه ذلك الزمان ولا حرفاً»^(٣).

«وقال أبو صالح الفراء: حدثنا أبو اسحق يعني الفزاري يوماً بحديث عن معاوية بن صالح، ثم قال أبو اسحق: ما كان بأهل أن يُروى عنه»^(٤).

«وقال ابن أبي خثيمة والدوري في تاريخها عن ابن معين: كان يحيى بن سعيد لا يرضاه»^(٥).

(١) خمس الدين الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج: ٥، ص: ٢٩٥، وتهذيب التهذيب للمستقلاي، ج: ٩، ص: ٦٠٠، وميزان الاعتدال للذهبي، ج: ٣، ص: ٤٤٥، المحمّدون ٧٠٩٧، وتهذيب الكمال للمزي، ج: ٣٤، ص: ٣٠٤، ولسان الميزان لابن حجر المستقلاي، ج: ٥، ص: ٢٠.

(٢) ابن ماجة، سنن ابن ماجة، ج: ١٦، ح: ٤٣، وفيه: (حدثنا إسماعيل بن بشر بن منصور، وإبراهيم السواق قالوا: حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، عن معاوية بن صالح ..).

وفي مسند أحمد، ج: ٥، ص: ١٠٩، وفيه: (حدثنا عبد الله، حدثني أبي، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، حدثنا معاوية ..).

وفي مستدرک الحاكم، ج: ١، ص: ٩٦-٩٧، وفيه: (أبو الحسن أحمد بن محمد الشبري، حدثنا عثمان بن سعيد الفارسي، (وأخبرنا) أبو بكر أحمد بن جعفر القطيعي، حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل، حدثني أبي، حدثنا عبد الرحمن يعني ابن مهدي، عن معاوية بن صالح ...).

(٣) ابن حجر المستقلاي، تهذيب التهذيب، ج: ١٠، ص: ٢١٠، والامام الرازي في المرح والتعديل، ج: ٤، ص: ٣٨٢، وتهذيب الكمال للمزي، ج: ٢٨، ص: ١٩٠.

(٤) ابن حجر المستقلاي، تهذيب التهذيب، ج: ١٠، ص: ٢١٠، وسير أعلام النبلاء للذهبي، ج: ٧، ص: ١٦٠، وتهذيب الكمال للمزي، ج: ٢٨، ص: ١٩٠.

(٥) ابن حجر المستقلاي، تهذيب التهذيب، ج: ١٠، ص: ٢١٠، وسير أعلام النبلاء للذهبي، ج: ٧، ص: ١٦٠، وتهذيب الكمال للمزي، ج: ٢٨، ص: ١٨٩.

« وعن عباس عن يحيى في موضع آخر : ليس برضي »^(١).

« وقال الليث بن عبيد : قال يحيى بن معين : كان ابن مهدي إذا تحدث بمحدث

معاوية بن صالح زهره يحيى بن سعيد ، وقال : ايش هذو الاحاديث ، وكان ابن مهدي لا يبالى عن من روى »^(٢).

« وقال يعقوب بن شيبة السدوسي : قد حمل الناس عنه ، ومنهم من يرى أنه وسط ليس بالثابت ولا بالضعيف ، ومنهم من يضعفه »^(٣).

« وقال أحمد بن سعد بن أبي مريم عن عمه سعيد بن أبي مريم : سمعت خالي موسى

بن سلمة ، قال : أتيت معاوية بن صالح لأكتب عنه ، فرأيت أراه قال : الملاهي - فقلت : ما هذا ؟ قال : شيء نهديه إلى صاحب الأندلس ! قال : فتركته ولم أكتب عنه »^(٤).

« وقال أبو حاتم : يُكتب حديثه ، ولا يحتج به »^(٥).

« وقال محمد بن عبدالله بن عمار الموصلی : الناس يروون عنه ، وزعموا أنه لم يكن

يدري أي شيء الحديث »^(٦).

وفي (میزان الاعتدال) : « وقال أبو حاتم لا يحتج به ، وكذا لم يخرِّج له

البخاري .. »^(٧).

(١) ابن حجر المسقلافي ، تهذيب التهذيب ، ج : ١٠ ، ص : ٢١٠ ، وسير أعلام النبلاء للذهبي ، ج : ٧ ، ص : ١٦٠ ، وتهذيب الكمال للمزي ، ج : ٢٨ ، ص : ١٨٩ .

(٢) جمال الدين ، المزي تهذيب الكمال ، ج : ٢٨ ، ص : ١٩٣ ، وتهذيب التهذيب للمسقلافي ، ج : ١٠ ، ص : ٢١٠ ، وسير أعلام النبلاء للذهبي ، ج : ٧ ، ص : ١٦٢ ، وميزان الاعتدال للذهبي ، ج : ٤ ، ص : ١٣٥ .

(٣) ابن حجر المسقلافي ، تهذيب التهذيب ، ج : ١٠ ، ص : ٢١١ ، وتهذيب الكمال للمزي ، ج : ٢٨ ، ص : ١٩٢ .

(٤) شمس الدين الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ج : ٧ ، ص : ١٦٠ - ١٦١ ، وتهذيب التهذيب للمسقلافي ، ج : ١٠ ، ص : ١٩٠ ، وتهذيب الكمال للمزي ، ج : ٢٨ ، ص : ١٩٠ .

(٥) الرازي ، المرح والتمثيل ، ج : ٤ ، ص : ٢٨٣ ، وتهذيب الكمال للمزي ، ج : ٢٨ ، ص : ١٩١ .

(٦) ابن حجر المسقلافي ، تهذيب التهذيب ، ج : ١٠ ، ص : ٢١١ ، وتهذيب الكمال للمزي ، ج : ٢٨ ، ص : ١٩٢ .

(٧) محمد بن أحمد الذهبي ، ميزان الاعتدال ، ج : ٤ ، ص : ١٣٥ .

السلسلة الخامسة : « عمر بن أبي سلمة التنيسي ، أنبأنا عبدالله بن العلاء بن زيد ، عن يحيى بن أبي المطاع ، قال سمعت العرياض .. »^(١) .
ولنطالع شيئاً مما يقوله علماء أبناء العامة حول (عمرو بن أبي سلمة التنيسي) الذي وقع في هذه السلسلة :

قال عنه (الذهبي) في (ميزان الاعتدال) : « وقال أبو حاتم لا يحتج به »^(٢) .
وقال (ابن حجر العسقلاني) في (تهذيب التهذيب) :
« وقال أحمد : روى عن زهير أحاديث بواطيل »^(٣) .
وفيه أيضاً : « وقال الساجي : ضعيف »^(٤) .
وفيه أيضاً : « وقال العقيلي في حديثه وهم »^(٥) .
وفي (المرح والتعديل) : « حدثنا عبد الرحمن ، قال ذكره أبي ، عن اسحق بن منصور ، عن يحيى بن معين ، أنه قال : عمرو بن أبي سلمة ضعيف »^(٦) .
وفيه أيضاً : « حدثنا عبد الرحمن قال : سألتُ أبي عن عمرو بن أبي سلمة ، فقال : يكتب حديثه ، ولا يحتج به »^(٧) .

السلسلة السادسة : « بقية بن الوليد بن مجير بن سعد ، عن خالد بن معدان ، عن

(١) الحاكم في المستدرک ، ج : ١ ، ص : ٩٦ - ٩٧ ، وفيه : (يحيى بن أبي المطاع القرشي ، حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ، حدثنا أحمد بن عيسى بن زيد التنيسي ، حدثنا عمر بن أبي سلمة التنيسي) .

(٢) ميزان الاعتدال للذهبي ، ج : ٣ ، ص : ٢٦٢ .

(٣) ابن حجر العسقلاني ، تهذيب التهذيب ، ج : ٨ ، ص : ٤٤ ، وميزان الاعتدال للذهبي ، ج : ٣ ، ص : ٢٦٢ .

(٤) ابن حجر العسقلاني ، تهذيب التهذيب ، ج : ٨ ، ص : ٤٤ ، وميزان الاعتدال للذهبي ، ج : ٣ ، ص : ٢٦٢ .

(٥) ابن حجر العسقلاني ، تهذيب التهذيب ، ج : ٨ ، ص : ٤٤ ، وميزان الاعتدال للذهبي ، ج : ٣ ، ص : ٢٦٢ .

(٦) المرح والتعديل ، ج : ٦ ، ص : ٢٣٠ ، وانظر ، سير أعلام النبلاء للذهبي ، ج : ١٠ ، ص : ٢١ ، وميزان الاعتدال للذهبي ، ج : ٣ ، ص : ٢٦٢ ، وتهذيب التهذيب للعسقلاني ، ج : ٨ ، ص : ٤٣ .

(٧) الرازي ، المرح والتعديل ، ج : ٦ ، ص : ٢٣٥ - ٢٣٦ ، وتهذيب التهذيب للعسقلاني ، ج : ٨ ، ص : ٤٣ .

عبدالرحمن بن عمرو السلمي ، عن الرباض بن سارية .. «^(١) .

روي الحديث في هذه السلسلة عن (بقية بن الوليد) ، وهو ليس بأحسن حالاً من الرواة الذين سبقوه ، واليك - أيها القارئ الكريم - بعض أقوال علماء العامة فيه :

« قال ابن عيينة : لا تسمعوا من بقية ما كان في شئ ، واسمعوا منه ما كان في ثواب وغيره »^(٢) .

« وقال عبدالله بن أحمد بن حنبل ، سئل أبي عن بقية واسماعيل بن عياش ، فقال : بقية أحب إليّ ، وإذا حدثت عن قوم ليسوا بمروفيين ، فلا تقبلوه »^(٣) .

« وقال ابن أبي خثيمة سئل يحيى عن بقية ، فقال : إذا حدثت عن الثقات مثل صفوان بن عمرو وغيره فاقبلوه ، وإذا ما حدثت عن أولئك المجهولين فلا ، وإذا كفى الرجل ولم يسته فليس يساوي شيئاً »^(٤) .

« وقال يحيى : ولقد قال لي نعيم يعني ابن حماد : كان بقية يضمن بحديثه عن الثقات ، قال : طلبت منه كتاب صفوان ، فقال : كتاب صفوان ؟ أي كأنه قال : - يحيى بن معين - كان يحدث عن الضعفاء بمائة حديث قبل أن يحدث عن الثقات »^(٥) .

« وقال يعقوب : .. ويحدث عن قوم متروكي الحديث ، وعن الضعفاء ، ويحيد عن أسمائهم إلى كناهم ، وعن كناهم إلى أسمائهم ، ويحدث عن هو أصفر منه »^(٦) .

(١) الترمذي ، سنن الترمذي ، ج : ٥ ، ص : ٤٣ ، باب : ١٦ : (حدثنا علي بن حجر حدثنا بقية بن الوليد ..) .

(٢) الرازي ، المرح والتعديل ، ج : ٢ ، ص : ٣٤٥ . وتهذيب التهذيب للمسقلاني ، ج : ١ ، ص : ٤٧٤ ، وتهذيب الكمال للمزي ، ج : ٤ ، ص : ١١٦ ، وسير أعلام النبلاء للذهبي ، ج : ٨١ ، ص : ٥٢٠ .

(٣) ابن حجر المسقلاني ، تهذيب التهذيب ، ج : ١ ، ص : ٤٧٤ ، وسير أعلام النبلاء للذهبي ، ج : ٨ ، ص : ٥٢١ ، وتهذيب الكمال للمزي ، ج : ٤ ، ص : ١١٦ - ١١٧ .

(٤) ابن حجر المسقلاني ، تهذيب التهذيب ، ج : ١ ، ص : ٤٧٤ - ٤٧٥ ، وسير أعلام النبلاء للذهبي ، ج : ٨ ، ص : ٥٢١ ، وتهذيب الكمال للمزي ، ج : ٤ ، ص : ١١٧ .

(٥) ابن حجر المسقلاني ، تهذيب التهذيب ، ج : ١ ، ص : ٤٧٥ ، وسير أعلام النبلاء للذهبي ، ج : ٨ ، ص : ٥٢١ ، وتهذيب الكمال للمزي ، ج : ٤ ، ص : ١١٧ .

(٦) ابن حجر المسقلاني ، تهذيب التهذيب ، ج : ١ ، ص : ٤٧٥ ، وسير أعلام النبلاء للذهبي ، ج : ٨ ، ص : ٥٢٢ ، وتهذيب

وقال أبو زرعة : .. فأُتِيَ في المجهولين فيحدث عن قومٍ لا يُعرفون ولا يضبطون»^(١).

« وقال أبو حاتم : يُكتب حديثه ولا يُحتج به »^(٢).

« وقال ابن عدي : يخالف في بعض رواياته عن الثقات »^(٣).

« وقال أبو داود : سمعت أحمد يقول : روى بقية عن عبد الله بن عمر مناكير »^(٤).

« وقال الجوزقاني في كتاب (الموضوعات) تأليفه : ضعيف الحديث لا يُحتج به »^(٥).

« وقال الجوزقاني : رحم الله بقية ما كان يبالي إذا وجد خرافة عن يأخذ »^(٦).

« وقال ابن خزيمة : لا احتج بقية ، حدثني أحمد بن الحسن الترمذي : سمعتُ أحمد بن حنبل يقول : توهمت أن بقية لا يحدث المناكير إلا من المجاهيل ، فإذا هو يحدث المناكير عن المشاهير ، فعلمت من أين أتى ؟ قلتُ : من التدليس »^(٧).

« وقال البيهقي في الخلافيات : أجمعوا على أن بقية ليس بحجة »^(٨).

« وقال عبد الحق في الاحكام في غير ما حديث : بقية لا يُحتج به »^(٩).

الكامل للزمري ، ج : ٤ ، ص : ١٩٧ .

(١) ابن حجر العسقلاني ، تهذيب التهذيب ، ج : ١ ، ص : ٤٧٥ .

(٢) ابن حجر العسقلاني ، تهذيب التهذيب ، ج : ١ ، ص : ٤٧٥ ، وسير أعلام النبلاء للذهبي ، ج : ٨ ، ص : ٥٢٢ ، وميزان الاعتدال للذهبي ، ج : ١ ، ص : ٣٣٢ ، وتهذيب الكمال للزمري ، ج : ٤ ، ص : ١٩٨ .

(٣) ابن حجر العسقلاني ، تهذيب التهذيب ، ج : ١ ، ص : ٤٧٥ - ٤٧٦ .

(٤) ابن حجر العسقلاني ، تهذيب التهذيب ، ج : ١ ، ص : ٤٧٦ ، وسير أعلام النبلاء للذهبي ، ج : ٨ ، ص : ٥٣٠ .

(٥) جمال الدين المزي ، تهذيب الكمال ، ج : ٤ ، ص : ١٩٩ (الهامش) .

(٦) محمد بن أحمد الذهبي ، ميزان الاعتدال ، ج : ١ ، ص : ٣٣٢ ، وسير أعلام النبلاء للذهبي ، ج : ٨ ، ص : ٥٢٣ ، وتهذيب الكمال للزمري ، ج : ٤ ، ص : ١٩٩ (الهامش) .

(٧) ابن حجر العسقلاني ، تهذيب التهذيب ، ج : ١ ، ص : ٤٧٦ ، وميزان الاعتدال للذهبي ، ج : ١ ، ص : ٣٣٢ ، وتهذيب الكمال للزمري ، ج : ٤ ، ص : ١٩٧ (الهامش) .

(٨) ابن حجر العسقلاني ، تهذيب التهذيب ، ج : ١ ، ص : ٤٧٧ .

(٩) ابن حجر العسقلاني ، تهذيب التهذيب ، ج : ١ ، ص : ٤٧٧ ، وسير أعلام النبلاء للذهبي ، ج : ٨ ، ص : ٥٢٨ .

وجاء في (ميزان الاعتدال) وغيره :

« وقال ابن القطان : بقية يدلّس عن الضعفاء ، ويستبيح ذلك ، وهذا إن صحَّ مفسد لعدالته »^(١) .

فقال (الذهبي) معلّقاً على هذا القول :

« قلت : نعم ، والله صحَّ هذا عنه ، أنه يفعله ، وصحَّ عن الوليد بن مسلم ، بل وعن جماعة كبار فعله ، وهذه بلية منهم .. »^(٢) .

وقال (الخطيب) في (تاريخ بغداد) :

« وقدم بقية بغداد ، وفي حديثه مناكير إلا أن أكثرها عن المجاهيل »^(٣) .

« وقال غير واحد أنه كان مدّلساً ، فإذا قال عن ، فليس بحجة »^(٤) .

« وقال أبو أيوب القيرواني : يروي عن كثير من الضعفاء والمجهولين »^(٥) .

وفي (سير أعلام النبلاء) : « وقال إمام الأئمة ابن خزيمة : لا أحتج ببقية »^(٦) .

وفيه أيضاً : « وحاصل الأمر أن بقية عن الثقات أيضاً ما يُمكن وما لا يُتابع عليه »^(٧) .

« وقال أبو مسهر : بقية ليست أحاديثه نقية ، فكن منها على تقية »^(٨) .

(١) محمد بن أحمد الذهبي ، ميزان الاعتدال ، ج : ١ ، ص : ٣٣٩ ، وسير أعلام النبلاء للذهبي ، ج : ٨ ، ص : ٥٢٨ ، وتهذيب الكمال للمزي ، ج : ٤ ، ص : ٢٠٠ (الهامش) ، وتهذيب التهذيب للمسقلاني ، ج : ١ ، ص : ٤٧٧ .

(٢) محمد بن أحمد الذهبي ، ميزان الاعتدال ، ج : ١ ، ص : ٣٣٩ .

(٣) الخطيب البغدادي ، تاريخ بغداد ، ج : ٧ ، ص : ١٢٣ .

(٤) محمد بن أحمد الذهبي ، ميزان الاعتدال ، ج : ١ ، ص : ٢٣١ .

(٥) جمال الدين المزي ، تهذيب الكمال ، ج : ٤ ، ص : ١٩٩ ، (الهامش) .

(٦) شمس الدين الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ج : ٨ ، ص : ٥٢٣ .

(٧) شمس الدين الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ج : ٨ ، ص : ٥٢٧ .

(٨) ابن حجر المسقلاني ، تهذيب التهذيب ، ج : ١ ، ص : ٤٧٦ ، المرحم والتعديل للرازي ، ج : ٢ ، ص : ٤٣٥ ، وسير أعلام النبلاء للذهبي ، ج : ٨ ، ص : ٥٢٣ ، وتاريخ بغداد للبغدادي ، ج : ٧ ، ص : ١٢٤ ، وتهذيب الكمال للمزي ، ج : ٤ ، ص : ١٩٨ .

وبهذا فإن حديث (سنة الخلفاء الراشدين) حديث ساقط عن الاعتبار سندياً ، وأقرب الظن أنه حديث مختلق ، وليس له أصل مطلقاً ، وقد نُسب إلى رسول الله ﷺ كذباً وزوراً ، وقد رأينا ضعف جميع أسانيده المذكورة في أكثر الكتب إعتباراً لدى أبناء العامة ، وبهذا فهو لا يمتلك أية قيمة علمية للتحويل عليه .

ب - انتهاء اسانيد الحديث جميعاً إلى راٍ واحد :

إنَّ حديث (سنة الخلفاء الراشدين) ينتهي بجميع أسانيده المتقدمة إلى رجلٍ واحد وهو وهو (الرباض بن سارية) ، فيكون من أخبار الآحاد التي يمكن أن تكون معتمدة بشكل أساسي في مجمل القضايا الشرعية ، وخصوصاً القضايا العقائدية الحساسة .

ج - اشتراك مضمون الحديث مع أحاديث أخرى مقطوعة الوضع ،

إضافةً إلى ما تقدم من ضعف سند حديث (سنة الخلفاء الراشدين) ، وكونه من أخبار الآحاد ، فإنَّ هناك ملاحظات وإشكالات في داخل الحديث توجب الريبة في الحديث وعدم الاطمئنان والركون إليه ، وأنَّه قد تعرض إلى شرائط مطلقة لا يمكن قبولها على ما هي عليه ، إلا إذا ضمننا إليها الأدلة المفصلة الأخرى ، ونحن نحتمل نتيجةً لهذه الملاحظات أنَّ بعض فصول الحديث على أقل تقدير قد وضعت من قبل الساسة الحاكمين في العصور المتأخرة عن صدر الاسلام ، وفي بداية أمر تدوين الحديث ، من أجل تبرير تلاعب أمراء الجور ، وولاة السوء بشؤون المجتمع ، ومقدِّرات الشعوب ، وبقائهم على كرسي الحكم وسدة السلطان ... هذا من جانب .

ومن جانب آخر نرى أنَّ الغاية من وضع هذه الأحاديث كان تهدف إلى ضرب

مدرسة أهل البيت عليهم السلام التي كانت تعلن رفضها بكل قوة وصراحة لأتوان الجور والاضطهاد ، وتشجب حكومات الجهل والضلال ، وتدعو إلى العودة إلى رسالة الدين الحنيف ، وقيم الاسلام وتعاليمه ، واعتماد كتاب الله تعالى ، وسنة رسوله الكريم ﷺ منهجاً للحكم وإدارة شؤون الحياة .

فالملاحظ أن صدر الحديث يأمر المسلمين بالسمع والطاعة على نحو الاطلاق ، ولأني متصدّ كان ، من دون أن يفترض فيه أية صفة أو خصوصية أو كفاءة تُذكر ، ومن دون أن تُبين الضابطة التي تمّ بموجبها تقدّم هذا المتصدي إلى مركز الحكم والقرار ، وتفويض أمور العباد إليه .

بل والذي يظهر من التأمل في سياق حديث (سنة الخلفاء الراشدين) ، ومن خلال النظر في أحاديث أخرى تشترك معه في لحن الخطاب ، وطريقة التعبير ، أن المقصود من الاطاعة المذكورة في هذا الحديث تعني الاطاعة والانتقياد إلى أي حاكم أو وائ ، تمكن أن يصل إلى مركز الحكم ، واستطاع أن يتلبّس بهذا العنوان ، حتى وإن كان ذلك الحاكم فاسقاً فاجراً جائراً ، فقد جاء في صدر الحديث : « أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن كان عبداً حبشياً » .

وقد تكررت نفس هذه اللهجة في أحاديث أخرى مقطوعة الوضع ، مما يدل على أن حديث (سنة الخلفاء الراشدين) يشترك معها في ذات الأهداف ، وعين الغايات المقصودة .

وليس غريباً أن نجد مثل هذا الحديث في كتب أبناء العامة ومصادرهم الحديثية ، لأننا نرى بأن أوثق المصادر المعتمدة لديهم طائفة يمثل تلك الاحاديث ، وقد ضمت بين دفتها عشرات الأحاديث الموضوعة التي تشير إلى نفس المعنى الذي نتحدث عنه .

واليلك - أيها القارئ الكريم - بعض الاحاديث التي وردت في المصادر الموثوقة والمعتبرة لدى أبناء العامة ، والتي تأمر المسلمين بطاعة الولاة والحكام بشكل مطلق ، أو

إطاعتهم وإن كانوا فاسقين فاجرين جائرين ، والسكوت عن مساوئهم وجرائهم بحق الناس والدين :

١- روي عن رسول الله ﷺ في (صحيح مسلم) : « إِنَّ خَلِيلِي أَوْصَانِي أَنْ أَسْمَعَ وَأَطِيعَ وَإِنْ كَانَ عَبْدًا حَبَشِيًّا مَجْدَعُ الْأَطْرَافِ »^(١).

٢- وروي عنه ﷺ في (مسند أحمد) : « أَسْمِعْ وَأَطِعْ وَلَوْ لِحَبَشِي كَانَ رَأْسَهُ زَيْبِيَّةً »^(٢).

٣- وروي عنه ﷺ في (صحيح البخاري) : « مَنْ رَأَى مِنْ أَمِيرِهِ شَيْئًا يَكْرَهُهُ فَلْيَصْبِرْ ، فَإِنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ يَفَارِقُ الْجَمَاعَةَ شَبْرًا فَيَمُوتَ ، إِلَّا مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً »^(٣).

٤- وروي عن ابن سلام عن حذيفة بن اليمان في (صحيح مسلم) قال : « قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا كُنَّا بَشَرًا ، فَجَاءَ اللَّهُ بِمُغِيرٍ فَتَحَنُّ فِيهِ ، فَهَلْ مِنْ وَرَاءِ هَذَا الْخَيْرِ شَرٌّ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قُلْتُ : هَلْ وَرَاءَ ذَلِكَ الشَّرِّ خَيْرٌ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قُلْتُ : فَهَلْ وَرَاءَ ذَلِكَ الْخَيْرِ شَرٌّ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قُلْتُ : كَيْفَ ؟ قَالَ : يَكُونُ بَعْدِي أُمَّةٌ لَا يَهْتَدُونَ بِهَدَايِي ، وَلَا يَسْتَنْوُونَ بِسُنَّتِي ، وَسَيَقُومُ فِيهِمْ رِجَالٌ ، قُلُوبُهُمْ لِلْوَبِّ الشَّيَاطِينِ فِي جَفَاثِنِ إِنْسٍ ، قُلْتُ : كَيْفَ أَصْنَعُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَدْرَكْتُ ذَلِكَ ؟ قَالَ : تَسْمَعُ وَتَطِيعُ لِلْأَمِيرِ ، وَإِنْ ضَرَبَ ظَهْرَكَ ، وَأَخَذَ مَالَكَ ، فَاسْمَعْ وَأَطِعْ »^(٤).

٥- وروي عنه ﷺ في (صحيح مسلم) أيضاً أنه قال : « مَنْ كَرِهَ مِنْ أَمِيرِهِ شَيْئًا فَلْيَصْبِرْ عَلَيْهِ ، فَإِنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ خَرَجَ مِنَ السُّلْطَانِ شَبْرًا فَاتَ عَلَيْهِ ، إِلَّا مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً »^(٥).

(١) مسلم ، صحيح مسلم بشرح النووي ، ج : ١٢ ، ص : ٢٢٥ .

(٢) أحمد بن حنبل ، مسند أحمد بن حنبل ، ج : ٣ ، ص : ١٧١ .

(٣) البخاري ، صحيح البخاري ، ج : ٨ ، كتاب الأحكام ، باب السمع والطاعة للأمام ، ح : ٢ ، ص : ١٠٥ .

(٤) مسلم ، صحيح مسلم بشرح النووي ، ج : ١٢ ، ص : ٢٢٨ .

(٥) مسلم ، صحيح مسلم بشرح النووي ، ج : ١٢ ، ص : ٢٤٠ ، وانظر : سنن الفارسي ، ج : ٢ ، ص : ٣١٤ ، ح : ٢٥١٩ .

- ٦- وروي عنه عليه السلام : « ... فَإِنْ مِنْ طَاعَةِ اللَّهِ أَنْ تُطِيعُونِي ، وَمَنْ طَاعَتِي أَنْ تُطِيعُوا امْرَأَةً كُمْ ، وَإِنْ صَلَّوْا قَعْدًا صَلَّوْا قَعْدًا » ^(١) .
 - ٧- وروي عنه عليه السلام : « اعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ، وَأَطِيعُوا مَنْ وَلَّاهُ اللَّهُ أَمْرَكُمْ ، وَلَا تُتَازَعُوا الْأَمْرَ أَهْلَهُ ، وَإِنْ كَانَ عَبْدًا أَسْوَدَ » ^(٢) .
 - ٨- وروي عنه عليه السلام : « يَا أَبَا هُرَيْرَةَ لَا تَلْعَنِ الْوَلَاةَ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَدْخَلَ جَهَنَّمَ أُمَّةً بَلَعْنَهُمْ وَلَا تَهُم » ^(٣) .
 - ٩- وروي عنه عليه السلام : « اسْمَعُوا وَأَطِيعُوا فَإِنَّمَا عَلَيْهِمْ مَا حُمِّلُوا وَعَلَيْكُمْ مَا حُكِّمْتُمْ » ^(٤) .
 - ١٠- وروي عنه عليه السلام : « أَطْعَ كُلَّ أَمِيرٍ ، وَصَلِّ خَلْفَ كُلِّ إِمَامٍ ، وَلَا تَسْبِئْ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِي » ^(٥) .
 - ١١- وروي عنه عليه السلام : « صَلَّوْا خَلْفَ كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ ، وَصَلَّوْا عَلَى كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ ، وَجَاهِدُوا مَعَ كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ » ^(٦) .
 - ١٢- وروي عنه عليه السلام : « لَا تَسْبُوا السُّلْطَانَ فَإِنَّهُ ظِلُّ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ » ^(٧) .
- وقد جاء في بعض ألفاظ حديث (سنة الخلفاء الراشدين) ما نصه : « .. فَإِنَّمَا الْمُؤْمِنُ كَالْجَمَلِ الْإِنْفِ ، حَيْثَا انْقَادَ » ^(٨) .

(١) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ٥ ، ح : ١٤٣٧٤ ، ص : ٧٨٢ .

(٢) الطبراني ، المعجم الكبير ، تحقيق : حدي عبد الحميد السلي ، ج : ١٨ ، رقم : ٦٦١ ، ص : ٢٤٨ ، وكنز العمال ، ج : ٥ ، ح : ١٤٣٩٦ ، ص : ٧٩٠ .

(٣) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ٥ ، ح : ١٤٣٨٢ ، ص : ٧٨٥ .

(٤) مسلم ، صحيح مسلم بشرح النووي ، ج : ١٢ ، ص : ٢٢٦ ، وكنز العمال للهندي ، ج : ٦ ، ح : ٤٧٩٦ ، ص : ٤٩ .

(٥) الطبراني ، المعجم الكبير ، تحقيق : حدي عبد الحميد السلي ، ج : ٢٠ ، رقم : ٣٧٠ ، ص : ١٧٣ .

(٦) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ٦ ، ص : ٥٤ ، ح : ١٤٨١٥ .

(٧) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ٦ ، ح : ١٤٨٦٨ ، ص : ٦٦ .

(٨) أحمد بن حنبل ، مسند أحمد بن حنبل ، ج : ٤ ، ح : ١٦٦٩٢ ، ص : ١٧٦ .

فالرواية تجعل المؤمن الذي يُراد له أن يكون مستخلفاً على هذه الأرض ووارثاً لها كالجمل الذلول ، الذي لا يملك من أمره شيئاً ، ولا يجد من الانصياع والالتقياد بُدّاً !!
وفي اعتقادنا أن هذا مؤشر آخر يؤكد ما ذكرناه من احتمال الوضع في بعض فصول الحديث على أقل تقدير ، إذ إن من الاستحالة بمكان أن يتفوه رسول الله ﷺ بهذا اللون من الأحاديث ، التي تأمر بالسمع والطاعة لكل حاكم وأمير ، لأن في ذلك هدماً واضحاً لدعائم الدين ، وخلافاً صريحاً لجميع أسسه ومبادئه ، وتقويضاً من رأس لمرتكزاته وأركانه ، فكيف يمكن أن توضع مقاليد الحكم طوعاً بيد المستجبرين الذين كافحت الأديان والرسالات السبوية في سبيل استئصالهم ، وقلع وجودهم من الجذور ؟ وما معنى إقامة العدل والحكم به ، الذي أمرت الشريعة به بشكل صريح ، وحذرت من مخالفته ؟ وما هي فائدة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ؟ وما معنى كلمة الحق عند سلطانٍ جائر ؟ وما المغزى من حرمة معونة الظالمين ولو بشق كلمة ؟

جاء في (الجامع الصحيح) عن رسول الله ﷺ أنه قال :

« من رأى منكم منكراً فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فقلبه وذلك أضعف الإيمان »^(١).

وجاء في (التاج الجامع للاصول) :

« عن طارق بن شهاب رضي الله عنه ، أن رجلاً سأل النبي ﷺ ، وقد وضع رجله في الغرز :

أي الجهاد أفضل ؟ قال : كلمة حق عند سلطانٍ جائر »^(٢).

وجاء في (كنز العمال) :

« أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطانٍ جائر »^(٣).

(١) ابن سلم ، الجامع الصحيح ، ج : ١ ، ص : ٥٠ ، وكنز العمال للهندي ، ج : ٣ ، ص : ٥٥٢٤ ، ص : ٦٦ .

(٢) منصور هلي ناصيف ، التاج الجامع للاصول في أحاديث الرسول ، ج : ٣ ، ص : ٥٣ ، باب : الاخلاص للأمر .

(٣) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ٣ ، ص : ٥٥١١ ، ص : ٦٤ .

ومما يثير فيك العجب أن نفس هؤلاء الذين يروون أحاديث السمع والطاعة للبر والفاجر ، يروون أيضاً عن رسول الله ﷺ ما يناقض هذا الأمر تماماً ، ويعقب شراح الحديث بعد ذلك بقولهم (والله تعالى أعلم) ، ولا يكلّفون أنفسهم برفع هذا التهاافت ، الذي أصبح مثاراً للجدال ، وبلاء على الأجيال !

فلننظر إلى مجموعة من هذه الاحاديث ، لنرى أنها رويت في نفس المصادر والكتب السابقة ، ونقف على التناقض الفاضح الذي وقعت فيه هذه الروايات :

١ - جاء في (التاج الجامع للاصول) عن صحيح (النسائي) و (الترمذي) :

« ... وعن كعب بن عجرة رضي الله عنه قال : خرج علينا رسول الله ﷺ ونحن تسعة ، فقال : أنه سيكون بعدي أمراء من صدّقهم بكذبهم ، وأعانهم على ظلمهم ، فليس مني ولست منه ، وليس بوارث عليّ الحوض ، ومن لم يصدّقهم ، ولم يعنهم على ظلمهم فهو مني وأنا منه ، وهو وارث عليّ الحوض ، رواهما النسائي والترمذي . والله تعالى أعلم وأعلم »^(١).

٢ - وجاء في كل من (صحيح البخاري) و (صحيح مسلم) و (سنن ابن ماجه) و (سنن الترمذي) عن رسول الله ﷺ أنه قال : « على المرء المسلم السمع والطاعة فيما أحبّ وكره ، إلا أن يؤمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة »^(٢).

٣ - وفي (سنن ابن ماجه) : « وعن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ قال : سيلي أموركم بعدي رجال يطفنون السنّة ، ويعملون بالبدعة ، ويؤخرون الصلاة عن مواقيتها ، فقلت : يا رسول الله ! إن ادركتهم كيف أفعل ؟ قال : تسألني يا بن أم عبد كيف

(١) منصور علي ناصيف ، التاج الجامع للاصول ، ج : ٣ ، ص : ٥٣ ، باب : الاخلاص للأمر .

(٢) البخاري ، صحيح البخاري ، ج : ٨ ، كتاب الأحكام ، باب : السمع والطاعة للامام ، ص : ١٠٥ - ١٠٦ ، ح : ٣ ، وصحيح مسلم بشرح النووي ، ج : ١٢ ، ص : ٣٢٦ ، و سنن ابن ماجه ، ج : ٢ ، باب : الجهاد ، ص : ٩٥٦ ، ح : ٢٨٦٤ ، و سنن الترمذي ، ج : ٤ ، ح : ١٧٠٧ ، ص : ١٨٢ .

تفعل ؟ لا طاعة لمن عصى الله »^(١).

٤- وفي (كنز العمال) عنه عليه السلام أنه قال : « لا ينبغي لنفس مؤمنة ترى من يعصى الله ، فلا تتكر عليه »^(٢).

٥- وفيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق »^(٣).

٦- وفيه أيضاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سيصيب أمتي في آخر الزمان بلاء شديد من سلطانهم ، لا ينجو فيهم إلا رجل عرف دين الله بلسانه ويده وقلبه ، فذلك الذي سبقت له السوابق »^(٤).

٧- وفيه أيضاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا أبا هريرة : لا تدخلن على أمير وإن غلبت على ذلك ، فلا تجاوز سنتي ، ولا تخافن سيفه وسوطه ، أن تأمره بتقوى الله وطاعته ، يا أبا هريرة إن كنت وزير أمير ، أو مشير أمير ، أو داخل على أمير ، فلا تخالفن سنتي ولا سيرتي ، فإن من خالف سنتي وسيرتي ، جيء به يوم القيامة ، تأخذه النار من كل مكان ، ثم يصير إلى النار »^(٥).

٨- وفيه أيضاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إحدروا على دينكم ثلاثة : رجل آتاه الله القرآن ، ورجل آتاه الله سلطاناً ، فقال من أطاعني فقد أطاع الله ، ومن عصاني فقد عصى الله ، وقد كذب ، لا يكون لمخلوق خشية دون الخالق .. »^(٦).

٩- وفي (الدر المنثور) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن رحن الاسلام ستدور ، فحيثما دار القرآن فدوروا به ، يوشك السلطان والقرآن أن يقتتلا ويتفرقا ، أنه سيكون

(١) ابن ماجة ، سنن ابن ماجة ، ج : ٢ ، ح : ٢٨٦٥ ، ص : ٩٥٦ ، وانظر : كنز العمال ، ج : ٥ ، ح : ١٤٤١٣ ، ص : ٧٩٧ ، ج :

٦ ، ح : ١٤٨٨٩ ، ص : ٧٠ ، وح : ١٤٩٠٧ ، ص : ٧٦ .

(٢) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ٣ ، ح : ٥٦١٤ ، ص : ٨٥ .

(٣) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ٦ ، ح : ١٤٨٧٢ ، ص : ٦٧ ، وانظر : مستند أحمد ، ج : ١ ، ح : ١٠٩٨ ، ص : ١٣١ .

(٤) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ٣ ، ح : ٨٤٥٠ ، ص : ٦٨٢ .

(٥) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ٣ ، ح : ٨٤٧٣ ، ص : ٦٨٩ .

(٦) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ٥٠ ، ح : ١٤٣٩٩ ، ص : ٧٩٢ .

عليكم ملوك ، يحكمون لكم بحكم ، ولهم بغيره ، فان أطعتموهم أضلّوكم ، وإن عصيتموهم قتلوكم ، قالوا : يا رسول الله فكيف بنا إن أدركنا ذلك ؟ قال : تكونوا كأصحاب عيسى عليه السلام تُفُفروا بالمناشير ، وُقُفروا على الخشب ، موت في طاعة خير من حياة في معصية^(١) .

الطريق الثاني

الخلفاء الراشدون هم أئمة أهل البيت:

لو سلّمنا جدلاً صدق حديث (سنة الخلفاء الراشدين) وصحته ، ولم نتمسك بما أقتناه من قرائن سابقة على ضعفه ، وكونه حديثاً موضوعاً ، فأنّا نرفض أن يكون المقصود من (الخلفاء الراشدين) الوارد ذكرهم في الحديث هم الخلفاء الأربعة الذين تولّوا الحكم الاسلامي بعد وفاة رسول الله ﷺ بالترتيب ومنهم أمير المؤمنين علي عليه السلام ، وأنما المقصود من (الخلفاء الراشدين) في الحديث - على فرض صدقه وصحته - هم أئمة أهل البيت عليهم السلام الذين ورد النص الشرعي الصريح بشأنهم ، من خلال مجموعة من الآيات الكريمة ، والاحاديث المتواترة الصحيحة ، والذين عيّنهم رسول الله ﷺ خلفاء على الأمة من بعده ، وأمناء على وحي الله ورسالته .

وسوف نقصر على ذكر خمسة أدلة تثبت هذا المطلب ، وتدل عليه :

أدلة ومؤيدات :

الدليل الاول : الامام علي عليه السلام يرفض المبايعه على سيرة الشيخين .

الدليل الثاني : الخلاف بين الخلفاء الأربعة يناقض الأمر باتباعهم جميعاً .

الدليل الثالث : إرادة الخلفاء الأربعة في الحديث تتنافى مع إنكار العامة لوجود

النص .

الدليل الرابع : حجم الحديث لا يتناسب مع موقع الخلافة وأهميتها في الاسلام .

الدليل الخامس : أئمة أهل البيت عليهم السلام خلفاء الرسول ﷺ ينهي منه .
ونحن نعتقد بأن عناوين هذه الأدلة لوحدها كافية في صرف الحديث من الدلالة
على الخلفاء الاربعة إلى حيث الانطباق على أئمة أهل البيت عليهم السلام ، ولكن لمزيد من
التوضيح سوف نبسط الكلام فيها بشيء من التفصيل .

١- الامام علي عليه السلام يرفض المبايعة على سيرة الشيخين :

اتفق مؤرخو الاسلام قاطبةً على أن أمير المؤمنين علياً عليه السلام رفض قبول البيعة بعد
مقتل (عمر) ، حينما طلب منه عبدالرحمن بن عوف أن يبايع على كتاب الله وسنة
نبيه ﷺ وسيرة الشيخين ، فأصر أمير المؤمنين علي عليه السلام على حذف الشق الثالث ، وأبى
إلا أن يبايع على كتاب الله وسنة رسوله ﷺ . لأنه يرى أن سيرة الشيخين لا تمثل
مصدراً من مصادر التشريع الاسلامي المقدس .

جاء في تاريخ (الطبري) وبقية تواريخ الاسلام :

« فقال عبدالرحمن : إني قد نظرتُ وشاورتُ ، فلا تجعلُ أباها الرهط على أنقسامكم
سبيلاً ، ودعا علياً فقال : عليك عهد الله وميثاقه لتعملن بكتاب الله وسنة رسوله وسيرة
الخليفتين من بعده ، قال : أرجو أن أفعل وأعمل بمبلغ علمي وطاقتي . ودعا عثمان فقال له
مثل ما قال لعلي ، قال : نعم ، فبايعه فقال علي : صبوته صبو دهر ، ليس هذا أول يوم
تظاهرتُم فيه علينا ، فصر جليل . والله المستعان على ما تصفون ، والله ما وليت عثمان إلا
ليرد الأمر اليك .. » (١) .

ونتيجة لهذا الاصرار المتناهي من قبل أمير المؤمنين علي عليه السلام على رفض البيعة

(١) ابن جرير الطبري ، تاريخ الطبري ، ج : ٣ ، ص : ٢٩٧ ، وابن الاثير . الكامل في التاريخ ، ج : ٣ ، ص : ٧١ ، وابن كثير ،
البداية والنهاية ، ج : ٧ ، ص : ١٦٥ ، والذهبي ، تاريخ الاسلام ، ج : ٢ ، ص : ٣٠٥ ، وفيها : « هل أنت مبايعي على
كتاب الله وسنة نبيه ﷺ وفعل أبي بكر وعمر ؟ قال : اللهم لا ، ولكن على جهدي من ذلك وطاقتي . »

بشرط قبوله بالعمل على سيرة الشيخين ، والموقف الحازم الذي لم يتزعزع أمام الملك والخلافة ، حدث انعطاف كبير في تاريخ الأمة الاسلامية بتولية (عثمان بن عفان) ، وانتهاء أمر خلافته إلى ما سجله التاريخ من مأسى وكوارث ومحن وأشجان .

فرفض أمير المؤمنين علي عليه السلام للعمل على ضوء سيرة الشيخين أدل دليل على عدم إرادة الخلفاء الاربعة من لفظة (الخلفاء الراشدين) الواردة في الحديث ، لأن معنى ذلك أن الشريعة الاسلامية تأمر المسلمين بالجمع بين المتناقضات ، وهو أمر مستحيل .

٢- الخلاف بين الخلفاء الأربعة يناقض الأمر باتباعهم جميعاً :

حصلت خلافات حادة بين الخلفاء الأربعة المدعى شمول حديث (سنة الخلفاء الراشدين) لهم جميعاً ، وعلى حد سواء ، وكانت الدرجة التي تبلغها بعض هذه الخلافات درجة لا تقبل إمكانية الجمع بين الآراء ، والتحاس المبررات والأعذار ، لأنها تناولت قضايا دينية مصيرية تتعلق بأصل التشريع والسنة النبوية الشريفة ، فلو كان الخلفاء الأربعة بمجموعهم يمثلون مصدراً من مصادر التشريع على ما يدعى استفادته من حديث (سنة الخلفاء الراشدين) ، لما أمكننا أن نتصور وقوع الاختلاف في أمر التشريع ومتعلقاته بأبسط صور وأثمانه ، فضلاً عن وقوعه بالدرجة التي لا تقبل الجمع والتلفيق .

وسوف نستعرض بعض النماذج لصور الخلافات في أصول التشريع والأموار ، الدينية الحساسة التي وقعت بين الخلفاء الأربعة على مستويين :

المستوى الاول : الخلافات التي وقعت بين أبي بكر ، وعمر ، وعثمان من جهة ، وبين أمير المؤمنين علي عليه السلام من جهة أخرى .

المستوى الثاني : الخلافات التي وقعت بين كل من أبي بكر ، وعمر ، وعثمان .

وهناك مستوى ثالث للخلاف يسير بنفس الاتجاه ، ويبطل دعوى إنطباق

حديث (سنة الخلفاء الراشدين) على (الخلفاء الأربعة) جميعاً ، وهو الخلاف الواقع بين أبي بكر ، وعمر ، وعثمان من جهة ، وبين علماء العامة ومحققهم من جهة أخرى في الكثير من أمور التشريع ، وهذا ما لا يسعنا الخوض فيه ضمن دراستنا هذه ولذا فسوف نقتصر على ذكر بعض النماذج البارزة لصورتي الخلاف الأوليتين ، ونعتقد أن فيها الكفاية للدلالة على المقصود .

أ - الخلاف بين علي عليه السلام والخلفاء الثلاثة :

وقعت بين أمير المؤمنين عليه السلام وبين الخلفاء الثلاثة الذين سبقوه خلافات تتعلق بأصول التشريع ومبانيه ، مما لا يمكن بشأنه القول بأن الجميع يمثل السنة ، ويحكي التشريع ، وأبرز هذه الخلافات هي :

• ما مر معنا سابقاً من أن أمير المؤمنين علياً عليه السلام قد نهى المسلمين عن إقامة صلاة (التراويح) ، عندما سألوه أن ينصب لهم إماماً لأدائها ، وعرفهم بأن ذلك خلاف لسنة رسول الله ﷺ ، وسيرته الثابتة ، وقد قال عليه السلام في ذلك :

« والله لقد أمرت الناس أن لا يجتمعوا في شهر رمضان إلا في فريضة ، وأعلمتهم أن اجتماعهم في النوافل بدعة ، فتنادى بعض أهل عسكري ممن يقاتل معي : يا أهل الاسلام غيبت سنة عمر أينا هنا عن الصلاة في شهر رمضان تطوعاً .. »^(١) .

فن الواضح أن رسول الله لو كان قد أمر المسلمين باتباع سنة الخلفاء الأربعة ، وأن سنة كل واحد منهم مرضية بالنسبة إليه ﷺ ، ومجزئة للمسلمين ، لما كان هناك داع لأن يردع أمير المؤمنين علي عليه السلام عن سنة عمر السابقة ، ويعتبرها من البدع المخالفة لسنة رسول الله ﷺ .

• ما ورد من أن أمير المؤمنين علياً عليه السلام قد خالف رأي عمر وعثمان في شأن متعة الحج، حيث قال عمر وعثمان بعدم جوازها، وشرعاً تحريمها، وعدم جواز وصلها بالحج، وأما أمير المؤمنين علي عليه السلام فقد قال بجوازها، وجواز الجمع بينها وبين الحج، ومن ثم فقد جسد علي عليه السلام هذه المخالفة عملياً، ليثبت أن سنة رسول الله ﷺ أحق أن تتبع.

والملاحظ أن عمر هو الذي نهى عن متعة الحج باجتهاده الشخصي، وتبعه على ذلك عثمان أيضاً، ولم يكن علي عليه السلام يرضى ذلك، وكان يبين للناس أن هذا العمل خلاف السنة النبوية الثابتة، وأن النهي عن متعة الحج (بدعة) حدثت في الدين من بعد وفاة رسول الله ﷺ.

وبناءً على الضوابط التي طالعناها سابقاً في بحث (البدعة) من دراستنا هذه، نستطيع أن نكتشف بسهولة أن نهى عمر وعثمان عن متعة الحج داخل في عداد (الابتداع)، وخصوصاً إذا رأينا أن عمر بنفسه يصرح بأن هذا العمل كان موجوداً على عهد رسول الله ﷺ وأنه هو الذي رأى أن ينهى عنه، مبرراً ذلك برأيه واجتهاده الشخصي، وكان رسول الله ﷺ حينما شرع (متعة الحج) لم يكن ملتفتاً إلى هذه النكته، وهذا التبرير، فاستدرك عليه عمر، وتلافى الأمر من بعده ﷺ ||

جاء في (كنز العمال) ما نصه :

« عن عمر قال : متعتان كانا على عهد رسول الله ﷺ أنهي عنهما وأعاقب عليهما : متعة النساء ، ومتعة الحج »^(١).

وفيه أيضاً : « عن أبي قلابة أن عمر قال : متعتان كانتا على عهد رسول الله ﷺ أنا أنهي عنهما ، وأضربُ فيها »^(٢) ||

وعن جابر قال : « تمتعنا متعة الحج ، ومتعة النساء على عهد رسول الله ﷺ ، فلما

(١) علاء الدين الهندي، كنز العمال، ج: ١٦، ح: ٤٥٧١٥، ص: ٥١٩.

(٢) علاء الدين الهندي، كنز العمال، ج: ١٦، ح: ٤٥٧٢٢، ص: ٥٢١.

كان عمر نهانا ، فانتبهنا »^(١) .

وعن أبي نضرة قال : « سمعتُ عبدالله بن عباس ، وعبدالله بن الزبير ذكروا المتعة في النساء والحج ، فدخلتُ على جابر بن عبدالله ، فذكرتُ له ذلك ، فقال : أما اتيتُ قد فعلتها جميعاً على عهد النبي ﷺ ، ثم نهانا عنها عمر بن الخطاب ، فلم أعد »^(٢) .

وعن سعيد بن المسيب : « أن عمر بن الخطاب نهى أن المتعة في أشهر الحج فقال : فعلتها مع رسول الله ﷺ ، وأنا أنهي عنها ، وذلك أن أحدكم يأتي من أفتي من الآفاق شعناً نصباً معتمراً في أشهر الحج ، وأما شعنته ونصبه وتلبيته في عمرته ، ثم يقدم فيطوف بالبيت ، ويحلّ ويلبس ويتطيب ، ويقع على أهله إن كانوا معه ، حتى إذا كان يوم التروية أهل بالحج ، وخرج إلى منى يلبي بحجة لا تمتّ فيها ولا نصب ولا تلبية إلا يوماً .

والحج أفضل من العمرة ، لو خَلينا بينهم وبينَ هذا ، لعانقوهن تحت الأرائك ، من أهل البيت ليس لهم ضرع ولا زرع ، وأما ربيعهم فيمن يطرأ عليهم »^(٣) .

وجاء في (صحيح مسلم) :

« وعن أبي موسى الأشعري أنه كان يفتي بالمتعة ، فقال له رجل : رويدك بعض فتياك ، فانك لا تدري ما أحدث أمير المؤمنين في النسك بعدك ، حتى لقيته بعد فسألته ، فقال عمر : قد علمتُ أن رسول الله ﷺ فَعَلَهُ وَأَصْحَابُهُ ، وَلَكِنِّي كَرِهْتُ أَنْ يَظْلَمُوا بِهِمْ مَرْسِينَ تَحْتَ الْأَرَاكِ ، ثُمَّ يَرْوَحُونَ بِالْحَجِّ تَقْطُرُ رُؤُوسُهُمْ »^(٤) .

وقد كان أمير المؤمنين علي عليه السلام يستفرغ وسعه في الردع على هذه (البدعة) ،

(١) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١٦ ، ح : ٤٥٧٢ ، ص : ٥٢٠ .

(٢) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١٦ ، ح : ٤٥٧٢٤ ، ص : ٥٢١ .

(٣) أبو نعيم الاصفهاني ، حلية الاولياء وطبقات الأصفياء ، ج : ٥ ، ص : ٢٠٥ - ٢٠٦ ، وانظر علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ٥ ، ح : ١٢٤٧٧ ، ص : ١٦٤ .

(٤) مسلم ، صحيح مسلم بشرح النووي ، ج : ٨ ، كتاب الحج ، باب : جواز تطبيق الاحرام ، ص : ٢٠١ ، وانظر : كنز العمال ، ج : ٥ ، ح : ١٢٤٧٨ ، ص : ١٦٥ .

ويعلمن خلفه الصريح لما أحدثه عمر وعثمان ، وهذا الردع يكشف لنا أيضاً عن استحالة صدور الأمر من رسول الله ﷺ باتباع سنة الخلفاء الأربعة على النحو المزعوم .
جاء في (صحيح البخاري) :

« عن مروان بن الحكم قال : شهدت عثمان وعلياً رضي الله عنهما ، وهما ينهين عن المتعة ، وأن يُجمع بينهما ، فلما رأى علي عليه السلام أهلٌ بهما : لبيك بعمرة وحجة ، قال : ما كنت لأدع سنة النبي ﷺ لقول أحد »^(١) .
وفيه أيضاً :

« عن سعيد بن المسيب قال : اختلف علي وعثمان رضي الله عنهما وهما بعُسفان في المتعة ، فقال علي : ما تريد إلى أن تنهى عن أمرٍ فعله النبي ﷺ ، قال : فلما رأى ذلك عليُّ أهلٌ بهما جميعاً »^(٢) .

وورد في (صحيح مسلم) :

« كَانَ عثمان ينهى عن المتعة ، وكان عليٌّ يأمر بها ، فقال عثمان لعلي كلمةً ، ثم قال علي : لقد علمتُ أننا قمنا مع رسول الله ﷺ ، فقال : أجل ولكننا كنا خائفين »^(٣) !
وفيه أيضاً :

« اجتمع علي وعثمان رضي الله عنهما بعُسفان ، فكان عثمان ينهى عن المتعة أو العمرة ، فقال علي : ما تريد إلى أمرٍ فعله رسول الله ﷺ تنهى عنه ، فقال عثمان : دعنا منك ، فقال : إني لا أستطيع أن أدعَكَ ، فلما أن رأى علي ذلك أهلٌ بهما جميعاً »^(٤) .
وفي (سنن النسائي) :

« حجَّ عليٌّ وعثمان ، فلما كنا ببعض الطريق ، نهى عثمان عن التمتع ، فقال علي : إذا

(١) البخاري ، صحيح البخاري ، ج : ٢ ، ص : ١٥٦ ، باب : التمتع والاحرام .. ح : ٣ .

(٢) البخاري ، صحيح البخاري ، ج : ٢ ، ح : ٩ ، ص : ١٥٣ .

(٣) مسلم ، صحيح مسلم بشرح النووي ، ج : ٨ ، ص : ٢٠٢ ، وانظر : كذا المال ، ج : ٥ ، ح : ١٢٤٨٨ ، ص : ١٦٨ .

(٤) مسلم ، صحيح مسلم بشرح النووي ، ج : ٨ ، ص : ٢٠٢ ، وانظر : كذا المال ، ج : ٥ ، ح : ١٢٤٨٦ ، ص : ١٦٧ .

رأيتموه قد ارتحل فارتحلوا ، فلبى علي وأصحابه بالعمرة ، فلم ينهم عثمان ، فقال علي عليه السلام : ألم أخبر أنك تنهى عن التمتع ؟ قال : بلى ، قال له علي عليه السلام : ألم تسمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : بلى ^(١) .

ففرى أن أمير المؤمنين علياً عليه السلام في هذا الحديث هو الذي يبادر بسؤال عثمان عن تحريمه لعمرة الحج ، ثم ينتزع منه اعترافاً وإقراراً بوقوعها في زمن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وفي ذلك أبلغ المحجج وأتم البراهين .

• ما ورد من أن أمير المؤمنين علياً عليه السلام قد خالف رأي عمر في تحريم متعة النساء ، واعتبر ذلك التحريم من (البدع) المخالفة للسنة النبوية الثابتة ، وقد اعترف عمر بنفسه في كلامه السابق الذي رواه أبناء العامة عنه في كتب الحديث بأنه هو الذي بادر إلى التحريم ، وأن متعة النساء كمتعة الحج كانت على زمن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وقد تقدمت الإشارة إلى بعض الأحاديث في الفئودج السابق ، وروى (القوشجي) - وهو من أئمة المتكلمين على مذهب الأشاعرة - عن عمر أيضاً أنه قال :

« ثلاث كن على عهد رسول الله ، وأنا أنهى عنهن وأحرمهن ، وأعاقب عليهن ، متعة النساء ، ومتعة الحج ، وحي على خير العمل » ^(٢) .

فقول عمر (كن على عهد رسول الله) ، ثم قوله بعد ذلك (وأنا أنهى عنهن وأحرمهن ، وأعاقب عليهن) ، تشريع إبتدائي ، وإحداث أمر في الدين من دون أن يكون له أصل فيه ، وهو من أصدق مصاديق (الابتداع) .

بل نرى أنه قد وضع نفسه في موضع لم يكن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وجلالة قدره ليضع نفسه فيه ، حيث يقول الله عز وجل في شأنه :

(١) النسائي ، سنن النسائي بشرح السيوطي ، ج : ٥ ، باب : التمتع ، ص : ١٥٢ ، وانظر : كنز العمال ، ج : ٥٠ ، ص : ١٢٤٨٣ ، ص : ١٦٦ .

(٢) عهد الحسين شرف الدين ، النص والاجتهاد ، ص : ٢٠٦ ، من شرح التجرید للقوشجي ، في أواخر بحث الإمامة .

﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴾ ^(١).

ويقول: ﴿ إِنْ أُتِيعَ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيْهِ ﴾ ^(٢).

ولم يعهد منه ﷺ أنه قال (أنا أرى) في مقابل الوحي الالهي المنزل ، والشرعية السماوية الحكيمة ، لأنه ﷺ إن سنَّ أمراً ، أو تفوه بقول ، فأئنا هو مرتبط بالله عز وجل ، ومنتهى إليه ، ومأخوذ عنه سبحانه وتعالى ، ولا يمكنه ﷺ أن يجحد عن ذلك قيد شعره مطلقاً ، قال تعالى :

﴿ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ ۖ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ۖ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ^(٣) ﴾

فنحن نرى أن عمر قد أثبت وجود (متعة النساء) في الشريعة الاسلامية ، وأن رسول الله ﷺ قد سنّها لأمته ، ثم ترى بعد ذلك أنه يرى خلاف ذلك فيحرمها ويحذفها من قائمة التشريع ، ويعاقب من يزاولها ، ويقيم عليها ، فهل يمكن أن يحصل تناقض أكثر من هذا ؟ حيث يتم إثبات جميع هذه الأمور في الدين ثم يتم رفعها بعد ذلك بكلمة واحدة ؟!

وهل يمكن أن يجتمع طرفا الاثبات والنفي هذان في أكثر الشرائع السماوية شمولية وهدفية واتساعاً ؟!

ولذا نلاحظ أن أمير المؤمنين علياً عليه السلام كان يصرّ على إلغاء هذا التحريم ، ويبين أن للمسلمين في تشريع (متعة النساء) مصلحة إسلامية كبرى ، تصون المجتمعات من الفساد ، والانحراف ، والتحلل الخلقي ، وأن هذا الحكم حكم مستمر إلى يوم القيامة كما أريد له أن يكون كذلك من قبل صاحب الرسالة ﷺ ، فقد روى الحكم ، وابن جريح ،

(١) النجم : ٤ ، ٣ .

(٢) الاحقاف : ٩ .

(٣) الحاقة : ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٦ .

وغيرهما ، قالوا : قال علي عليه السلام :

« لو لا أن عمر عليه السلام نهى عن المتعة مازنى إلا شقي ، وفي لفظ آخر : لو لا ما سبق من رأي عمر بن الخطاب : لأمرت بالمتعة ، ثم ما زنى إلا شقي »^(١).

• ما ورد من الأخبار المقطوعة التي دلت على تأخر أمير المؤمنين علي عليه السلام عن بيعة أبي بكر ، وأنه لم يبايعه الا مكرهاً مجبراً ، فلو أن رسول الله صلى الله عليه وآله قد نص على وجوب اتباع سنة الخلفاء الأربعة على ما يؤدعى استفادته من حديث (سنة الخلفاء الراشدين) ، لم يكن من الحري بأمر المؤمنين علي عليه السلام أن يتأخر عن الاقدام لبيعة أبي بكر ، وهو الذي يفترض أن يكون أول المجسدين لاتباع هذا الحديث ، باعتبار أن أبناء العامة يجعلوه من ضمن مفرداته ، وأحد الخلفاء المعنيين به !!

فتأخر أمير المؤمنين علي عليه السلام عن بيعة أبي بكر ، ومبايعته أخيراً على نحو الاكراه من أجل حفظ مصلحة الاسلام العليا ، دليل آخر على عدم قبوله لسنته ، وبالتالي وقوع التضارب والاختلاف الذي يتتالى مع إرادة سنتهما معاً .

جاء في (شرح نهج البلاغة) :

« ثم ينبغي للعاقل أن يفكر في تأخر علي عليه السلام عن بيعة أبي بكر ستة أشهر إلى أن ماتت فاطمة ، فان كان مصيباً فأبو بكر على الخطأ في انتصابه في الخلافة ، وإن كان أبو بكر

(١) انظر : جعفر مرتضى العاملي ، الزواج الموقت في الاسلام ، ص : ٩٥ ، وقد خرجته عن : تفسير الطبري ، ج : ٥ ، ص : ٩ ، وكذا مصنف عبد الرزاق ، ج : ٧ ، ص : ٥٠٠ ، ومنتخب كثر المال هامش المسند ، ج : ٦ ، ص : ٤٠٥ ، وتفسير الرازي ط سنة ١٣٥٧ ، ج : ١٠ ، ص : ٥٠ ، والدر المستور ، ج : ٧ ، ص : ١٤٠ ، وشرح النهج للصمداني ، ج : ٢ ، ص : ٢٥٣ ، وتفسير النيسابوري هامش الطبري ، ج : ٥ ، ص : ١٧١ ، والجواهر ، ج : ٣٠ ، ص : ١٤٤ ، عن نهاية ابن الاثير ، والطبري ، والتطلي ، والفدير ، ج : ٦ ، ص : ٢٦٠ ، عن كثر المال ، ج : ٨ ، ص : ٢٩٤ ، وعن تفسير أبي حيان ، ج : ٣ ، ص : ٢١٨ ، وأبي داود في ناسخه ، وبعض من تقدم ، والبيان للامام الحنفي ، ص : ٣٤٣ ، عن مسند أبي يعلى ، ودلائل الصدق ، ج : ٣ ، ص : ١٠١ ، وتلخيص الشافي ، ج : ٤ ، ص : ٣٢ ، والبحار ط قدیم ، ج : ٨ ، ص : ٢٨٦ ، والوسائل ، أبواب المتعة ، وكثر الفرغان ، ج : ٢ ، ص : ١٤٨ ، والكافي ، ج : ٥ ، ص : ٤٤٨ .

مصيباً فعلياً على الخطأ في تأخره عن البيعة وحضور المسجد»^(١).
ولا نظن أنه يخفى على القارئ الكريم حل هذه المعادلة، أو أنه يرتاب في وضوح
نتيجتها!

ووردت أيضاً الوثائق التاريخية لتؤكد عدم رغبة أمير المؤمنين علي عليه السلام في بيعة
عمر وعثمان، وأنه عليه السلام قد هدد بالقتل إن لم يبايع عثمان، فقد جاء في شرح نهج البلاغة:
«روى البلاذري في كتابه عن ابن الكلبي، عن أبيه، عن أبي مخنف في إسناده: أن
علياً عليه السلام لما بايع عبد الرحمن عثمان كان قائماً، فقال له عبد الرحمن، بايع والآن ضربت
عنقك، ولم يكن مع أحد سيف غيره، فخرج علي مغضباً، فلاحقه أصحاب السورى،
فقالوا له: بايع والآن جاهدناك، فأقبل معهم يمشي حتى بايع عثمان»^(٢).
وفيه أيضاً عن تاريخ الطبري:

«أن الناس لما بايعوا عثمان تلحاً علي عليه السلام، فقال عثمان: ﴿فَمَنْ نَكْتُ فَإِنَّمَا يَنْكُتُ
عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمَن يُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾»^(٣)، فرجع علي عليه السلام
حتى بايعه وهو يقول: خدعة وأبي خدعة»^(٤).

وهذا يدل أيضاً على عدم إرضاء أمير المؤمنين علي عليه السلام لسيرة وسنة عثمان، فلا
يمكن جعل السنتين في عرض واحد.

● ما ورد على لسان أمير المؤمنين عليه السلام من الاحتجاج في مسألة الخلافة على كل
من أبي بكر وعمر وعثمان، وكونه أحق بالخلافة وولاية أمر المسلمين منهم جميعاً، وأنه إنما
سكت عن حقه حفظاً لوحدة كلمة الأمة، وحقناً لدماء المسلمين، وخوفاً من وقوع
الفتنة بينهم.

(١) ابن أبي الحديد، شرح نهج البلاغة، ج: ٢، ص: ٢٤.

(٢) ابن أبي الحديد، شرح نهج البلاغة، ج: ١٢، ص: ٢٦٥.

(٣) الفتوح: ١٠.

(٤) ابن أبي الحديد، شرح نهج البلاغة، ج: ١٢، ص: ٢٦٥، وانظر: تاريخ الطبري، ج: ٥، ص: ٤١.

وكان أمير المؤمنين علي عليه السلام يُعرب عن عدم ارتياحه ورضاه ، وعن ألمه العميق لما صارت إليه هذه الأمة من تباؤ وضياح ، ولما حصل فيها من تصدع وانشقاق . ومن ذلك قوله عليه السلام عند سماعه نبأ الشورى التي نصَّ عليها عمر قبل وفاته :

« بايع الناس لأبي بكر وأنا والله أولى بالأمر منه ، وأحق به منه ، فسمعتُ وأطعتُ مخافة أن يرجع الناس كفاراً يضرب بعضهم رقاب بعض بالسيف ، ثم بايع الناس عمر وأنا والله أولى بالأمر منه ، وأحق به منه ، فسمعتُ وأطعتُ مخافة أن يرجع الناس كفاراً يضرب بعضهم رقاب بعض بالسيف ، ثم أنتم تريدون أن تبايعوا عثمان ، إذا أضحى وأطمع ، إن عمر جعلني في خمسة نفر أنا سادسهم ، لا يعرف لي فضلاً عليهم في الصلاح ، ولا يعرفونه لي ، كلنا فيه شرع سواء ، وأيم الله ، لو أشاء أن أتكلّم ثم لا يستطيع عربّهم ولا عجمهم ولا المعاهد منهم ولا المشرك ردّ خصلة منه لفعلت ... »^(١)

ومنها قوله عليه السلام في بيان خلفيات موقفه ، وأهداف سكوته عليه السلام :

« فأمسكتُ يدي حتى رأيتُ راجعة الناس قد رجعت عن الاسلام ، يدعون إلى محق دين محمد صلى الله عليه وآله ، فغشيتُ إن لم أنصر الاسلام وأهله أن أرى فيه ثلماً أو هدماً ، تكون المصيبة به عليّ أعظم من فوٍت ولا يتكلم التي أنما هي متاع أيام قلائل »^(٢) .
وقوله عندما انتهت إليه أنباء السقيفة :

« ما قالت الأنصار ؟ قالوا : قالت : منّا أمير ومنكم أمير ، قال عليه السلام : فهلاً احتججتم عليهم بأن رسول الله صلى الله عليه وآله وصّى بأن يحسن إلى محسنهم ، ويتجاوز عن مسيئتهم ؟ قالوا : وما في هذا من الحجة عليهم ؟ قال عليه السلام : لو كانت الامامة فيهم لم تكن الوصية بهم ، ثم قال عليه السلام : لماذا قالت قريش ؟ قالوا : احتجبتُ بأنها شجرة رسول الله صلى الله عليه وآله . فقال عليه السلام :

(١) انظر الحديث بهامه في كنز العمال ، ج : ٥ ، ص : ٧٢٤ - ٧٢٦ ، ج : ١٤٢٤٣ .

(٢) نهج البلاغة : الكتاب / ٦٢ .

احتجوا بالشجرة ، وأضاعوا اللرة »^(١) .

وحسبك ما في الخطبة الشقشقية من لوم وتقرع ، حيث يقول أمير المؤمنين عليه السلام في جوانب منها :

« أما والله ، لقد تقصصها فلان ، وأنه ليعلم أن محلي منها محل القطب من الرُّحا ، ينهدر عني السيلُ ، ولا يرقى إليَّ الطير ، فسدلتُ دونها ثوباً ، وطويتُ عنها كشعاً ، وطفقتُ أرثي بين أن أصولَ بهدٍ جذاء ، أو أصبرَ على طغيةٍ عمياء ، يهرم فيها الكبير ، ويشيبُ فيها الصغير ، ويكدخُ فيها مؤمن حقاً يلقى ربه !

فرايتُ أنَّ الصبرَ على هاتا أحجى ، فصبرتُ وفي العين قذى ، وفي الحلق شجأ ، أرى ترائي نهباً ، حتى مضى الأول لسبيله ، فادلى بها إلى فلانٍ بعده ، ثم تمثّل بقول الأعشى :

شتان ما يومي على كورها ويوم حيان أخي جابر
فها عجباً !! بينا هو يستقيّلها في حياته ، إذ عقّدها لآخر بعد وفاته .. .
إلى أن يقول عليه السلام :

« فصبرتُ على طول المدّة ، وشدة المحنة ، حتى إذا مضى لسبيله ، جعلها في جماعة زعم أنّي أحدهم ، فيا لله وللشورى ، متى اعترضَ الريبُ في مَنع الأول منهم ، حتى صرْتُ أقرن إلى هذه النظائر ! لكتي أسففتُ إذ أسأوا ، وطرثُ إذ طاروا ، فصفا رجل منهم لضفنه ، ومالَ الآخر لصبره ، مَنعَ هين وهين ، إلى أن قامَ ثالث القوم نافجاً حضنيه ، بين نزيله ومعتلّفه ، وقامَ معه بنو أُميّة ، يخضمونَ مالَ الله خضمةَ الإبل نبتةَ الربيع ، إلى أن انتكثَ عليه قتله ، وأجهزَ عليه عمله ، وكَبِتَ به بطنته ! ... »^(٢) .

(١) نهج البلاغة : الكلام / ٦٧ .

(٢) نهج البلاغة : الخطبة / ٣ .

* ما روي عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام أنهما قالاهما :

« حجَّ عمرَ أوَّل سنة حجٍّ وهو خليفة ، فعجَّ تلك السنة المهاجرون والأنصار ، وكان علي عليه السلام قد حجَّ تلك السنة بالحسن والحسين وعبد الله بن جعفر ، قال : فلما أحرم عبد الله لبس إزاراً ورداءً مشقين مصبوغين بطين المشق ، ثم أتى فنظر إليه عمر وهو يلبي ، وعليه الأزار والرداء ، وهو يسير إلى جنب علي عليه السلام ، فقال عمر من خلفهم : ما هذه البدعة التي في الحرم ؟ فالتفت إليه علي عليه السلام فقال : يا عمر لا ينبغي لأحد أن يعلن السنة ، فقال عمر : صدقت يا أبا الحسن ، لا والله ما علمت أنكم هم » ^(١).

فوقع الخلاف هنا في أصل السنة التي هي واحدة في حكم الله تعالى ، وواقع الأمر ، ومن الواضح أن التقابل بين كون العمل (بدعة) على ما زعمه عمر ، وكونه سنة على ما أكده أمير المؤمنين علي عليه السلام ، مما لا يتحقق بشأنه الجمع ، ولا يمكن أن يُنتحل له أيُّ تخرج .

* ما رواه (ابن أبي الحديد) عن كتاب (شوري عوانة) عن اسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي قال :

« فلما مات عمر ، وأدرج في أكفانه ، ثم وُضِع ليُصلَّ عليه ، تقدَّم علي بن أبي طالب ، فقامَ عند رأسه ، وتقدَّم عثمان فقامَ عند رجله ، فقال علي عليه السلام : هكذا ينبغي أن تكون الصلاة ، فقال عثمان : بل هكذا ، فقال عبد الرحمن : ما أسرع ما اختلفتم ، يا صهيب اُصَلِّ على عمر كما رضي أن تصلي بهم المكتوبة » ^(٢).

وهذا خلاف في أصل السنة أيضاً ، ولا يمكن أن يقع من شخصين واجبي الاتباع معاً .

(١) العياشي ، تفسير العياشي ، تحقيق : هاشم الحلاقي ، ج ٢ ، ص ٣٨ ، وانظر : بحار الأنوار ، ج ١٦ ، ح ٣٠ ، ص ١٤٢ .

(٢) محمد تقي السعدي ، قضاء أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام ، ص ٢١٠ ، عن شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد .

● ما رواه (ابن أبي الحديد) من أن عثمان قال لعلي عليه السلام في كلام دار بينهما :
« أبو بكر وعمر خير منك ا فقال علي عليه السلام : كذبت ، وأنا خير منك ^{فرضها} ، عبتُ
الله قبلها ، وعبدته بعدها »^(١) .

فكيف يمكن أن تكون سنة الخلفاء الأربعة واجبة الاتباع على حد سواء مع هذا
الترتيب الذي ذكره أمير المؤمنين عليه السلام في كلامه ، ومع لمن الخطاب الصادر منه عليه السلام
أضف إلى كل أنحاء الخلاف هذه ، ما ورد في باب القضاء من هفوات خطيرة وقَعَ
فيها أبو بكر وعمر وعثمان طيلة المقطع الزمني الذي مارسوا فيه الحكم ، وقد تمكن أمير
المؤمنين عليه السلام أن يتلافى ويستدرك عليهم ما أمكنه أن يتلافاه من ذلك ، حتى قال عمر
مقوله المشهورة : « لو لا علي لهلك عمر »^(٢) ، وقال : « ما عشت لمعضلة ليس لها أبو
الحسن »^(٣) .

ب - الخلاف بين الخلفاء الثلاثة :

يكتفينا للاطلاع الاجمالي على بعض النماذج البارزة لصور الخلاف الواقعة بين كل
من أبي بكر وعمر وعثمان أن نورد ما ذكره (طه العلواني) في كتاب (أدب الاختلاف في
الاسلام) حيث يقول ما لفظه :

« لما اختلفت فيه الشيخان - أبو بكر وعمر رضي الله عنهما - ما ذكرنا .. سبي أهل
الرذة ، فقد كان أبو بكر يرى سبي نساء المرتدين على عكس ما يراه عمر الذي نقض - في

(١) ابن أبي الحديد ، شرح نهج البلاغة ، ج : ٢٠ ، ص : ٢٥١ .

(٢) حسين علي الشاكري ، علي في الكتاب والسنة ، ج : ٢ ، ص : ١٤٤ ، عن كفاية الطالب للكنجي ، والفدير ، ج : ٦ ، ص :
٩٤ ، وبحار الانوار ، ج : ٤٠ ، باب : ٩٣ ، ح : ٥٤ ، ص : ١٤٩ .

(٣) محمد باقر المجلسي ، بحار الانوار ، ج : ٤٠ ، باب : ٩٣ ، ح : ٥٤ ، ص : ١٤٩ ، والفدير ، ج : ٦ ، ص : ١٠٣ .
ولمزيد من التفصيل راجع البحث العلمي القيم الذي جاده براء العلامة الاميني في موسوعة الفدير ، ج : ٦ ، باب :
نواذر الأثر في علم عمر ، ص : ٨٣ - ٣٢٥ ، وج : ٧ ، ص : ٧٣ - ٢٠٠ ، وج : ٨ ، ص : ٩٧ - ٢٤١ .

خلافته - حكم أبي بكر في هذه المسألة ، وردّهنَّ إلى أهلِهِنَّ حرَّاترَ ، إلّا مَنْ ولدت لسيدها منهنَّ ، ومن جملتهنَّ كانت خولة بنت جعفر الحنفية أم محمد بن علي رضي الله عنها . كما اختلفا في قسمة الأراضي المفتوحة : فكان أبو بكر يرى قسمتها ، وكان عمر يرى وقفها ولم يقسمها .

وكذلك اختلفا في المفاضلة في العطاء ، فكان أبو بكر يرى التسوية في الاعطيات ، حين كان عمر يرى المفاضلة ، وقد فاضل بين المسلمين في اعطياتهم . وعمر لم يستخلف علي حين استخلفه أبو بكر ، كما كان بينهما اختلاف في كثير من مسائل الفقه ... »^(١) .

فمن حق المرء بعد أن يطَّلِعَ على هذا النماذج من صور الخلاف التي وقعت تارة بين أمير المؤمنين علي عليه السلام من جهة ، وبين كلٍّ من أبي بكر وعمر وعثمان من جهة ثانية ، ووقعت تارة أخرى بين أبي بكر وعمر وعثمان أنفسهم .. أن يتساءل من رواة حديث (سنة الخلفاء الراشدين) والمتمسكين به ، أنه هل يمكن أن يأمر النبي الأكرم ﷺ أمته بأن تأخذ بالسنة ويخلفها في وقتٍ واحد ؟ وهل يعني ذلك إلّا الجمع بين المتناقضين ؟ وهل يمكن لنا أن نصدِّق بحديث يؤدِّي إلى وقوع الشريعة الاسلامية في مثل هذا التناقض الفاحش ، وبين يدينا كلام الله الذي ينبي فيه الاختلاف والتفاوت عن التشريع ، حيث يقول :

﴿ أَقْلًا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ حِنْدِ خَيْبَرٍ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾^(٢) .

وفي مقابل كلِّ هذا نرى التناسق والاحكام في أقوال أئمة أهل البيت عليهم السلام ، على الرغم من اختلاف الظروف التي عاشوا فيها ، والفواصل الزمنية الطويلة التي وقعت بين

(١) طه جابر العلواني ، أدب الاختلاف في الاسلام ، ص : ٥٩ - ٦٠ .

(٢) النساء : ٨٢ .

بعضهم والبعض الآخر ، فلو أرجعنا البصر فيما ورثناه من أحكام وتعاليم غفيرة صدرت عن أئمة أهل البيت عليهم السلام ، لما وجدنا أي لون من ألوان التفاوت والاختلاف في أقوالهم وآرائهم وسلوكهم ، وهذا أدل دليل على عصمتهم وأهليتهم لتبليغ الرسالة وحماية الشرع المبين ، والاستمرار على خطى الرسول الأكرم صلى الله عليه وآله وبما جاء به من قوانين وأنظمة وأحكام .

ولا غرو في ذلك إذا ما قرنهم رسول الله صلى الله عليه وآله بكتاب الله العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه في (حديث الثقلين) المتقدم الذكر . فلائهم عليهم السلام عدلاء القرآن الكريم ، وقد أخبر رسول الله صلى الله عليه وآله بالدليل القطعي عن اقترانهم به ، وملازمتهم له إلى حين ورود المحوض .. فأتانا لا نجد أي اختلاف في أقوالهم وأحكامهم ، ونجد أن كلامهم المقطوع الصدور ككلام القرآن الكريم ، يصدّق بعضه البعض الآخر ، ولا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه .

فإن كان هناك خلفاء راشدون يجب أن يُتبعوا ، وتُتقى آثارهم ، ويُعمل بسنتهم ، فهم أئمة أهل البيت عليهم السلام ، لأن سنتهم سنة واحدة ، تكشف عن سنة رسول الله صلى الله عليه وآله ، وتنطق بها ، ولا يصح بأي حال أن يرد الأمر باتباع سنة متفرقة مبعثرة مختلفة ، كما لاحظناه سابقاً .

قال رسول الله صلى الله عليه وآله :

« أَلَا إِنَّ مِثْلَ أَهْلِ بَيْتِي فِيكُمْ مِثْلَ سَفِينَةِ نُوحٍ مِنْ قَوْمِهِ ، مَنْ رَكِبَهَا نَجَّى ، وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا غَرِقَ »^(١) .

وقال صلى الله عليه وآله :

« النجوم أمان لأهل الأرض من الفرق ، وأهل بيتي أمان لأمّتي من

الاختلاف .. (١)

فالأمر لا يتوقف إذن في إطار عدم وجود التفاوت والاختلاف في سنة أهل البيت عليهم السلام فحسب ، وإنما يتعدى ذلك إلى أن سنتهم ترفع أي اختلاف من المفترض أن تقع فيه الأمة الاسلامية ، وأنها تمثل المحور الذي يجب أن يلتف حوله المسلمون ، ويلجأوا إليه ، عند وقوع الفتن والاختلافات فيما بينهم ، لأنهم عليهم السلام أمان الأمة من الاختلاف ، كما أن نجوم السماء أمان لأهل الارض من الفرق .

ويشير أمير المؤمنين علي عليه السلام إلى أن أهل البيت عليهم السلام لا يخالفون الحق ، ولا يختلفون فيه بشكل مطلق ، وأنهم عقلوا الدين عقل وعاية ، لا عقل رواية ، حيث يقول عليه السلام :

« هم عيش العلم ، وموت الجهل ، يخبركم حلمهم عن علمهم ، وظاهرهم عن باطنهم ، وصمتهم عن حكم منطقهم ، لا يخالفون الحق ، ولا يختلفون فيه ، وهم دعائم الاسلام ، وولاتج الاعتصام ، بهم عاد الحق إلى نصابه ، وانزاح الباطل عن مقامه ، وانقطع لسانه عن منبته ، عقلوا الدين عقل وعاية ورعاية ، لا عقل سماع ورواية ، فإن رواة العلم كثير ، ورعاته قليل » (٢) .

وعنه عليه السلام في موضع آخر أنه قال :

« لو اختصم إلي رجلان فقضيت بينهما ، ثم مكنا أحوال كثيرة ، ثم أتياني في ذلك الأمر ، لقضيت بينهما قضاءً واحداً ، لأن القضاء لا يحول ولا يزول أبداً » (٣) .

ولا نكاد نجد أنفسنا بحاجة إلى أن نطيل التأمل في هذه النقطة بعد أن ندرك بأن كل ما يقوله أئمة أهل البيت عليهم السلام فإنما هو مستق من معين علم النبي الاكرم صلى الله عليه وآله وسلم ، وما أخذ

(١) مستدرک الحاكم ، ج : ٣ ، كتاب مرفعة الصحابة ، ص : ١٤٩ .

(٢) نهج البلاغة ، المخطبة / ٢٣٩ .

(٣) محمد بن النعمان المقيد . أمالي الشيخ المقيد ، ج : ٣ ، ص : ٢٨٧ ، وجمار الاتوار ، ج : ٢ ، باب : ٣٢ ، ح : ١٧٠ ، ص :

من بحور معرفته .

يقول سيد الأئمة علي عليه السلام :

« علمني رسول الله ألف باب من العلم ، ففتح لي من كل باب ألف باب »^(١) .

ويقول رسول الله صلى الله عليه وآله بشأن علي عليه السلام :

« أنا مدينة العلم ، وعلي بابها »^(٢) .

ويقول الامام الصادق عليه السلام :

« حديثي حديث أبي ، وحديث أبي حديث جدي ، وحديث جدي حديث الحسين ،

وحديث الحسين حديث الحسن ، وحديث الحسن حديث أمير المؤمنين ، وحديث أمير

المؤمنين حديث رسول الله صلى الله عليه وآله ، وحديث رسول الله صلى الله عليه وآله قول الله عز وجل »^(٣) .

وقد مر معنا أن سباحة سأل الامام موسى الكاظم عليه السلام : أكل شيء في كتاب الله

وسنة نبيه صلى الله عليه وآله أو تقولون فيه ؟ فقال عليه السلام :

« بل كل شيء في كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وآله »^(٤) .

٣- إرادة الخلفاء الأربعة في الحديث تتنافى مع إنكار العامة لوجود النص :

بنى جمهور العامة ثقافتهم الاسلامية بما تحمله من خصوصيات وأبعاد على أساس

القول بعدم وجود النص الشرعي من قبل رسول الله صلى الله عليه وآله على الخليفة من بعده ،

وأشادوا كل معتقداتهم وأفكارهم ورؤاهم على هذا الأساس .

(١) حسين علي الشاكري ، علي في الكتاب والسنة ، عن فتح الملك العلي للسيد أحمد المغربي ، ص : ١٩ ، والاربعين للهروي ، ص : ٤٧ (مخطوط) ، ونبائع المودة للقندوزي ، ص : ٧٢ .

(٢) حديث متواتر اتفق على روايته الفريقان ، وللتفصيل راجع : إحقاق الحق ، ج : ٥ ، ص : ٤٦٩ - ٥٠١ ، وج : ١٦ ، ص : ٢٧٧ - ٢٩٧ ، وج : ٢١ ، ص : ٤١٥ - ٤٢٨ .

(٣) زين الدين العاملي ، منهج المرید في آداب المفید والمستفيد ، ص : ١٩٤ .

(٤) محمد بن يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : الرد إلى الكتاب والسنة ، ج : ١٠ ، ص : ٦٢ .

وعند القول بأن رسول الله ﷺ قد عين أربعة خلفاء من بعده ، وهم أبو بكر وعمر وعثمان ، وعلي ، أو يزيدون على ذلك كما في بعض التفاسير ، وأنهم هم المقصودون بلفظة (الخلفاء الراشدين) ، وأن سنتهم يجب أن تُتبع ، ويُعص عليهما بالتواجد ، فإن هذا يعني وجود النص على أمر الخلافة الإسلامية بعد رسول الله ﷺ ، خصوصاً مع ملاحظة ما يرتبونه من آثار عملية شاملة لجميع الاحكام وخصوصيات التشريع على تسليمهم لهذا الحديث ، وتوجيههم لمختلف التشريعات الصادرة عن عمر وأبي بكر وعثمان عن طريق التشبث به ، والتمسك بمؤداه ، وهذا يعني وجود النص على الخلافة ، الأمر الذي يرفضه جمهور العامة رفضاً قاطعاً .

وبعبارة أخرى أننا مع قول العامة بعدم وجود النص على الخلافة الإسلامية بعد الرسول ، وتسليمهم لصحة هذا الحديث بين أمرين :

الأول : أن يقال بأن رسول الله ﷺ قد جعل الأمر مبهاً وغامضاً ، ولم يوضح مقصوده من (الخلفاء الراشدين) من بعده في هذا الحديث ، فهذا ما لا فائدة فيه ، وأن ذكره وعدم ذكره على حد سواء ، ولا معنى لأن يوصي رسول الله ﷺ بالتبسك بسنة أشخاص مجهولين للأمة ، وغير معروفين من قبلها ، وأن هذا مما يُنزّه عنه رسول الله ﷺ ، ويُجَلّ عن الوقوع في مثله .

ولو أن الأمر كان غامضاً ومبهاً لكان من المحري بمن يستمع إلى هذا الحديث أن يسأل عن المراد بـ (الخلفاء الراشدين) ، ويطلب من رسول الله ﷺ أن يشخصهم ويحدد لهم بوضوح ، والآفا فائدة ما استمع إليه من حديث ، وما هو الأثر المترتب عليه . وفي أحسن التقادير يقال بأن رسول الله ﷺ قد أوكل أمر تعيين هؤلاء إلى الأمة من بعده ، وترك عليها أمر تشخيصهم وانتخابهم ، وهذا يفرض التسليم له - على أننا لا نراه صحيحاً - معارض أيضاً بنص أبي بكر على عمر من بعده ، ووصيته عليه ، والتي كانت ببعض إرادته الخاصة ، ومنقوض أيضاً بجعل عمر أمر الخلافة من بعده موكولاً إلى

شورى تتردد بين ستة أشخاص من خصوص المهاجرين .

الثاني : أن يقال بأن رسول الله ﷺ قد عين (الخلفاء الراشدين) من بعده ، ونص عليهم ، فهو إما أن يكون في نفس الحديث ، وإما في غيره من الاحاديث ، فعلى القول بورود التعيين في نفس الحديث ، فهو مما لم نجد له أثراً فيما نقلناه من نص الحديث ، على أن افتراض مثل هذا المعنى يصطدم بقول جمهور العامة بعدم وجود النص أيضاً ، وإما أن يكون تعيين الخليفة وذكره بالتفصيل والتخصيص قد ورد في غير هذا الحديث ، فهو مضافاً إلى كونه ينتهي إلى القول بوجود النص ، ويعارض أيضاً ما ذكره جمهور العامة من عدم وجوده ، يؤيد ما نقوله نحن من أن حديث (سنة الخلفاء الراشدين) ينصرف إلى أئمة أهل البيت عليه السلام على فرض التسليم بصحة صدوره عن رسول الله ﷺ ، وذلك لوجود الأدلة الغفيرة الأخرى التي تفسر هذا اللفظ في الحديث ، على ما سنأتي عليه لاحقاً إن شاء الله تعالى .

٤ - حجم الحديث لا يتناسب مع موقع الخلافة وأهميتها في الاسلام :

أن حديث (سنة الخلفاء الراشدين) ، والنذر القليل المدعى معه في الدلالة على وجوب اتباع سنة (الخلفاء الراشدين) على النحو المتقدم لدى أبناء العامة ، لا يتناسب في حجم مؤداه مع أهمية أمر الولاية الاسلامية وخطورته ، إذ لا يمكن لحديث هزيل من الناحية السندية ، ومبهم من الناحية الدلالية ، أن يرتفع إلى مستوى تغطية هذا الأمر الحساس والوفاء به ، ويكون ذريعة يتشبث بها المدافعون عن البدع والهدنات ، ويمسحوا عن طريقها النزاعات التي تدور حول أكثر المفاهيم الاسلامية حساسية وخطورة .

على أن قضية الخلافة الاسلامية والولاية على أمر التشريع هي أهم ما يفكر فيه رائد إنساني مثل النبي الاكرم ﷺ ، الذي بُعث ليقدم للبشرية جمعا منهاجاً مستكاملاً

يفضي جميع جوانب الحياة ، ويستجيب لمتطلباتها ومتطلباتها ، ليوذع أمته بعد ذلك وهو مطمئن على سلامة ما أتى به من مبادئ وأحكام .

ولا يمكن أن يدعى هنا التفكير بين مضمون الحديث الذي يرجع الناس الى سنة الخلفاء الراشدين هنا ، ويأمرهم باتباعها ، ويقرنها مع سنته بالقول (سنتي وسنة الخلفاء الراشدين) ، وتقع هذه الوصية في أواخر حياته على ما هو ظاهر الحديث ... لا يمكن التفكير بين كل ذلك وبين أمر الخلافة الاسلامية العامة ، إذ أن الخلافة بعد الرسول ﷺ لا تعني إلا إقامة السنة ، والتصدي لبيانها ونشرها بين الناس ، وهو يتضمن أمر القيادة والرياسة العامة للمجتمع في جميع شؤونه وخصوصياته ، إذ ما من واقعة إلا وللإسلام حكم شرعي وسنة واقعية ثابتة فيها ، وهو الأمر الذي جسده رسول الله ﷺ في حياته بكل وضوح ، وجمع فيه بين القيادتين الروحية والسياسية للمجتمع ، وحقى الواقع العملي لتطبيق العامة هذا الحديث على أبي بكر وعمر وعثمان لم يتجاوز هذه الحقيقة أو يتعداها ، إذ لم يقولوا بأن هؤلاء كانوا خلفاء للناس في أمر الفتيا والأحكام الدينية فحسب ، لانهم في الواقع قد تصدوا إلى إدارة شؤون المجتمع سياسياً أيضاً .

على أن علماء العامة ومحدثهم يروون الحشد الكبير من الروايات الدالة على استخلاف أبي بكر لعمر من بعده ، وجعل عمر الخلافة من بعده في واحد من ستة نفر شخصهم بأسمائهم ، وقد طلعت كتب الحديث العامة بالأخبار التي تؤكد على أن أبا بكر وعمر لم يتركا الأمر من دون استخلاف ، فكيف يمكن للنبي الأكرم ﷺ الذي أوتى على أوسع الشرايع السماوية وأكثرها شمولية ، أن يخرج عن السير على ضوء هذه القاعدة العقلانية المسلمة ، ويتعامل مع أمر الاستخلاف بهذه الطريقة المزعومة ، ومن خلال حديث متناقض في مضمونه ، ويجعل في دلالته ، ويتم في مؤداه ؟

روي أن أبا بكر : « دعا عثمان بن عفان فقال : اكتب : بسم الله الرحمن الرحيم ، هذا ما عهد أبو بكر بن أبي قحافة في آخر عهده من الدنيا خارجاً عنها ، وعند أول عهده

بالآخرة داخلها فيها ، حيث يؤمن الكافر ، ويسوقن الفاجر ، ويصدق الكاذب ، اني استخلفت عليكم بعدي عمر بن الخطاب ، فاسمعوا له وأطيعوا ..»^(١).

وروي أيضاً أن أبا بكر قال لعمر : « أدعوك لأمر متعب لمن وليه ، فاتق الله يا عمر بطاعته ، وأطعه بتقواه »^(٢).

وروي أن الناس قالوا لعمر عند ما دنت إليه الوفاة : استخلف ، فقال « لا أجد أحداً أحق بهذا الأمر من هؤلاء النفر الذين توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راضٍ ، فأقيم استخلف فهو الخليفة بعدي ، فسمي علياً وعثمان وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعداً »^(٣).

وعنه أنه قال : « وان اجتمع رأي ثلاثة ثلاثة فاتبعوا صنف عبد الرحمن بن عوف واسمعوا وأطيعوا »^(٤).

ولننظر إلى ما يرويه ابن عباس عن عمر حيث يقول :

« اني لجالس مع عمر بن الخطاب ذات يوم إذ تنفس تنفساً فلننت أن أضلاعه قد تفرجت ، فقلت : يا أمير المؤمنين ما أخرج هذا منك إلا شر ، قال : شر والله ، اني لا أدري إلى من أجعل هذا الأمر بعدي ، ثم التفت إلي فقال : لعلك ترى صاحبك لها أهلاً ، فقلت : أنه لأهل ذلك في سابقته وفضله ، قال : أنه لكأ قلت ، ولكنه امرؤ فيه دعاة ... »^(٥).

فهو يعقل أن يفكر غير الرسول الاكرم ﷺ في أمر الخلافة الاسلامية بهذا المستوى من التفكير المولم ، ويترك صاحب الرسالة ﷺ أمته مع حديث (سنة الخلفاء الراشدين) الذي وقفنا على سنده ودلالته قبل قليل ؟

(١) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ٥ ، ح : ١٤١٧٥ ، ص : ٦٧٤ .

(٢) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ٥ ، ح : ١٤١٧٦ ، ص : ٦٧٧ .

(٣) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ٥ ، ح : ١٤٢٤٥ ، ص : ٧٣٠ .

(٤) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ٥ ، ح : ١٤٢٥١ ، ص : ٧٣٣ .

(٥) علاء الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ٥ ، ح : ١٤٢٦٢ ، ص : ٧٣٧ .

أنَّ مَنْ يستعرض مفردات الشريعة الاسلامية وتعاليمها ، يجد أنَّها تعطي القضايا التي تلي أمر الخلافة في الأهمية الشيء الكثير من التركيز ، وتغطيه بالعدد الصغير من الأحاديث ، كيف وأمر الولاية هو الدعامة الأولى للدين ، والأساس الرئيسي الذي تُشاد عليه بقية التعاليم ؟

يقول الامام الباقر عليه السلام ما رواه زرارة عنه :

« بُني الاسلام على خمسة أشياء ، على الصلاة ، والزكاة ، والحج ، والصوم ، والولاية ، قال زرارة : وأي شيء من ذلك أفضل ؟ فقال عليه السلام : الولاية أفضل ، لأنها مفتاحهم ، والوالي هو الدليل عليهم ؟ » ^(١) .

ويقول عليه السلام :

« بُني الاسلام على خمس ، على الصلاة ، والزكاة ، والصوم ، والحج ، والولاية ، ولم ينادَ بشيءٍ كما نودي بالولاية » ^(٢) .

ككيف يمكن لهذا البناء الفكري الذي آمن به أبناء العامة لمئات السنين ، واختلطوا نهجه ، وتسالموا على تماطيه ، خلال الحقب الزمنية المتتالية ... كيف يمكن لهذا البناء أن يستند إلى مثل هذه الرواية الهزيلة التي عليها من الاشكالات والنقوض ما عليها ، وكيف يمكن أن يُستظهر منها الأمر بوجود اتباع سنة (الخلفاء الاربعة) على ما زعموا ، في مقابل الحشد الكبير ، والسيل المتدفق من الآيات الكريمة والأحاديث النبوية المتواترة والمستفيضة التي دلَّت على إكمال أمر الولاية إلى أهل بيت العصمة والطهارة عليهم السلام ، كآية الولاية ، وآية المباهلة ، وآية التطهير ، وآية المودة ، وآية التبليغ .. وكحديث الغدير ، وحديث الثقلين ، وحديث السفينة ، وحديث المنزلة ... إلى غير ذلك من الأحاديث التي طفحت بها كتب الفريقين ، ومما ملأ ذكره المحققين .

(١) محمد بن يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ٢ ، باب : دعاءم الاسلام ، ح : ٥ ، ص : ١٨ .

(٢) محمد بن يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ٢ ، باب : دعاءم الاسلام ، ح : ١ ، ص : ١٨ .

٥- أئمة أهل البيت عليهم السلام خلفاء الرسول بنص منه :

تَقُلْ أَبْنَاءُ الْعَامَةِ فِي مَصَادِرِهِمُ الْمَعْتَبَرَةِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ نَصَّ عَلَى أَنْ خُلَفَاءَ الْأُمَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ مِنْ بَعْدِهِ هُمْ (اثْنَا عَشَرَ) خَلِيفَةً ، وَأَنْهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ ، فَتَكُونُ هَذِهِ الْأَحَادِيثُ مَفْسُورَةً لِلْمَرَادِ مِنْ لَفْظَةِ (الْخُلَفَاءُ الرَّاشِدِينَ) الْوَاردِ ذِكْرُهَا فِي حَدِيثِ (سُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ) ، بِاعْتِبَارِ انْطِبَاقِهَا عَلَى أُمَّةِ أَهْلِ الْبَيْتِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ .

جاءَ في (صحيح البخاري) عن رسول الله ﷺ أَنَّهُ قَالَ :

« لَا يَزَالُ هَذَا الْأَمْرُ فِي قُرَيْشٍ مَا بَقِيَ مِنْهُمْ اثْنَانِ » ^(١) .

وفيه ، وفي (سنن الترمذي) عن جابر بن سمرة قال :

« سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ يَكُونُ اثْنَا عَشَرَ أَمِيرًا ، فَقَالَ كَلِمَةً لَمْ أَسْمَعْهَا ، فَقَالَ أَبِي :

أَنَّهُ قَالَ : كُلُّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ » ^(٢) .

وفي (صحيح مسلم) عن جابر بن سمرة قال :

« دَخَلْتُ مَعَ أَبِي عَلِيٍّ النَّبِيِّ ﷺ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ : إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ لَا يَنْقُضِي حَتَّى يَمُوتَ فِيهِمْ اثْنَا عَشَرَ خَلِيفَةً ، قَالَ : ثُمَّ تَكَلَّمَ بِكَلَامٍ خَفِيَ عَلَيَّ ، قَالَ : فَقُلْتُ لِأَبِي : مَا قَالَ ؟ قَالَ :

كُلُّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ » ^(٣) .

وفيه أيضاً عن جابر بن سمرة قال :

« سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : لَا يَزَالُ الْإِسْلَامُ عَزِيزًا إِلَى اثْنَيْ عَشَرَ خَلِيفَةً ، ثُمَّ قَالَ كَلِمَةً لَمْ أَفْهَمْهَا ، فَقُلْتُ لِأَبِي : مَا قَالَ ؟ فَقَالَ كُلُّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ » ^(٤) .

وفيه أيضاً عنه ﷺ :

(١) البخاري ، صحيح البخاري ، ج : ٨ ، كتاب الأحكام ، ح : ٤ ، ص : ١٠٥ .

(٢) البخاري ، صحيح البخاري ، ج : ٨ ، كتاب الأحكام ، ص : ١٢٧ ، وانظر : سنن الترمذي ، ج : ٤ ، باب : ٤٦ ما جاء في

الخلافة ، ج : ٢٣٢٣ ، ص : ٤٣٤ .

(٣) مسلم ، صحيح مسلم بشرح النووي ، ج : ١٢ ، ص : ٢٠١ .

(٤) مسلم ، صحيح مسلم بشرح النووي ، ج : ١٢ ، ص : ٢٠٢ .

« لا يزال الاسلام عزيزاً منيعاً إلى اثني عشر خليفة »^(١).

وفيه أيضاً عنه عليه السلام :

« لا يزال الدين قائماً حتى تقوم الساعة ، أو يكون عليكم اثنا عشر خليفة ، كلهم

من قريش »^(٢).

وقد ورد في مصادر العامة المعتبرة أيضاً علاوة على تحديد الأئمة بعددهم وأتهم اثنا عشر خليفة ، وتحديد أصلهم وهو أنهم من قريش ، من خلال أحاديث معتبرة ... ورد أيضاً في مصادرهم النص على بعضهم كما جاء في كتاب مودة القرني أن رسول الله ﷺ قد قال للحسين عليه السلام :

« انت إمام ابن إمام ، أخو إمام ، أبو أئمة ، وأنت حجة ابن حجة ، أخو حجة أبو

حجج تسع ، تاسعهم قائمهم »^(٣).

كما ورد النص على طرفي هذه السلسلة المباركة وتشخيص أول فرد فيها وهو الامام علي بن أبي طالب عليه السلام ، وآخر فرد فيها وهو الامام محمد المهدي عليه السلام ، وأما تشخيص الأئمة باسمائهم فقد ورد في مجاميع غفيرة من مصادرنا المعتبرة ، فأما ما ورد بشأن سيد الأئمة وأمير المؤمنين علي عليه السلام فقد تقدمت الإشارة إلى طرف منه في صدر هذه الدراسة ، وأما ما ورد بشأن الامام الثاني عشر عليه السلام فهو أحاديث كثيرة أيضاً منها ما روي في بنابيع المودة للشيخ سلمان الحنفي : ان رسول الله ﷺ قال :

« ان خلفائي وأوصيائي وحجج الله على الخلق بعدي اثنا عشر ، أولهم علي ،

وأخرهم المهدي »^(٤).

ومنها ما ورد في (سنن الترمذي) من أن رسول الله ﷺ قال :

(١) مسلم ، صحيح مسلم بشرح النووي ، ج : ١٢ ، ص : ٢٠٣ .

(٢) مسلم ، صحيح مسلم بشرح النووي ، ج : ١٢ ، ص : ٢٠٢ .

(٣) محمد حسين الزين ، الشيعة في التاريخ ، ص : ٢٣ عن بنابيع المودة للحنفي ، ص : ١٣٩ .

(٤) محمد حسين الزين ، الشيعة في التاريخ ، ص : ٢٣ عن بنابيع المودة للحنفي ، ص : ٣٧٤ .

« لا تذهب الدنيا حتى يملك العرب رجل من أهل بيتي ، يواطئ اسمه اسمي »^(١) .
وفيه أيضاً عنه عليه السلام :

« لو لم يبق من الدنيا إلا يوم ، لطول الله ذلك اليوم حتى يلي رجل من أهل بيتي
يواطئ اسمه اسمي »^(٢) .

وفي (سنن ابن ماجه) عن علقمة بن عبدالله قال :

« بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا أقبل فتية من بني هاشم ، فلما رأهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم
أغرورقت عيناه ، وتغير لونه ، قال : فقلت : ما نزال نرى في وجهك شيئاً نكرهه ، فقال :
إننا أهل بيت اختار الله لنا الآخرة على الدنيا ، وإن أهل بيتي سيقولون بعدي بلاء وتشريداً
وتطريداً ، حتى يأتي قوم من قبل المشرق ، معهم رايات سود ، فيسألون الخيبر فلا
يعطونه ، فيقاتلون فينصرون ، فيسبون ما سألوا ، فلا يقبلونه ، حتى يدفعونها إلى رجل
من أهل بيتي ، فيملؤها قسطاً كما ملؤها جوراً ، فن أدرك ذلك منكم فليأتهم ولو حبواً
على الثلج »^(٣) .

وفيه أيضاً عن أم سلمة أنها قالت :

« سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : المهدي من ولد فاطمة »^(٤) .
وعنه عليه السلام :

« المهدي من أهل البيت ، يصلحه الله في ليلة »^(٥) .
وعنه عليه السلام :

(١) الترمذي ، سنن الترمذي ، ج ٤ ، باب ٥٢ ، ح ٢٢٣٠ ، ص ٤٢٨ .

(٢) الترمذي ، سنن الترمذي ، ج ٤ ، باب ٥٢ ، ح ٢٢٣١ ، ص ٤٣٨ .

(٣) ابن ماجه ، سنن ابن ماجه ، ج ٢ ، باب خروج المهدي ، ح ٤٠٨٢ ، ص ١٣٦٦ .

(٤) ابن ماجه ، سنن ابن ماجه ، ج ٢ ، باب خروج المهدي ، ح ٤٠٨٦ ، ص ١٣٦٨ ، وانظر الاحاديث من ٤٠٨٢ -

٤٠٨٨ ، ص ١٣٦٦ - ١٣٦٨ .

(٥) ابن حجر ، الصواعق المحرقة ، ص ٩٧ .

« المهدي منا ، يختم الدين بنا ، كما فتح بنا »^(١).

وعنه عليه السلام :

« يحل بامتي في آخر الزمان بلاء شديد من سلاطينهم لم يسمع بلاء أشد منه ، حتى لا يعبد الرجل ملجأ ، فيبعث الله رجلاً من عترتي أهل بيتي ، يملأ الأرض قسطاً وعدلاً ، كما ملئت ظلماً وجوراً .. »^(٢).

وعنه عليه السلام في المهدي أيضاً :

« هو رجل من عترتي ، يقاتل على سنتي ، كما قاتلت أنا على الوحي »^(٣).

(١) ابن حجر ، الصواعق المحرقة ، ص : ٩٧ .

(٢) ابن حجر ، الصواعق المحرقة ، ص : ٩٧ .

(٣) ابن حجر ، الصواعق المحرقة ، ص : ٩٨ .

الباب الرابع

دور أهل البيت عليه السلام في مواجهة

الاجتداع

الفصل الاول ، معنى التشيع ونشأته .

الفصل الثاني ، عرض روائي لدور أهل البيت عليه السلام

في مواجهة الاجتداع .

ملحقات الباب الرابع .

الفصل الأول

معنى التشيع ونشأته

إتمام التشيع بالاجتماع .

التشيع في اللغة .

التشيع في الاصطلاح .

فرق الشيعة .

نشأة التشيع .

١ - العناية النبوية المميزة بعلي ؑ واعداده
إعداداً رسالياً خاصاً .

٢ - النبي ﷺ يستند إلى علي ؑ الممام الاسلامية
الكبرى .

٣ - النبي ﷺ يوصي المسلمين بموالاته علي ؑ
واتباعه .

٤ - النبي ﷺ ينفذ التشيع عن طريق الوصية
بأهل البيت ؑ .

٥ - النبي ﷺ هو الذي أطلق اسم الشيعة على
اتباع أهل البيت ؑ .

معنى التشيع ونشأته

اتهام التشيع بالابتداع

بعد أن أصيب الكثير من المتعصبين ضد مذهب أهل البيت عليه السلام بالعجز الحقيقي من إيجاد أية ثغرة عقائدية يمكن النفوذ من خلالها للتشكيك في شرعية المبادئ والاصول الشيعية ، وإدراكهم كون هذه المبادئ تمثّل خط الرسالة الاسلامية بكلّ ما يحمله هذا الخط من أصالة وتقاء ، وبعد أن لمسوا عمق انتساب هذا المنهج الى الدين من خلال الوثائق التاريخية التي لا يمكن اغفالها أو تجاهلها بحالٍ من الأحوال ، وبعد اليأس من الظفر بأية مهاجرة في أصول هذا المنهج ومبانيه المستقاة من القرآن الكريم وسنة رسول الله صلى الله عليه وآله ... بعد كلّ هذا وذاك حاولوا أن ينتحلوا ذريعة غير مشروعة للنيل من هذا المذهب ، وتشكيك المسلمين بمقائده وأصوله ومبانيه ، وذلك عن طريق قذف أصل كيان التشيع بالابتداع .

ولم يكتفوا بالقول بأنّ التشيع بدعة محدثة ليس لها أي ارتباط بالاسلام ، وأنّما ذهبوا الى القول بأنّ التشيع هو أول بدعة ظهرت في الاسلام ، وهو أساس لنشوء بقية البدع ، وأصل لافتراق الامة الاسلامية وتمزّقها .

وهذا يكون مفهوم (البدعة) قد استغل بطريقة مزوّرة في سبيل ضرب منهج أهل البيت عليه السلام ، وحرف عن موارده الحقيقية ، ومصاديقه الواقعية الصائبة الى حيث خدمة التعصب والافتراء ، وشق وحدة المسلمين ، وإيجاد التفرقات والخلافات فيما بينهم .
وكان من جرّاء اطلاق هذا اللفظ على كيان التشيع ، وترسيخ هذا الادّعاء

الموهوم في أذهان طبقة كبيرة وواسعة من المسلمين ، واعتبار هذا الأمر حقيقة تاريخية مسلمة لا تقبل الشك والتردد .. كان من جراء ذلك أن بُني على هذا الأساس المزعوم ركाम من الافتراءات والانتهاكات الباطلة بحق التشيع ، في مختلف الكتب والدراسات الاسلامية لدى أبناء العامة .

فلماذا يزج هؤلاء المتعصبون بأنفسهم بين وثائق التاريخ ومصادره الناصعة التي لا تعطيمهم فرصة التشكيك في شرعية انتماء الشيعة الى الاسلام ، وانبثاقها عن أصوله ومبانيه ، ولماذا يتركوا أنفسهم يضيعون وسط الحقائق الدينية الساطعة التي دلت بصراحة على وجوب التمسك بمنهج أهل البيت عليهم السلام ، والاقتداء بهم ، والانضواء تحت رايهم ؟ ... إن الأمر لا يحتاج الى أكثر من مناورة بسيطة تعالج القضية من الجذور ، وتستأصل الحقيقة وتجتثها من الأساس ، فتزول بذلك عقائد البسطاء من الناس ، وتحول بينهم وبين الاطلاع على تعاليم منهج أهل البيت عليهم السلام ، وتقطع الطريق على من يريد الاقتراب من الحقيقة والبحث عنها عن هذا الطريق ... إن الأمر لا يتطلب أكثر من أن يلصقوا بهذا الكيان اسماً مقيتاً لدى المسلمين ، ومعروفاً عندهم بالرفض والازدراء ، وذلك هو لفظ (الابتداع) ، ومن الطبيعي أن يتفرع على أساس هذا القول رفض لمجمل الاعتقادات التي يؤمن بها الشيعة ، وعدّها داخلّة في إطار (الابتداع) المزعوم ، ومقاطعة كتب الشيعة ومصادره ورواياتهم ، ما دام أصل التشيع (بدعة) على ما يزعمون .

يقول (صالح الفوزان) في كتاب (البدعة) :

« وأول بدعة ظهرت بدعة القدر وبدعة الارزاء وبدعة التشيع والخوارج ، هذه البدع ظهرت في القرن الثاني ، والصحابة موجودون ، وقد أنكروا على أهلها »^(١) .

فالفوزان في هذا النص يجعل التشيع أول (بدعة) ظهرت في الاسلام ، ويعدّها مساوقة لبدع القدر والارزاء والخوارج ، ويقول بأنّها ظهرت متأخرة عن زمن رسول

(١) صالح الفوزان ، البدعة : تعريفها ، أنواعها ، أحكامها ، ص : ١١ .

الله ﷻ ، ويحدد ذلك بالقرن الهجري الثاني ، ويدّعي أن الصحابة قد انكروا على أهلها وأصحابها ... فهذه ادّعاءات كبيرة وخطيرة تمس أصل كيان التشيع ، وتطمع مبادئه في الصميم ، ولكنّا نرى أن الفوزان يطلقها بعفوية وتسامح ، من دون أن يجد نفسه مكلفاً وملزماً بأن يقدم أي دليل عليها .

ويقول (القفاري) في (مسألة التقريب بين أهل السنة والشيعة) :

« ثم حدث بعد بدعة الخوارج بدعة التشيع كالغلاة المدّعين الألوهية في علي والمدّعين النص على علي ﷺ »^(١) .

ونجد في كلام القفاري دعويان : الدعوى الاولى أنه عدّ التشيع بدعة ، والدعوى الأخرى أنه جعل الغلاة قسماً من أقسام الشيعة ، وفرقة من فرقها ، خلطاً بين الحقائق ، وتقوياً على معالم الدين .

وجاء في (تاج العروس) للزبيدي عند تعرضه لذكر الشيعة :

« وقال المحافظ : وهم أئمة لا يحصون مبتدعة ، وغلاتهم الامامية المنتظرية »^(٢) .

ويقول الدكتور (عزت علي عطية) :

« وما ان قتل عثمان ﷺ حتى ابتداء ظهور الفرق ، وتعددت طوائف المسلمين ، وأسفر كل من الاتحاد والابتداع عن وجهه القبيح ... وظهرت الشيعة تحمل الاراء الخاصة فيما يتصل بعصمة الائمة والقول بالوصية وغير ذلك »^(٣) .

وكان الكثير من هؤلاء يتشبه بنز الشيعة بلفظ (الروافض) ، ويظهر غيظه وحقده وحنقه بالصاق التهم والباطيل على شيعة أمير المؤمنين علي ﷺ ، ومن غير شك أنهم لا يقصدون من هذا اللفظ الأ الشيعة الموالون لأهل البيت ﷺ ومن ضمنهم الشيعة الامامية الاثنا عشرية ، فيقول ابن تيمية في قضية العدل الالهي :

(١) د . ناصر بن عبدالله بن علي القفاري ، مسألة التقريب بين أهل السنة والشيعة ، القسم الاول : ص : ٣٨ - ٣٩ .

(٢) الزبيدي ، تاج العروس ، ج : ٥ ، ص : ٤٠٥ .

(٣) د . عزت علي عطية ، البدعة : تحديدها وموقف الاسلام منها ، ص : ١٤٩ .

« إن شيوخ الرافضة كالمفيد والموسوي والطوسي وغيرهم إنما أخذوا ذلك من المعتزلة »^(١).

ويقول في موضع آخر :

« الرافضة تجعل الائمة الاثني عشر أفضل من السابقين الاولين »^(٢).

ويقول في نفس هذا المعنى :

« إن الرافضة لا يعرفون إمام زمانهم ، فأنهم يدعون أنه الغائب المنتظر محمد بن الحسين »^(٣).

ويقول (ابن حجر الهيتمي) :

« وزعمت الرافضة أن المهدي هو الامام محمد بن الحسن العسكري ثاني عشر الائمة »^(٤).

فمن الواضح من خلال هذه النصوص ومن الكثير غيرها مما طفحت به كتابات ابن تيمية وابن حجر وابن حزم .. وغيرهم من المتعصبين ، أن المراد من الروافض في كلماتهم هم الشيعة الاثنا عشرية على نحو الخصوص .

ومن هنا جاء السب واللعن والتلفيق بدوافع الحقد والتعصب على أبناء الاسلام وحملته والسائرين على تعاليم الكتاب العزيز وهدى أهل بيت النبوة الطاهرين عليهم السلام ، وسعى الحاقدون سعيًا حثيثاً على إرجاع غالبية الفرق الضالة الى التشيع ، والصاقها به ، وحشرها ضمن أقسامه ، وبيان أن اساس تمزق الامة الاسلامية يعود الى انشقاق هذا الكيان في تاريخ الاسلام ، وتصادع بعضهم بذكر فرق الشيعة الى أرقام خيالية ! فيقول المقرئ في خططه :

(١) محمد حسين الزين ، الشيعة في التاريخ ، ص : ٣ ، عن منهاج السنة لابن تيمية ، ص : ٣٦ .

(٢) محمد حسين الزين ، الشيعة في التاريخ ، ص : ٣ ، عن منهاج السنة لابن تيمية .

(٣) محمد حسين الزين ، الشيعة في التاريخ ، ص : ٣ ، عن منهاج السنة لابن تيمية ، ص : ٢٧ .

(٤) محمد حسين الزين ، الشيعة في التاريخ ، ص : ٤ ، عن صواعق ابن حجر ، ص : ١٠٢ .

« أن الرافضة بلغت فرقهم ثلثمائة فرقة والمشهور منها عشرون »^(١).

وليت هؤلاء قد اكتفوا بذلك التلغيق والتشيع ، وألقا لجأوا الى اختلاق الاحاديث في هذا الصدد ، ونسبتها الى رسول الله ﷺ كذباً وزوراً ، فقد ذكر ابن حجر أن الذهبي أخرج عن علي عليه السلام أنه قال :

« قال رسول الله ﷺ يظهر في أمتي في آخر الزمان قوم يسمون الرافضة يرفضون الاسلام » .

وأن الدارقطني قد أخرجه بزيادة أنه ﷺ قال لعلي :

« فان أدركتهم فاقتلهم فانهم مشركون ، قال : قلت : ما العلامة فيهم ؟ قال : يرفضونك بما ليس فيك ، ويطعنون على السلف »^(٢).

وما أحسن ما ردّه العلامة محمد حسين الزين على هذين الحدِيثين ، حيث يقول :
« وأنّ ظهور اسم الرافضة بعد علي بقليل ، وثبوت الطعن على بعض السلف في حياة علي ، وكون علي نفسه قد طعن على ذلك البعض ، أن ذلك كله يدل بوضوح على تكرار كذب هذا الخبر المحدد لظهور الرافضة في آخر الزمان ، والأمر يقتلهم لخصوص الطعن على الخاصتين من السلف ...

ولكن ابن حجر تغافل عما في ذلك الخبر من علامة الكذب والوضع ، فلأجله كره في صواعقه ، وأخذ يصول به ، كما كرر تلك الالفاظ البذيئة في حق الشيعة البريئين »^(٣).
وأيّن هؤلاء عما يقوله الامام (الشافعي) :

يا راكباً قف بالمحصب من متى	واهتف بساكن خيفها وانهاض
سحراً إذا فاض الحبيج الى متى	فيضاً كمرقص الفرات الفانض
ان كان رفضاً حب آل محمد	فليشهد الثقلان أني رافضي ا

(١) بحسن الامين ، أعيان الشيعة ، ج : ١ ، ص : ٧٢ .

(٢) محمد حسين الزين ، الشيعة في التاريخ ، ص : ٤ ، من الصواعق المحرقة لابن حجر ، ص : ٣ .

(٣) محمد حسين الزين ، الشيعة في التاريخ ، ص : ٤ .

فهل يتفوه أحد من هؤلاء على (الشافعي) الذي هو أحد كبار أئمة أبناء العامة بما تفوه به على شيعة أهل البيت عليهم السلام ، وهل يُجري عليه ما أُجري عليهم من تهم واقتراءات باعتبار أنه يصرح بكونه رافضياً ، أي محباً لأهل البيت عليهم السلام الذين وجبت مودتهم بنص القرآن الكريم في قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ لُجْراً إِلَّا التَّوَدُّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ ^(١) ؟
ويجسد لنا الشافعي المعنى الذي يقيم عليه هؤلاء المتعصبون بالقول :

إذا في مجلس ذكروا علياً	وسبطيه وفاطمة الزكية
فأجري بعضهم ذكراً سواهم	فأيقن أنه لسلفلية
إذا ذكروا علياً أو بنيه	تشاغل بالروايات المليّة
وقال تجاوزوا يا قوم هذا	فهذا من حديث الرافضية
برئت الى المهيمن من أناس	يرون الرضى حبّ الفاطمية
على آل الرسول صلاة ربّي	ولمستنه لتلك الجاهلية

وتقلّ العلامة السيد محسن الامين في (الاعيان) عن قطعة مخطوطة عنده للمريزياني انه حكى عن شريك بن عبدالله القاضي قال :

« سمي بي الى المهدي بأنّي رافضي (الى أن قال) فقلت : إن كان الرافضي مَنْ أحبّ رسول الله وعلياً وفاطمة والحسن والحسين ، فأنا أشهد بأن أمير المؤمنين رافضي ، أفتبعضهم أنت ؟ قال : معاذ الله » ^(٢) .

وقد اشتهر بين أبناء العامة حديث الفرقة الناجية الذي طبقوه على أنفسهم ، وانتحلوا لذلك روايات موضوعة بواسطة أيادي آئمة تجتبت على صاحب الرسالة عليه السلام ، ورووا انه عليه السلام قد شخّص الفرقة الناجية بالقول : (ما أنا عليه وأصحابي) وفي رواية اخرى انها (الجماعة) كذباً وزوراً ، وجعلوا الشيعة وفرقها ضمن الطوائف الاثني

(١) الشورى : ٢٣ .

(٢) محسن الامين ، اعيان الشيعة . ج : ١ ، ص : ٢١ .

والسبعين الضالة المتبقية التي ذكرها الحديث ، بل وبالفوا في ذلك وقالوا بأن أكثر هذه الفرق الضالة تعود الى التشيع وتنتهي إليه ^(١).

وحديث الفرقة الناجية إما أن يكون حديثاً موضوعاً ، لاضطراب المضمون الذي نقله أبناء العامة له ، وعدم امكانية الوثوق به ، إذ لا يمكن أن يكون (الاصحاب) أو (الجماعة) بهذا العموم مصداقاً ، للحديث لأنه سيكون معكوساً ، ويوقعنا في التفرق والتشتت والتزيق ، لأننا لا نستطيع أن نقف على مبادئ موحدة وأسس عقائدية وثقافية مشتركة على أساس هذه الضابطة المذكورة .

وإما أن يكون الحديث وارداً في حق علي وشيعته كما ثبتته مصادرنا الخاصة ^(٢) ، ألا أنه حُرّف ، شأنه شأن الكثير من الاحاديث الاخرى الواردة في فضل أهل البيت عليهم السلام.

وإما ان نقدر صحة الحديث الذي ورد في ذيله (ما أنا عليه وأصحابي) أو (الجماعة) على أن يكون النبي الاكرم صلى الله عليه وآله قد عني منه من التزم في زمنه صلى الله عليه وآله بفرائض الله وأقامها وتقبلها وجرى عليها مؤمناً مخلصاً ، فيكون الامر مجملًا وبمراجعة الى الدليل الخاص الذي يعين هؤلاء الاصحاب وهذه الجماعات المؤمنة ، وقد ثبت بالطرق المتواترة وجوب اتباع منهج أهل البيت عليهم السلام وأن شيعته على صلى الله عليه وآله ومتبعيه هم المجسدون للفرقة الناجية التي ذكرها رسول الله صلى الله عليه وآله على فرض صحة الحديث .

يقول الشيخ (مفيد الفقيه) في كتابه : (العقل في اصول الدين) :

« وقد اعترف الكثير من كتاب الفرق بهذا الحديث ، فأخذ كل واحد يطبقه على فرقته وأنها هي الناجية ، مع أنه بالصيغ المذكورة لا ينطبق على فرقة بعينها ، لأن قوله صلى الله عليه وآله : (ما أنا عليه وأصحابي) : إن أريد به كل الاصحاب ، فلا اشكال في أن ما

(١) محسن الامين ، أعيان الشيعة ، ج : ١ ، ص : ٢٢ .

(٢) انظر على سبيل المثال بحار الانوار للعلامة المجلسي ، ج : ٢٨ ، باب : ١ ، ح : ٢٠ ، ص : ١٤٠ .

أجمعوا عليه بعده عليه السلام فضلاً عن إجماعهم في عصره عليه السلام لا يخالف فيه أحد من المسلمين ، ليكون بعضهم ناجياً وبعضهم هالكاً ، ولكن هذا العنوان لا يحق لأحد أن يستدل به ، لأنهم لم يجمعوا على كل شيء مع وجود الرسول عليه السلام ، بل كانوا يناقشون ويعترضون حتى في الاحكام الشرعية كما لا يخفى على أحد من راجع السيرة النبوية الشريفة ، وإن أريد بعض الاصحاب فكل مجموعة من هذا البعض قد اتبعه جماعة حتى طلحة والزبير ومعاوية وقاتلي عثمان في مواقفهم السياسية وآرائهم الدينية ، فأني بعض من هؤلاء الاصحاب هو المقصود ؟» الى أن يقول :

« ولا نطيل بنقض الحديث لأنه متناقض في مضمونه ونتائجه ، ولكننا لا نسلم بصحته ، ولا بصحة مضمونه من الأساس لفساد روايته ، ولو سلمنا بصدوره عنه عليه السلام بأي نص فلا بد وأن نفهمه بنحو ينسجم مع كتاب الله والقواعد العامة في الشريعة الاسلامية .. »^(١).

وكان بسبب من هذه الافتراءات والأباطيل أن أدخلت في معنى التشيع فرق وهمية وخيالية لا واقع لها من الأساس ، وقد أعطيت مسميات مختلفة ، ومنحت عناوين لا وجود لها ، ونسبت الافتراءات الشيعة الى كبار صحابة الائمة عليهم السلام ، وأقطاب المذهب الشيعي وأعلامه ، من أجل الإيحاء للمسلمين بأن الشيعة فرقة مشتتة وممزقة ، وكثيرة المسالك والتشعبات .

فقد ذكر المقرئ بمجموعة كبيرة من الفرق الموهومة والتي لا أساس لها بالاصل من ضمن فرق الشيعة ، واختلق لها أسماء من عنده ، فجعل (الزرارية) التي يدعي أنها فرقة شيعية تضم أتباع زرارة بن أعين من فرق الشيعة حيث يقول :

« والفرقة العاشرة الزرارية أتباع زرارة بن أعين أحد الغلاة في الرفض ، وزعم مع ذلك أن الله تعالى لم يكن في الأول عالماً ولا قادراً حتى اكتسب لنفسه جميع ذلك » .

ويعدّ من فرق الشيعة أيضاً (المشامية) فيقول عنهم بأنهم :

« أتباع هشام بن الحكم ، ويقال لهم أيضاً الحكمة ، ومن قولهم الاله تعالى كنور السبيكة الصافية يتلأأ من جوانبه » .

وكذلك جعل من فرق الشيعة فرقة أخرى اسماها بـ (الجولقية) وافترى حولها الأباطيل ، فقال حول أصحابها بأنهم :

« أتباع هشام بن سالم الجولقي ، وهو من الرافضة أيضاً ، ومن شنيع قوله ان الله تعالى على صورة انسان نصفه الأعلى بموؤف ونصفه الاسفل مصمت ، وليس بلحم ودم ، بل هو نور ساطع ، وله خمس حواس كحواس الانسان ويد ورجل وفم وعين وأذن وشعر أسود .. » .

وعدّ منهم كذلك (اليونسية) وقال عنهم بأنهم :

« أتباع يونس بن عبدالرحمن القمي ، وكلهم من الروافض » .

وابتكر فرقة اسماها (الشيطانية) قائلاً عن أتباعها بأنهم :

« أتباع محمد بن النعمان شيطان الطاق ، وقد شارك المعتزلة والرافضة في جميع مذهبهم وانفرد بأعظم الكفر قاتله الله ، وهو أنه زعم ان الله لا يعلم الشيء حتى يقدره ، وقبل ذلك يستحيل علمه » .

وتعليقاً على افتراءات المقرزي هذه نكتني بالاشارة الى بعض ما ذكره العلامة السيد محسن الامين بعد إيراد هذه الأقوال وغيرها من الانتحالات :

« إن زرارَةَ بن أعين والمُشامين ويونس بن عبدالرحمن ومحمد بن النعمان الملقَّب بمؤمن الطاق كلهم ثقات صحيحو العقيدة ، متكلمون حذاق ، من أجلاء تلاميذ وأصحاب الامامين جعفر بن محمد الصادق وابنه موسى بن جعفر الكاظم عليه السلام ، وعنها أخذوا ، ومنها تعلَّموا ، وبها اقتدوا في كل علم ، لا سيما وصف الباري تعالى بصفات الكمال وتنزيهه عن صفات النقص ، وعصمة سيد الأنبياء عليه السلام ، ولا يمكن أن يعتقدوا

أمثال هذه الخرافات في حقّه تعالى، ولا في حقّ نبيّه ﷺ، وقد أخذوا عقائدهم عن أئمة أهل البيت الطاهر، معادن العلم والحكمة، ولم ينقل عنهم هذه الخرافات ناقل يوثق به، فما نُسب إليه محض الافتراء واختلاق، وتأتي تراجمهم في أبوابها^(١)، وهم مترجمون في كتب رجال الشيعة بكلِّ وصفٍ جميل، وهم إماميّة اثنا عشرية، ليس لهم مذهب ولا نحلة خاصة سوى ذلك، ولا أتباع ينسبون إليهم^(٢).

ويتأدّى (المقريزي) في تقسيماته الباطلة، ويختلق فرق أخرى لا واقع لها، وأسماؤها من دون مسميات بدافع التهجين والتشنيع حيث يقول:

«ومن فرق الروافض الحلوية، والشاعية، والشريكية يزعمون أنّ علياً شريك محمد ﷺ، والتناسخية القائلون أنّ الأرواح تتناسخ، واللاعنة، والمخطئة الذين يزعمون أنّ جبرائيل أخطأ، والاسحاقية والخلفية الذين يقولون لا تجوز الصلاة خلف غير الامام، والرجعية القائلون سيرجع علي وينتقم من أعدائه، والمتربصة الذين يتربصون خروج المهدي، والآمرية، والمجبية، والجلالية، والكربية أتباع أبي كريب الضرير، والحزينة أتباع عبدالله بن عمر الحزین»^(٣).

ويعلّق السيد محسن الامين على ذلك بالقول:

«يعلم الله أنّ هذه الاسماء كلّها لم نسمع بها، ولم نرها في كتب الشيعة، وما هي إلاّ مخترقة لا يقصد من ذكرها غير التشنيع والتهجين، وهي أسماء بلا مسميات، ولم يذكرها أحد من المؤرخين، ولا نقلها من كتب في الملل والنحل من الشيعة إلاّ الشيخ أبي محمد الحسن بن موسى النوبختي من أهل القرن الرابع في كتاب المقالات والفرق المتكفل لذكر

(١) لمزيد من الاطلاع انظر ترجمة زرارة بن أعين في أعيان الشيعة، المجلد السابع، ص: ٤٦، وهشام بن الحكم، المجلد العاشر، ص: ٢٦٤، وهشام بن سالم، المجلد العاشر، ص: ٢٦٦، ويونس بن عبد الرحمن، المجلد العاشر، ص: ٣٢٦.

ومحمد بن النعمان، المجلد العاشر، ص: ٨١.

(٢) محسن الامين، أعيان الشيعة، ج: ١١، ص: ٢٢.

(٣) محسن الامين، أعيان الشيعة، ج: ١، ص: ٢٣.

فرق الشيعة وغيره»^(١).

ومن الانعكاسات السلبية الخطيرة لرمي كيان التشيع بالابتداع هو محاولة بعض المتعصبين من علماء العامة التشكيك في كل ما يُروى عن طرق الشيعة وخصوصاً الامامية الاثنا عشرية ، وعدم الاعتراف المطلق بكتبهم الحديثية ، ودرج الاحاديث الجسمة المروية في مصادر الشيعة ضمن عنوان ما يرويه المبتدعون .

يقول (نظام الدين الانصاري) في كتاب (فوائح الرحموت بشرح مسلم الثبوت) :
 «أما المبيحون للكذب فلا تُقبل روايتهم البتة ، لأنهم لما جازَ في دينهم على زعمهم الكذب لا يبالون بالارتكاب عليه ، ومنهم الروافض الغلاة والامامية ، فإن الكذب فيهم أظهر وأشهر ، حتى صاروا مضرب المثل في الكذب ، وجوزوا ارتكاب جميع المعاصي ، فلا أمان لهم أن يكذبوا على رسول الله ، ولا هم يبالون بالكذب على رسول الله وأصحابه ، ومن نظر في كتبهم لم يجد أكثر المرويات إلا موضوعاً مفتراة»^(٢).
 ومن الطريف أن نذكر ما علّق به الشيخ (محمد جواد مغنية) على هذا الكلام فكفانا مؤونة الرد عليه ، حيث يقول في كتابه (الشيعة في الميزان) :

«واذا كان أكثر روايات الامامية كذباً وافتراءً ، فعنى ذلك أن التوحيد ونبوة محمد والبعث والنشر سخف وهراء ، ووجوب الصوم والصلاة والحج والزكاة سراب وهباء ، وتحريم الزنا والكذب والسرقة جهل وعياء ، لأن روايات الامامية جلّها في ذلك ، تعالى الله ورسوله علواً كبيراً .

ولا نعرف فرقة من المسلمين تشددت في تحريم الكذب بعامه ، وعلى الله والرسول بخاصة كالامامية ، فإنهم حكموا بخروج مستحلّة من الاسلام ، وأخذوا الصدق في تحديد الايمان ، فلقد رووا عن أئمتهم أخباراً تجاوزت حدّ التواتر : (أنّ الايمان أن تؤثر الصدق

(١) محسن الامين ، أعيان الشيعة ، ج : ١ ، ص : ٢٣ .

(٢) محمد جواد مغنية ، الشيعة في الميزان ، ص : ٨٥ ، عن كتاب (فوائح الرحموت بشرح مسلم الثبوت) المطبوع سنّ

المستصفى سنة ١٣٢٤هـ ، ص : ١٤٠ ، ج : ٢ .

وان ضرك على الكذب وان نفعك) ، واختصوا دون سائر الفرق بالقول ان تعدد الكذب على الله أو رسوله من المفطرات ، وان على هذا الكاذب القضاء والكفارة ، وبالع جماعة منهم حيث أوجبوا عليه أن يكفر بالجمع بين عتق رقبة ، وصيام شهرين متتابعين ، وإطعام ستين مسكيناً .

هذا ما جاء في كتب الامامية ، فمن يكون الكذاب الكفار ، الامامية ، أو الذي يفترى على الأبرياء الأصفاء « (١) ١٢

ونحن أمام مجموع هذه الافتراءات المتقدمة التي تنطلق جميعها من أساس رمى التشيع بالابتداع ، والتي نعتقد يقيناً انها لم تنطلق إلا من دوافع الحقد والتعصب ، نجد أنفسنا ملزمين بأن نفيط اللثام عن حقيقة هذا الأمر بما يتناسب حجباً مع دراستنا الماثلة ، ولارتباط الوثيق بين هذا الامر وبين موضوع (الابتداع) الذي تناولناه وسلطنا الضوء بشيء من التفصيل على حدّه وقيوده ، على أن يكون تناولنا لهذا الموضوع تناولاً مختصراً تنتقل بعده لبيان مجمل الدور الذي قام به أهل البيت (عليه السلام) في مواجهة (الابتداع) والمحدثات على مرّ التاريخ الذي عاشوا فيه (عليه السلام) . ويستطيع القارئ الكريم العود الى الكتب المعدّة لبيان هذا الغرض بالذات للاطلاع على تفاصيل هذا الموضوع وخصوصياته المختلفة (٢) .

(١) محمد جواد مغنّية ، الشيعة في الميزان ، ص : ٨٥ - ٨٦ .

(٢) لمزيد من الاطلاع يمكن للقارئ الكريم أن يراجع على سبيل المثال : أعيان الشيعة للسيد الامين ، ج : ١ ، ص : ١٨ - ٢٠٩ ، وأصل الشيعة وأصولها للامام محمد حسين كاشف الظلمة ، والشيعة في التاريخ للعلامة الشيخ محمد حسين الزين ، وتاريخ الامامة وأسلانهم من الشيعة للدكتور عبدالله فاض ، وتاريخ الفرق الاسلامية للعلامة الشيخ محمد خليل الزين ، وهوية التشيع للدكتور الشيخ أحمد الوائلي ، والشيعة في الميزان للعلامة الشيخ محمد جواد مغنّية ، وبحوث في الملل والنحل للعلامة الشيخ جعفر سبحاني ، ج : ٦ ، وتاريخ الشيعة للعلامة الشيخ محمد حسين المظفر ، وقرق الشيعة للنوحي ، ولماذا نحن شيعة للعلامة السيد عبدالحسين شرف الدين ، والانتفاضات الشيعية عبر التاريخ للسيد هاشم معروف الحسيني ، ص : ١٠ - ٣٥ ، والتشيع نشأته .. معالمة للاستاذ السيد هاشم الموسوي . وغير ذلك من المصادر الأساسية المدونة لبيان هذا المطلب المذكور .

التشيع في اللغة :

يطلق لفظ (الشيعة) في اللغة على الأتباع والأنصار بشكل عام ، ثم تضيق مدلول هذه الكلمة وأصبح يُطلق بعد مجيء الاسلام على أتباع أمير المؤمنين علي وأهل بيته عليه السلام الى أن اختص بهم ، وأصبحوا يُميزون ويُعرفون عن غيرهم من الطوائف والفرق الاسلامية الاخرى بهذا اللفظ .

وسوف ننقل للقارئ الكريم عبارات مختلفة من أمهات الكتب اللغوية ، والتي تشير الى المعنى اللغوي العام المذكور للفظ الشيعة ، وتطور مدلول هذه الكلمة وانصرافه الى أتباع علي وأهل بيته عليه السلام على نحو الخصوص .

١- لسان العرب : « والشيعة القوم الذين يجتمعون على الأمر ، وكل قوم اجتمعوا على أمر فهم شيعة ، وكل قوم أمرهم واحد يتبع بعضهم رأي بعض فهم شيع ... والشيعة : أتباع الرجل وأنصاره ، وجمعها شيع ، وأشياع جمع الجمع ، ويقال شايعه كما يقال والاه من الولي »

وقد غلبَ هذا الاسم على مَنْ يتوالى علياً وأهل بيته رضوان الله عليهم أجمعين وحتى صار لهم اسماً خاصاً ، فاذا قيل فلان من الشيعة عُرف أنه منهم ^(١) .

٢- الصحاح : « وشيعة الرجل : أتباعه وأنصاره ، يقال : شايعه ، كما يقال والاه من الولي ... وكل قوم أمرهم واحد يتبع بعضهم رأي بعض فهم شيع ^(٢) . »

٣- القاموس المحيط : « وشيعة الرجل بالكسر أتباعه وأنصاره ، والفرقة على حدة ، ويقع على الواحد والاثنتين والجمع ، والمذكر والمؤنث ، وقد غلب هذا الاسم على كل مَنْ يتوالى علياً وأهل بيته ، حتى صار اسماً لهم خاصاً ^(٣) . »

(١) ابن منظور ، لسان العرب ، ج : ٨ ، ص : ١٨٨ - ١٨٩ .

(٢) الجوهرى ، الصحاح ، ج : ٣ ، ص : ١٢٤٠ .

(٣) الفيروزآبادي ، القاموس المحيط ، ج : ٣ ، ص : ٤٧ .

٤- المصباح المنير: « والشيعه: الاتباع والأنصار، وكل قوم اجتمعوا على أمرٍ فهم شيعة»^(١).

٥- تاج العروس: « وكل من عاون انساناً وتحزَّب له فهو له شيعة، قال الكهيت: وما لي إلا آل أحمد شيعة وما لي إلا مشعب الحق مشعب وقال الازهري: الشيعة قوم يهون هوى عترة النبي ﷺ ويوالونهم»^(٢).

٦- مجمع البحرين: « قوله تعالى: ﴿ تُمْ كُنْزَعَنْ مِنْ كُلِّ شَيْعَةٍ ﴾^(٣)، أي: من كل فرقة. قوله: ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ ﴾^(٤)، أي: في فرقهم وطوائفهم.

والشيعة: الفرقة إذا اختلفوا في مذهب وطريقة.

قوله: ﴿ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ ﴾^(٥)، أي: أشباهكم ونظراءكم في الكفر. قوله: ﴿ كَمَا قِيلَ بِأَشْيَانِهِمْ مِنْ قَبْلُ ﴾^(٦)، أي: بأمتالكم من الشيع الماضية... قوله: ﴿ وَإِنَّ مِنْ شَيْعَتِهِ لِإِبْرَاهِيمَ ﴾^(٧)، قيل: أي وان من شيعة نوح إبراهيم، يعني انه على منهاجه وسنته في التوحيد والعدل واتباع الحق.

والشيعة: الاتباع والأعوان والانصار مأخوذ من الشيع، وهو الخطب الصغار التي تشتعل بالنار، وتعين الخطب الكبار على إيقاد النار، وكل قوم اجتمعوا على أمرٍ فهم شيعة، ثم صارت الشيعة جماعة مخصوصة ..»^(٨).

فظهر من خلال هذا أن لفظ (الشيعة) و (الشيع) و (الاشيع) الوارد في القرآن

(١) النيبوي، المصباح المنير، ص: ٣٢٩.

(٢) الزبيدي. تاج العروس، ج: ٥، ص: ٤٠٥.

(٣) مريم: ٦٩.

(٤) الحجر: ١٠.

(٥) القمر: ٥١.

(٦) سبأ: ٥٤.

(٧) الصافات: ٨٣.

(٨) فخر الدين الطريحي، مجمع البحرين، ج: ٤، ص: ٣٥٥-٣٥٦.

الكریم قد استعمل في معناه اللغوي العام الذي أشارت اليه الكتب اللغوية .

التشيع في الاصطلاح :

لكي نتعرف على المعنى المصطلح للفظ (الشيعة) و (التشيع) لا بد لنا أن نطالع أولاً ما يقوله العلماء والمحققون بهذا الشأن ، لكي ننظر بعد ذلك في أبعاد هذا المفهوم ، ونستخلص المعنى الواقعي الذي يمثل صيغة موحدة لهذه التعاريف التي سوف نرى أنها تختلف فيما بينها سعةً وضيقاً ، وإن كانت تشترك في المعنى الكلي العام الذي تقدم ذكره في الكتب اللغوية آنفاً عند التعرض لبيان معنى التشيع الخاص ، وهو عبارة عن موالة علي وأهل بيته عليهم السلام .

١ - الشهرستاني : في (الملل والنحل) :

« الشيعة هم الذين شايعوا علياً عليه السلام على المنصوص ، وقالوا بإمامته وخلافته نصاً ووصية ، إما جلياً وإما خفياً ، واعتقدوا أن الإمامة لا تخرج من أولاده ، وإن خرجت فبظلم يكون من غيره ، أو بتقية من عنده ، وقالوا ليست الإمامة قضية مصلحة تناط باختيار العامة ، وينتصب الامام بنصبهم ، بل هي قضية أصولية ، وهي ركن الدين ، لا يجوز للرسل عليهم السلام إغفاله وإهماله ، ولا تفويضه إلى العامة وإرساله » .

وأضاف :

« ويمجمهم القول بوجوب التعيين والتنصيب ، وثبوت عصمة الانبياء والائمة وجوباً عن الكبائر والصغائر ، والقول بالتولي والتبري ، قولاً ، وفعلأً ، وعقداً ، إلا في حال التقية » ^(١) .

٢ - ابن حزم : في (الفصل في الملل والاهواء والنحل) :

« ومن وافق الشيعة في أن علياً أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحقهم

بالامامة ، وولده من بعده فهو شيعي ، وان خالفهم فيما عدا ذلك مما اختلف فيه المسلمون ، فان خالفهم فيما ذكرنا فليس شيعياً»^(١) .

٣- أبو الحسن الاشعري : في (مقالات الاسلاميين واختلاف المصلين) :
« وانما قيل لهم الشيعة لأنهم شايعوا علياً ، ويقدمونه على سائر أصحاب رسول الله ﷺ »^(٢) .

٤- النوبختي : في (فرق الشيعة) :
« فأول الفرق الشيعة ، وهم فرقة علي بن أبي طالب عليه السلام المسنون بشيعة علي عليه السلام في زمان النبي ﷺ وبعده ، معروفون بانتطاعهم اليه والقول بامامته .
منهم المقداد بن الأسود ، وسلمان الفارسي ، وأبو ذر جندب بن جنادة الغفاري ، وعمار بن ياسر ، ومن وافق مودته مودة علي عليه السلام ، وهم أول من سمي باسم التشيع من هذه الامة ، لأن اسم التشيع قديم شيعة إبراهيم وموسى وعيسى والأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين »^(٣) .

٥- الشيخ المفيد :

« الشيعة هم من شايع علياً ، وقدمه على أصحاب رسول الله صلوات الله عليه وآله ، واعتقد أنه الامام بوصية من رسول الله وبارادة من الله تعالى أيضاً كما يرى الامامية أو وصفاً كما يرى الجارودية »^(٤)

٦- الشهيد الثاني : في (شرح اللمعة الدمشقية) :

(١) د . عبدالله القياض ، تاريخ الامامية وأسلافهم من الشيعة ، ص : ٢٤ ، عن الفصل من الملل والاهواء والتعل . ج : ٢ طبعة الاوقست ، مكتبة المتن - بغداد) ، ص : ١١٢ .
(٢) د . عبدالله القياض ، تاريخ الامامية ، عن مقالات الاسلاميين واختلاف المصلين . ج : ١ ، القاهرة . ١٩٥٠ م ، ص : ٦٥ .

(٣) الحسن بن موسى النوبختي ، فرق الشيعة ، ص : ١٧ - ١٨ ، وانظر : المقالات والفرق لسعد بن أبي خلف الاشعري القمي ، تحقيق : د . محمد جواد مشكور ، ص : ١٥ .

(٤) د . أحمد الوائلي ، هوية التشيع ، ص : ١٢ ، عن موسوعة الثبات المقدسة . المدخل ، ص : ١١ .

« والشيعية مَنْ شايح علياً ، وقدمه على غيره في الامامة ، وان لم يوافق على امامة باقي الائمة ، فيدخل فيهم الامامية والجارودية من الزيدية والاسماعيلية غير الملاحدة منهم والواقفية والقطعية »^(١).

٧- محمد جواد مغنية : في (الشيعة في الميزان) :

« التشيع هو الايمان بوجود النص من النبي ﷺ على علي بالخلافة مع عدم المغالاة فيه ولا في أحد أبنائه »^(٢).

٨- بطرس البستاني : في (دائرة المعارف) :

« الشيعة : فرقة من كبار فرق الاسلام ، بايعوا علياً عليه السلام ، وقالوا أنه الامام بعد رسول الله ﷺ بالنص الجلي أو الحسي ، واعتقدوا أن الامامة لا تخرج عنه وعن أولاده »^(٣).

٩- محمد فريد وجدي : في (دائرة معارف القرن العشرين) :

« الشيعة : هم الذين شايعوا علياً عليه السلام في إمامته ، واعتقدوا أن الامامة لا تخرج عن أولاده ، قالوا ليست الامامة قضية مصلحة تناط باختيار العامة بل هي قضية أصولية ، هي ركن الدين ، ولا بد أن يكون الرسول قد نصّ على ذلك صريحاً ، والشيعة يقولون بعصمة الائمة من الكبائر والصغائر ، والقول بالتولي والتبرّي قولاً وفعلاً ، إلا في حال التقية إذا خافوا بطش الظالم »^(٤).

ومن خلال التمعن في مجموع هذه التعاريف التي تعد من أبرز التعاريف التي ذكرت للتشيع من قبل مختلف العلماء والمحققين ، نستطيع أن نستخلص مجموعة من الامور الدخيلة في بيان معنى التشيع ، وبلورة مفهومه لنا بشكل واضح ، وهي :

(١) د. أحمد الوائلي ، هوية التشيع ، ص : ١٢ ، عن شرح اللمعة ، ج : ٢ ، ص : ٧٧٨ .

(٢) محمد جواد مغنية ، الشيعة في الميزان ، ص : ٣٣ .

(٣) بطرس البستاني ، دائرة المعارف ، ج : ١٠ ، ص : ٦٦١ .

(٤) محمد فريد وجدي ، دائرة معارف القرن العشرين ، ج : ٥ ، ص : ٤٢٤ - ٤٢٥ .

١- إن التشيع يعني تولي أمير المؤمنين علي عليه السلام وتفضيله وتقديمه على الأصحاب كافة في أمر الامامة والخلافة الاسلامية بعد رسول الله صلى الله عليه وآله .

٢- إن تقدم أمير المؤمنين علي عليه السلام على بقية الأصحاب واستحقاقه لمنصب الامامة ، انما ثبت عن طريق الوصية والنص .

٣- إن النص الذي يعتقده الشيعة في أمير المؤمنين علي عليه السلام إما أن يكون نصاً جلياً أو نصاً خفياً ، ويعرف شيخ الطائفة الطوسي كلا النصين بالقول :

« ثم النص ينقسم قسمه أخرى على ضربين : أحدهما - تفرد بنقله الامامية خاصة وان كان في أصحاب الحديث من رواه على وجه نقل أخبار الآحاد - وهو النص الجلي . والآخر - نقله المؤلف والمخالف ، وتلقاه جميع الامة بالقبول - على اختلاف آرائهم ومذاهبهم - ولم يقدم أحد منهم على جمعه وانكاره من يعتد بقوله ، وان اختلفوا في تأويله والمراد منه ، وهو النص الخفي »^(١) .

٤- إن المقالة في أمير المؤمنين علي عليه السلام أو في أحد من أهل بيته عليه السلام لا تنسجم مع معنى التشيع والاتباع ، بل هي خروج عنه من الأساس .

٥- إن الشيعة يقولون بانحصار الامامة في ولد علي عليه السلام ، ويقولون بعدم خروجها عن أهل بيته عليه السلام .

٦- إن التشيع لا يساوق الايمان بامامة جميع الائمة الاثني عشرية من ولد علي عليه السلام ، فيدخل في معنى التشيع فرق أخرى غير الفرقة الامامية الاثني عشرية كالجارودية والواقفية والقطعية .. الى آخر ما سوف نذكره من فرق الشيعة بعد قليل إن شاء الله تعالى .

٧- إن الخلاف الواقع بين الفرق الشيعية ينحصر في تشخيص عدد الائمة وأعيانهم بعد الاتفاق على وجود النص .

(١) أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي ، تلخيص الشافي ، ج : ٢ ، ص : ٤٦ .

وبناءً على كل هذا نستطيع القول بأن التشيع يعني بكلمة واحدة :

« موالاته أمير المؤمنين علي عليه السلام ، ومشايسته ، وتقديمه في أمر الإمامة على غيره ، وعدم المغالاة فيه أو في أحد من أهل بيته عليه السلام ، والاعتقاد بأن خلفته مستمدة عن طريق النص الشرعي الجلي أو الخفي ، أو المشير اليه باسمه أو بوصفه عليه السلام ، وإن الإمامة منحصرة في أهل بيته عليه السلام » .

وقد حاول البعض أن يحشر في تعريف التشيع عناصر اضافية أخرى لتكون بمثابة الثغرات التي يمكن النفوذ من خلالها بسهولة لابعاد التشيع عن واقعه الاسلامي المتأصل ، والصاق تهمة اليهودية أو النصرانية أو الزندقة أو المغالاة أو غير ذلك من الافتراءات فيه .

يكشف الشيخ الدكتور (أحمد الوائلي) النقاب عن هذا الأمر بالقول في كتابه القيم (هوية التشيع) :

« .. إن الغرض من هذه الإشارة هو إلقاء الضوء على نقطة يؤكد عليها الباحثون عند استعراضهم لذكر الشيعة وعقائدهم : ألا وهي التأكيد على إدخال آراء أريد لها أن تكون خيوطاً تصل بين التشيع واليهودية ، أو النصرانية ، أو الزندقة ، ومحاولة إيصال التشيع لمراحل معينة ، وهي محاولة لا تخفى على أعين النقاد بأنها غير موضوعية ، إن هذه المحاولة تريد تصوير التشيع بأنه تطور لا كما تتطور العقائد والمذاهب الأخرى ، وفي التوسع وقبول الإضافات السليمة نتيجة تبرعم بعض الآراء ، وأما تطور غير سليم وغير نظيف أفسد مضمون التشيع »^(١) .

ثم يؤكد الشيخ الوائلي ما ذكره بإيراد خمسة نماذج من الأقوال التي تعرضت لذكر مفهوم التشيع ، وبدايات نشوئه ، لخمسة من كبار علماء العامة المتأخرين ، ويسلط الضوء على تلك النقاط التي حاولت أن تبين أن التشيع بدأ كفكرة روحية ساذجة ثم تطور

بصورة غير مشروعة إلى حركة سياسية استقطبت مختلف التيارات المنحرفة ، وتأثرت بها ، ويقوم بنقاش هذه الآراء موضوعية كاملة ، ويكشف تلك المغالطات المزعومة^(١) .

فرق الشيعة :

وعلى أساس ما استخلصناه من تعريف التشيع فيما سبق نستطيع أن نمتلك ضابطة موضوعية ثابتة يمكن على أساسها دخول هذه الفرقة في مفهوم التشيع دون تلك ، وسوف نقوم باستعراض سريع للفرق الشيعة التي تنتسب حقاً إلى هذا الكيان وتندرج ضمن مفهومه ، وللفرق التي لا يحق لها الدخول فيه والتي حاول البعض حشرها قسراً في مفهوم التشيع واضفاء هذا الاسم عليها لتشويه معالم هذا الكيان ، وتجريده عن حقيقة محتواه .

فأما أهم الفرق الداخلة في نطاق التشيع فهي :

١- الكيسانية : وهي الفرقة القائلة بإمامة محمد بن الحنفية بعد الامام الحسين عليه السلام وزعمت هذه الفرقة أن محمد بن الحنفية هو المهدي المنتظر الذي يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً ، وهو حي لا يموت حتى يظهر الحق ، وفي ذلك يقول الشاعر الكيساني كثير عزه :

ألا أن الأئمة من قریش	ولاء الحق أربعة سواء
علي والثلاثة من بنيہ	هم الأسباط ليس بهم خفاء
فسبط سبط إيمان وبرٍ	وسبط غيبتہ كربلاء
وسبط لا يدوق الموت حتى	يقود الخيل يقدمها اللواء
يغيب فلا يرى منهم زماناً	برضوى عنده عسل وماء

(١) انظر : هوية التشيع للواتلي ، ص ١٣١ - ١١٩ .

٢- النواوسية : وهي الفرقة التي اعتقدت بالامام علي بن الحسين عليه السلام بعد أبيه ، ثم بالامام محمد بن علي الباقر عليه السلام بعد أبيه ، ثم بالامام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام بعد أبيه ، وتوقفت عند الامام جعفر الصادق عليه السلام ، وادّعت أنه هو الامام المنتظر ، وأنه حي لا يموت .

٣- الاسماعيلية : وهي الفرقة التي اعتقدت بالائمة عليه السلام الى الامام جعفر الصادق عليه السلام ، ثم نقلت الامامة منه عليه السلام الى ابنه اسماعيل .

٤- القطعية : وهي الفرقة التي اعتقدت بالائمة عليه السلام أيضاً الى الامام جعفر الصادق عليه السلام ، ثم نقلت الامامة الى ولده عبدالله الأنطح .

٥- الواقفية : وهي الفرقة التي اعتقدت بالائمة عليه السلام الى الامام الصادق عليه السلام ، ونقلت الامامة - بحق - الى ولده الامام موسى الكاظم عليه السلام ، إلا أنها وقفت عليه عليه السلام ، وزعمت أنه المهدي المنتظر ، وأنه حي لا يموت حتى يملك شرق الارض وغربها ،

٦- الاثنا عشرية : وتسمى أيضاً (الامامية) وهم القائلون بامامة الاثمة الاثني عشر عليهم السلام وهم علي والحسن والحسين وعلي بن الحسين زين العابدين ، ومحمد بن علي الباقر ، وجعفر بن محمد الصادق ، وموسى بن جعفر الكاظم ، وعلي بن موسى الرضا ، ومحمد بن علي الجواد ، وعلي بن محمد الهادي ، والحسن بن علي العسكري ، ومحمد بن الحسن المهدي المنتظر صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين .

وقد استند الامامية في اعتقادهم بالائمة الاثني عشر عليهم السلام ، وأتباعهم لهم علي مجموعة كبيرة من النصوص النبوية ، والتي روى أبناء العامة في مصادرهم المعتبرة قسماً منها ، حيث ورد عنه عليه السلام النص بكون الاثمة من قريش ، وكونهم اثني عشر اماماً . وقد مرّ ذكر شطر من هذه الاحاديث فيما سبق .

هذه هي أهم الفرق التي تدخل في معنى التشيع وضمن إطاره العام .
وأما الفرق التي لا يصح إدخالها ضمن هذا الاطار ، ولا يجوز عدّها فرقاً شيعية ،

ولا تصح نسبتها الى هذا الكيان بأية صورة من الصور فهي :

١ - كل فرقة تدعي المغلاة في حق علي عليه السلام أو أحد أبنائه ، كالمغالين الذين ألّهُوا علياً عليه السلام ، وقد عمدوا إلى قتلهم بالدخان لاستئصال هذه الحالة الشاذة من جسد الامة الاسلامية ، واجتثاث جذورها من الاساس ، فعنى التشيع بأبى حشر المغالين ضمن فرق الشيعة ، لأن التشيع كما قدّمنا ينصرف الى موالة علي عليه السلام وأهل بيته عليه السلام واعتباره إماماً منصوباً عن طرق النص الشرعي لاكمال شوط رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وحمل راية المسيرة الاسلامية التي صدع بتعاليمها الوحي من السماء .

يقول الدكتور (عبدالله الفياض) في كتابه (تاريخ الامامية) :

« ففرق الزيدية التي تساهلت بقضية أفضلية الامام علي على سائر الصحابة ، وجماعات الغلاة التي خرجت عن حدّ الامامة الى الربوبية يصعب حشرها في إطار التشيع العام »^(١).

ويقول الشيخ (محمد جواد مغنية) في (الشيعة في الميزان) :

« أما المغلاة في علي وصفاته ، أو تكفير خصومه السياسيين وما الى ذلك فلا يمت الى التشيع بسبب ...

والذي يدلنا على ان لفظ الشيعة علّم على من يؤمن بأن علياً هو الخليفة بنص النبي ما قاله فقهاء الامامية في كتب التشريع من أنه إذا أوصى رجل بمال للشيعة ، أو وقف عقاراً عليهم ، يُعطى لمن قدّم علياً في الامامة على غيره بعد النبي ، ولا يُعطى للمغالين (كتاب المسالك للشهيد الثاني ، ج : ١ ، باب الوقف) »^(٢).

ومما يؤسف له أن بعض كتب الملل والنحل تساهلت كثيراً في هذا الامر الخطير ، وأدرجت الغلاة من ضمن طوائف الشيعة بشكل مسلّم ، وراحت تذكر خصوصياتهم

(١) د . عبدالله الفياض ، تاريخ الامامية وأسلافهم من الشيعة ، ص : ٣٤ .

(٢) محمد جواد مغنية ، الشيعة في الميزان ، ص : ١٥ .

وصفاتهم وتؤكد على انتابهم الى خط التشيع العام .

وقد استغل هذا الأمر أبشع استغلال في رمي الشيعة بمختلف الاباطيل ، والخلط بينها وبين الحق الذي لا غبار عليه .

ففى ان الدكتور أحمد أمين يشهر هذه الورقة في وجه التشيع حيث يقول : « ولم يكتف غلاة الشيعة في علي بأنه أفضل الخلق بعد النبي وانه معصوم بل منهم من ألهمه »^(١).

ويضرب محمد ثابت المصري على نفس هذه الوتر في كتابه (جولة في ربوع الشرق الأدنى) حيث يقول : « ومن الشيعة قسم أوجب النبوة بعد النبي فقالوا بأن الشبه بين محمد وعلي كان قريباً لدرجة أن جبرائيل أخطأ ، وتلك فئة الغالية أو الغلاة ، ومنهم من قال بأن جبرائيل تعمّد ذلك »^(٢).

وينحى محمد فريد وجدي في دائرة معارفه منحى من زج بالغلاة ضمن فرق الشيعة من مؤرخي العامة بقصد التشنيع والتجهين والتشويه ، فيقول مضيقاً الى ذلك بعض المفتلات : « وهم خمس فرق كيسانية ، وزيدية ، وإمامية ، وغلاة ، وإسماعيلية وبعضهم يميل في الاصول الى الاعتزال ، وبعضهم الى السنة ، وبعضهم الى التشيع »^(٣) . ومن العجيب حقاً أنه في الوقت الذي يتبرأ فيه الشيعة الامامية الاثنا عشرية من المغالين أشد التبرؤ ، ويمدّون المغالي في علي عليه السلام أو أحد أبنائه خارجاً عن الدين بشكل واضح وصرح في جميع كتبهم ومصنفاتهم نجد ان السمعاني وغيره من المتعصبين يقذف نفس الامامية بالغلو ، فيقول في كتابه (الانساب) مانصه :

« الامامية جماعة من غلاة الشيعة ، وأما لقبوا بهذا اللقب لأنهم يرون الامامة لعلي

(١) محسن الأمين ، أعيان الشيعة ، ج : ٦ ، ص : ٥٢ ، عن فجر الاسلام لأحمد أمين ص : ٣٣٠ .

(٢) محسن الأمين ، أعيان الشيعة ، ج : ١ ، ص : ٧٢ ، عن كتاب جولة في ربوع الشرق الأدنى ، ل محمد ثابت المصري ، مصر ، الطبعة الثانية ، ١٣٥٤ هـ ، ق : ١٩٣٦ م .

(٣) محمد فريد وجدي ، دائرة معارف القرن العشرين ، ج : ٥ ، ص : ٤٢٥ .

وأولاده، ويعتقدون أنه لابد للناس من الإمام، وينتظرون إماماً سيخرج في آخر الزمان يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً»^(١).

فهل ترى فيما ذكره السمعاني من عقائد الامامية غلوًا، وهو في مقام الذم والتشنيع واستقصاء النقائص والعيثات؟ فلماذا هذا الافتراء على المسلمين الموحدين بغير حق، ولماذا هذا التلفيق والابتعاد عن التأخي والانصاف؟

ولننظر إلى ما ينقله (الزبيدي) في (تاج العروس) عن المحافظ الذي يقطر كلامه حقداً على الشيعة الامامية حيث يقول حول الشيعة :

« وقال المحافظ وهم أئمة لا يحصون مبتدعة وغلاتهم الامامية المنتظرية »^(٢).

٢ - يخرج من فرق التشيع أيضاً كل فرقة لا تقول بثبوت الامامة عن طريق النص، كما في بعض فرق الزيدية التي تدعي انعقاد الامامة بالاختيار.

يقول السيد (محسن الامين) في (أعيان الشيعة) حول فرقة الزيدية :

« قالت الزيدية ان الامامة تكون بالاختيار فن اختير صار إماماً واجب الطاعة، ولا يشترط أن يكون معصوماً، ولا أفضل أهل زمانه، وإنما يشترط أن يكون من ولد فاطمة، وأن يكون شجاعاً عالماً يخرج بالسيف »^(٣).

وأما بقية فرق الزيدية التي تقول بثبوت الامامة عن طريق النص، فهي داخله في الاطار العام للمفهوم (التشيع) أيضاً.

وقد بدأ اسم الشيعة ينصرف في الفترات المتأخرة الى الامامية الاثني عشرية، التي تمثل المصداق البارز لهذا اللفظ، باعتبارها الفرقة المتقدمة التي تمثل روح التشيع وجوهره، وهي الفرقة الارسخ بقاءً والاروسع انتشاراً في بقاع الأرض المختلفة.

(١) انظر : محسن الامين، أعيان الشيعة، ج : ١، ص : ٢٠، نقلاً عن أنساب السمعاني.

(٢) الزبيدي، تاج العروس، ج : ٥، ص : ٤٠٥.

(٣) محمد جواد مغنّية، الشيعة في الميزان، ص : ٣٦، عن أعيان الشيعة، القسم الثاني من الجزء الاول، ص : ١٣، طبعة

ومن جانب آخر نرى أن أغلب الفرق الشيعية التي ذكرناها آنفاً إنما أن تكون قد انقرضت ، وإما أن تكون موجودة ضمن دوائر ضيقة ومحدودة .

فمثلاً نجد أن الفرقة الكيسانية قد انقرضت بشكل كامل ، ولم يبق لها أي أثر ، فيقول الشيخ (المفيد) حول الفرقة الكيسانية في كتاب (العيون والمحاسن) :

« ولا بقية للكيسانية جملة ، وقد انقرضوا ، حتى لا يُعرف منهم في هذا الزمان أحد »^(١) .

والفرقة الناووسية أيضاً بادت ولا يوجد منها الآن أي أحد .

وكذلك الامر في الفرقتين الفطحية والواقفية فهما فرقتان بائدتان أيضاً^(٢) .

وأما الفرقة الاسماعيلية ، و فرق الزيدية التي تعتقد وجود النص ولا تقول بالمفالة فهي وإن كانت موجودة في هذا العصر ، إلا أن الاسماعيلية والزيدية تُعرفان باسمهما الخاص غالباً ، على الرغم من كونها فرقتين من فرق الشيعة أيضاً ، وقد نشأ هذا الانصراف والتخصيص نتيجة لكثرة الاستعمال .

ولذا فإن اسم الشيعة ينصرف الآن الى الامامية الاثني عشرية على نحو الغلبة أو الخصوص . يقول العلامة السيد (محسن الامين) :

« والموجود اليوم من فرق الشيعة هم الامامية الاثنا عشرية ، وهم الاكثر عدداً ، والزيدية والاسماعيلية (البهرة) »^(٣) .

ويقول العلامة (محمد حسين الزين) :

« وأن المعاني الحقيقية التي قدمناها للتشيع الحق ، لا تخول أحداً أن يطلق اسم الشيعة على غير الاثني عشرية ، وأكثر الزيدية والاسماعيلية ، وبعض الفطحية والواقفية ، وما أن الزيدية اليوم ومثلهم الاسماعيلية لا يُعرفون إلا بهذين الانتسابين ، وما

(١) محمد جواد مغنبة ، الشيعة في الميزان ، ص : ٣٣ .

(٢) محمد جواد مغنبة ، الشيعة في الميزان ، ص : ٣٣ - ٣٤ .

(٣) محسن الامين ، أحيان الشيعة ، ج : ١ ، ص : ٢٠ .

أنَّ الفطحيَّة والواقفيَّة لا وجود لهم في هذا العصر ، انحصر اسم الشيعة بالشيعة الامامية الاثني عشرية واختصَّ بهم «^(١)» .

نشأة التشيع :

اختلفت الاراء في مسألة نشأة التشيع ، وذهب أكثر علماء العامة الى كون التشيع قد نشأ بعد وفاة رسول الله ﷺ ، وتشعبت الاقوال في ذلك فمنهم من يدعي نشأته يوم السقيفة ، وآخر يقول بعد مقتل عثمان وثالث يذهب الى انه نشأ في يوم صفين . وذهب آخرون الى أنه نشأ بتحركات سياسية من قبل شخصية يهودية يقال له (ابن سبأ) ، أو أنَّ التشيع فارسي الأصل .. إلى غير ذلك من الاراء .

ونلاحظ أنَّ الغالبية من هذه الاراء تتجه في المسار الذي يحاول أن يهيئ الارضية الملائمة لرمي التشيع بالابتداع ، والقول بأنَّه أمر محدث ليس له أي ارتباط بالدين ، وقد نشأ في العصور المتأخرة عن عصر الرسالة ، وجاء ليحمل بين طياته عوامل التخريب وعناصر التفرقة والشقاق بين صفوف الامة الاسلامية .

وبما أنَّ حقيقة التشيع من الحقائق التي ضربت جذورها في أعماق التاريخ الاسلامي ، وتوغلت الى حيث بدايات الدعوة الى الاسلام ، ورافقت مسيرته منذ اللبظات الاولى ، طبقاً للمدارك والمستندات التاريخية التي لا تقبل الانكار ، وبما أنَّ التشيع قد غا وتزعزع في أحضان الرسالة ، وبين جوانح الاسلام ، وباستمداد من تعاليمه ومبادئه المثلث .. فإننا نلاحظ أنَّ اولئك الذين حاولوا أن يصوِّروا نشوء التشيع بعيداً عن واقع الاسلام في مراحلہ الاولى ، لم يكن بوسعهم الابتعاد عن ذلك العصر كثيراً ، لئلا يصطدموا بحقائق التاريخ الدامغة ، ويقعوا في مهاترة مفضوحة معه .. ولذا حاول بعضهم

أن يصور نشوء التشيع في عصر الرسالة الاول بصورة ساذجة وسطحية ، وأنه كان يمثل وجوداً روحياً فحسب ، ثم تطور بعد ذلك الى اتجاه آخر ، وتحول الى تكتل سياسي ، وذهب البعض الآخر الى أنه نشأ منذ يوم السقيفة بعد وفاة رسول الله ﷺ مباشرة ، وكأنه انبثق في الواقع الاسلامي فجأة من دون أية سابقة أو إعداد .

وتع كل هذا فإن أغلب هذه الاقوال تحمل بين طياتها خيوط الاعتراف بوجود كيان شيعي كان يلتف حول أمير المؤمنين عليه السلام ، ويتعاضد معه في مختلف الرؤى والمواقف على عهد رسول الله ﷺ ، ولكن نرى في نفس الوقت وجود خيوط أخرى تفسح المجال واسعاً أمام دخول التأويلات الإضافية التي تحاول أن تبين التشيع بأنه موجة فارسية أو تيار سياسي نشأ نتيجة ظروف تاريخية خاصة ، وملابسات مرّت بالواقع الاسلامي آنذاك .

يقول الدكتور (أحمد أمين) في (فجر الاسلام) :

« إن التشيع بدأ بمعنى ساذج ، وهو أن علياً أولى من غيره من وجهتين : كفاءته الشخصية ، وقربته للنبي ، ولكن هذا التشيع أخذ صيغة جديدة بدخول العناصر الاخرى في الاسلام من يهودية ونصرانية ومجوسية . وحيث أن أكبر عنصر دخل في الاسلام الفرس ، فلهم أكبر الأثر بالتشيع »^(١).

ويقول الدكتور (كامل مصطفى) في كتابه (الصلة) :

« أن التشيع قد عاصر بدء الاسلام باعتباره جوهرأله ، وأنه ظهر كحركة سياسية بعد أن نازع معاوية علياً على الامارة وتدير شؤون المسلمين ، ويتبين بعد ذلك أن تبلور الحركة السياسية تحت اسم الشيعة كان قبل قتل الحسين عليه السلام مباشرة ، وان كانت الحركة سبقت الاصطلاح .

وبذلك يمكننا أن نلخص هذا الفصل في كلمة بياها ان التشيع كان تكتلاً اسلامياً

(١) د. أحمد الوائلي ، هوية التشيع ص : ١٥ ، عن فجر الاسلام . ص : ٢٧٦ .

ظهرت نزعته أيام النهي ، وتبلور اتجاهه السياسي بعد قتل عثمان ، واستقل الاصطلاح الدال عليه بعد قتل الحسين » .

وذهب الدكتور (عبدالعزيز الدوري) الى تقسيم التشيع الى روعي بدأ أيام النبي ﷺ ، وسياسي حدث بعد مقتل الامام علي (١) .

فواضح من خلال هذه الأقوال التي تحاول أن تبتعد بالتشيع وتناى به عن عصر رسول الله ﷺ أنها تقر بوجود التشيع في مرحلة أسبق وتعترف بذلك ضمناً ، ويحاول أحمد أمين أن يقطع هذه الصلة من خلال النص في موضع آخر على أن التشيع إنما بدأ بعد وفاة رسول الله ﷺ وفي يوم السقيفة بالذات ، فيقول :

« وكانت البذرة الاولى للشيعية الجماعة الذين رأوا بعد وفاة النبي أن أهل بيته أولى الناس أن يخلفوه » (٢) .

ومن يذهب الى هذا الرأي أيضاً الدكتور حسن ابراهيم حيث يقول :

« ولا غرو فقد اختلف المسلمون اثر وفاة النبي ﷺ فيمن يؤولونه الخلافة ، وانتهى الأمر بتولية أبي بكر ، وأدّى ذلك الى انقسام الامة العربية الى فريقين : جماعية و شيعية » (٣) .

وكذلك نص بهذا الرأي المستشرق جولد تسيهر حيث يقول :

« أن التشيع نشأ بعد وفاة النبي ﷺ وبالضبط بعد حادثة السقيفة » (٤) .

وكان قد ذهب الى القول بهذا الرأي أيضاً كل من (ابن خلدون) و (اليعقوبي) في تاريخيهما ، فيقول (ابن خلدون) :

« أن الشيعة ظهرت لما توفي الرسول ، وكان أهل البيت يرون أنفسهم أحق بالأمر ،

(١) د . أحمد الوائلي ، هوية التشيع ، ص : ١٤ ، عن مقدمة في تاريخ صدر الاسلام ص : ٧٢ .

(٢) محسن الامين ، أعيان الشيعة ، ج : ١ ، ص : ٥٠ ، عن فجر الاسلام ، ص : ٣٢٦ ، الطبعة الرابعة .

(٣) د . أحمد الوائلي ، هوية التشيع ، ص : ٢٤ ، عن تاريخ الاسلام ، ج : ١ ، ص : ٣٧١ .

(٤) د . أحمد الوائلي ، هوية التشيع ، ص : ٢٤ ، عن العقيدة والشرعية ، ص : ١٧٤ .

وأنَّ الخلافة لرجالهم دون سواهم من قريش ، ولما كان جماعة يتشيعون لعلي ، ويرون استحقاقه على غيره ، ولما عدل به إلى سواه تأفقوا من ذلك»^(١).

ويقول (البغوي) :

«وبعد جماعة من المتخلفين عن بيعة أبي بكر هم النواة الاولى للتشيع ، ومن أشهرهم سلمان الفارسي وأبوذر الغفاري والمقداد بن الأسود والعباس بن عبد المطلب»^(٢).

ثم نرى أنَّ (أحمد أمين) نفسه يدعي في (ضحى الاسلام) أنَّ التشيع نشأ بعد مقتل (عثمان بن عفان) فيقول في ذلك :

«اختلف المسلمون بعد مقتل عثمان ، وانقسموا أحزاباً ، وهي في الواقع أحزاب سياسية ، فحزب يرى أنَّ علياً أولى بأن يكون خليفة ، وحزب يرى أنَّ معاوية هو الذي يحقق هذا الغرض ، وحزب يرى أنَّ لا حاجة إلى الخلافة ، وحزب محايد.... ولكن رأينا في ذلك العصر أنَّ الحزب الاول تسمَّى الشيعة ، والثاني الامويين ، والثالث الخوارج ، والرابع المرجئة»^(٣).

وشاركة في هذا الرأي أيضاً (محمد أبو زهرة) في كتابه (تأريخ المذاهب الاسلامية) ، وأنَّ كان صدر كلامه يوحى بوجود الشيعة في مرحلة أسبق من ذلك حيث يقول :

«الشيعة هم أقدم المذاهب السياسية الاسلامية ، وقد ظهوروا بمذهبهم في آخر عصر (عثمان) ، وغما وترعرع في خلافة علي إذكلما اختلط بالناس ازدادوا إعجاباً بمواهبه وقوة دينه وعلمه»^(٤).

(١) د. أحمد الوائلي ، هوية التشيع ، ص : ٢٤ ، عن تأريخ ابن خلدون ، ج : ٣ ، ص : ٣٦٤ .

(٢) د. أحمد الوائلي ، هوية التشيع ص : ٢٤ ، عن تأريخ البغوي ، ج : ٢ ، ص : ١٠٤ .

(٣) حسن الامين ، أميان الشيعة ، ج : ١ ، ص : ٦٠ ، عن ضحى الاسلام ، ج : ٣ ، ص : ١٥٠ الطبعة الثانية .

(٤) محمد خليل الزين ، تأريخ الفرق الاسلامية ، ص : ١١١ ، عن تأريخ المذاهب الاسلامية ، ص : ٣٧ .

وهناك آراء أخرى في نشأة التشيع فمنهم من يدعي نشأته يوم الجمل عند قتال علي عليه السلام لطلحة والزبير ، وآخر زعم أن التشيع نشأ يوم صفين عند افتراق جيش أمير المؤمنين عليه السلام في قضية التحكيم المعروفة إلى فرقتين.. إلى غير ذلك من الآراء التي بنيت على أسس خاطئة وغير واعية لمعنى التشيع وجوهره ومحتواه .

وعلى أية حال فإن الرأي الصحيح هو أن التشيع بدأ وولد منذ اللحظات الأولى التي ظهرت فيها رسالة الاسلام ، وحمل لوائها رسول الله صلى الله عليه وآله ، وآزره ونصره ، فقد أخذ رسول الله صلى الله عليه وآله يعدّ العدة لضمان استمرار الرسالة ، منذ اللحظات الأولى التي بدأت فيها الرسالة شوطها الأول ، من خلال التركيز على مسألة الإمامة من بعده فصل عليه السلام على إعداد الشخصية التي تقوم بأعباء الإمامة إعداداً روحياً وعلمياً ، وعمل على ربط الامّة بها من خلال بناء أواصر المودة وإظهار الفضل ، وتوَجُّع ذلك بالنص والوصية ، والتشيع هو الاقرار بهذا المبدأ الذي ظهرت معالمه يوم إنذار العشيّة .

وإضافة إلى ما يعتقده الامامية بالاجماع من كون التشيع كان وليداً للحظة التي ولدت فيها رسالة الاسلام ، ولم يكن أمراً حادثاً أو طارئاً على جسد الامّة الاسلامية ، فقد نصّ على هذا الرأي علماء آخرون ممن يعتد بآرائهم ، فيقول (الحسن النوبختي) الذي هو من أعلام القرن الثالث الهجري في كتابه (فرق الشيعة) :

« فاول الفرق (الشيعة) ، وهم فرقة علي بن أبي طالب عليه السلام ، المسمون بشيعة علي عليه السلام في زمان النبي صلى الله عليه وآله وبعده ، معروفون بانقطاعهم إليه والقول بامامته منهم المقداد بن الاسود ، وسلیمان الفارسي ، وأبوذر جندب بن جنادة الفخاري ، وعمار بن ياسر ، ومن وافق مودته مودة علي عليه السلام ، وهم أول من سمي باسم التشيع من هذه الامّة ، لأن اسم التشيع قديم شيعة إبراهيم وموسى وعيسى والأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين »^(١) .

ويقول (أبو حاتم الرازي) في كتابه (الزينة) :

(١) الحسن بن موسى النوبختي ، فرق الشيعة ، ص : ١٧ - ١٨ .

« أن أول اسم ظهر في الاسلام على عهد رسول الله هو الشيعة ، وكان هذا هو لقب أربعة من الصحابة ، وهم : أبوذر ، وسليمان ، والمقداد ، وعمار ، ويُقَالُ عن سليمان أنه قال : بايعنا رسول الله على النصح للمسلمين والائتمام بعلي »^(١).

ويقول (محمد عبدالله عنان) في كتابه (تاريخ الجمعيات السرية) عند تعليقه على الحادثة التي روتها كتب السيرة عند نزول قوله تعالى : ﴿ وَأَنذِرْ حَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾^(٢) ، ودعوة الرسول ﷺ لعشرته ، وعدم استجابتهم له إلا علي عليه السلام :

« من الخطأ أن يقال : أن الشيعة إنما ظهوروا لأول مرة عند انشقاق الخوارج ، بل كان بدء الشيعة وظهورهم في عصر الرسول حين أمر بانذار عشرته بهذه الآية »^(٣).
وجاء في كتاب (تاريخ الفرق الاسلامية) :

« وكان أبو سعيد الخدري ، وهو من كبار الصحابة يقول : أمر الناس بخمسي فعملوا بأربعة وتركوا واحدة ، وسُئِلَ عن الأربع ، قال : الصلاة والزكاة والصوم والحج ، قيل : فما الواحدة التي تركوها ؟ قال : ولاية علي بن أبي طالب ، قيل له : وأنها مفروضة معهم ، قال : نعم هي مفروضة معهم »^(٤).

وكان (أبو سعيد الخدري) يقول :

« ما كنا نعرف المنافقين على عهد رسول الله إلا يبيض علي بن أبي طالب »^(٥).

وجاء في (خطط الشام) لـ (محمد كرد علي) أنه قال :

« عُرف جماعة من كبار الصحابة بموالاة علي في عصر رسول الله ﷺ مثل سليمان الفارسي القائل : بايعنا رسول الله على النصح للمسلمين والائتمام بعلي بن أبي طالب

(١) محمد خليل الزين ، تاريخ الفرق الاسلامية ، ص : ١٠٨ ، وانظر : تاريخ الشيعة لمحمد حسين الزين ، ص : ٢٥ - ٢٦ .

(٢) الشراء : ٢٦٤ .

(٣) د . أحمد الوائلي ، هوية التشيع ، ص : ٢٨ ، عن تاريخ الجمعيات السرية .

(٤) محمد خليل الزين ، تاريخ الفرق الاسلامية ، ص : ١٠٨ .

(٥) محمد حسين الزين ، تاريخ الشيعة ، ص : ٢٦ ، عن الصواعق المرفقة ، ص : ٧٥ ، وشرح النهج لابن أبي الحديد .

والمولاة له ، ومثل أبي سعيد الخدري الذي يقول : أمر الناس بمحسبي فعملوا بأربع وتركوا واحدة ، ولما سُئِلَ عن الأربع قال : الصلاة ، والزكاة ، وصوم شهر رمضان ، والحج ، قيل فما الواحدة التي تركوها ؟ قال : ولاية علي بن أبي طالب ، قيل له : وأنها مفروضة ممن ؟ قال : نعم هي مفروضة معهن^(١) .

ومثل أبي ذر الغفاري ، وعمار بن ياسر ، وحذيفة بن اليمان ، وذو الشهادتين خزيمة بن ثابت ، وأبي أيوب الأنصاري ، وخالد بن سعيد ، وقيس بن سعد بن عبادة^(٢) .

وجاء في أوائل شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد :

« أن القول بتفضيل علي عليه السلام قول قديم قد قال به كثير من الصحابة والتابعين ، فمن الصحابة عمار والمقداد وأبوذر وسلمان وجابر بن عبد الله وأبي بن كعب وحذيفة وبريدة وأبو أيوب وسهل بن حنيف وعثمان بن حنيف وأبو الهيثم بن التيهان وخزيمة بن ثابت وأبو الطفيل عامر بن واثلة والعباس بن عبد المطلب وبنو هاشم كافة وبنو المطلب كافة^(٣) .

وقد نقل الدكتور الشيخ (أحمد الوائلي) أسماء مائة و ثلاث و ثلاثين رائداً من رواد التشيع الاوائل في كتابه (هوية التشيع) ، وقال بأن هؤلاء يمثلون شريحة أو غماذج ذكرت دون انتقاء أو اختيار ، ثم ذكر المصادر الرجالية والكتب التي نصت على القول بتشييعهم لامير المؤمنين علي عليه السلام^(٤) .

وأما العلامة الشيخ (جعفر سبحاني) فقد ذكر خمسين صحابياً من الطبقة العليا للشيعة في الجزء السادس من كتابه القيم (بحوث في الملل والنحل) ، وقال :

« فمن أراد التفصيل والوقوف على حياتهم وتشيعهم فليرجع إلى الكتب المؤلفة في

(١) جعفر سبحاني ، بحوث في الملل والنحل ، ج ١ ، ص : ١١٠ - ١١١ من خطط الشام ، ج ٥ ، ص : ٢٥١ .

(٢) حسن الامين ، أعيان الشيعة ، ج ١ ، ص : ٢٣٢ .

(٣) د . أحمد الوائلي ، هوية التشيع ، ص : ٣٣ - ٣٦ .

الرجال ، ولكن بعين مفتوحة ، وبصيرة نافذة»^(١) .

وقال (المسعودي) في (مروج الذهب) :

« كان ممن شهد صفين مع علي بن أبي طالب عليه السلام من أصحاب بدر سبعة وثمانون رجلاً ، منهم سبعة عشر من المهاجرين وسبعون من الانصار ، وشهد معه ممن بايع تحت الشجرة وهي بيعة الرضوان من المهاجرين والانصار ومن سائر الصحابة تسعمائة ، وكان جميع من شهد معه من الصحابة ألفين وثمانائة »^(٢) .

وفي (مروج الذهب) أيضاً :

« إن علياً عليه السلام خرج الى حرب الجمل في سبعائة راكب ، منهم أربعائة من المهاجرين والانصار ، منهم سبعون بدرياً ، وباقيهم من الصحابة .. إلى أن قال : فيما حدث به أبو خليفة الفضل بن الحباب الجمحي عن ابن عائشة عن معن بن عيسى ، عن المنذر بن الجارود قال : لما قدم علي البصرة خرجت أنظر إليه ، فورد موكب نحو ألف فارس يقدمهم فارس على فارس أشهب^(٣) ، عليه قلنسوة وثياب بيض ، متقلد سيفاً معه راية ، وإذا تيجان القوم الأغلب عليها البياض والصفرة ، مدججين في الحديد والسلاح ، فقلت : من هذا ؟ فقيل : أبو أيوب الانصاري وهؤلاء الانصار وغيرهم .

ثم تلاهم فارس عليه عمامة صفراء وثياب بيض ، متقلد سيفاً ، متكعب قوساً ، معه راية على فارس أشقر في نحو ألف فارس ، فقلت : من هذا ؟ فقيل : خزيمة بن ثابت الانصاري ذو الشهادتين .

ثم مر بنا فارس على فارس كميث معتم بعمامة صفراء تحتها قلنسوة بيضاء عليه قباء أبيض مصقول ، متقلد سيفاً ، متكعب قوساً في نحو ألف فارس ، معه راية ، فقلت : من هذا ؟ فقيل : أبو قتادة بن ربعي .

(١) جعفر السبحاني ، بحوث في الملل والنحل ، ج : ٦ ، ص : ١٠٩ - ١١٠ .

(٢) محسن الامين ، أحسان الشهامة ، ج : ١ ، ص : ٢٤ .

(٣) أشهب : الذي غلبت بياضه على سواده .

ثم مرّ بنا فارس على فرس أشهب عليه ثياب بيض وعمامة سوداء قد سد لها بين يديه ومن خلفه ، شديد الأدمة^(١) عليه سكينه ووقار ، رافع صوته بقراءة القرآن ، متلقّد سيفاً ، متكبّ قوساً ، معه راية بيضاء في ألف فارس من الناس مختلفي التيجان ، حوله مشيخة وكهول وشباب ، كأن قد أوقفوا للحساب ، في جباههم أثر السجود فقلت : من هذا ؟ فقليل : عمار بن ياسر في عدّة من المهاجرين والأنصار وأبنائهم .

ثم مرّ بنا فارس على فرس أشقر عليه ثياب بيض وقلنسوة بيضاء وعمامة صفراء ، مبتكب قوساً ، متلقّد سيفاً ، تخط رجلاه في الأرض في ألف من الناس الغالب على تيجانهم الصفرة والبياض معه راية صفراء ، قلت : من هذا ؟ قيل : قيس بن سعد بن عبادة في الانتصار وأبنائهم وغيرهم من قحطان .

ثم مرّ بنا فارس على فرس أشمل^(٢) ما رأينا أحسن منه ، عليه ثياب بيض وعمامة سوداء قد سد لها بين يديه بلواء ، قلت : من هذا ؟ قيل : عبدالله بن العباس في عدّة من أصحاب رسول الله ﷺ ..

ثم تلاه موكب آخر فيه فارس أشبه الناس بالأولين ، قلت : من هذا ؟ قيل : قثم بن العباس ، أو سعيد بن العاص .

ثم أقبلت المواكب والرايات يتقدم بعضها بعضاً ، واشتبكت الرماح ، ثم ورد خلق عليهم السلاح والحديد مختلفو الرايات كأنما على رؤوسهم الطير في أوله راية كبيرة ، يقدمهم الطير كأنما كسر وجبر^(٣) ، نظره الى الأرض أكثر من نظره الى فوق ، عن يمينه شاب حسن الوجه ، وعن يساره شاب حسن الوجه ، قلت : من هؤلاء ؟ فقليل : هذا علي بن أبي طالب ، وهذان الحسن والحسين عن يمينه وشماله ، وهذا محمد بن الحنفية بين يديه ،

(١) أي : شديد السمرة .

(٢) الفرس الأشمل : الذي في ذنبه أو ناصيته بياض .

(٣) قال في الاحيان : قال ابن عائشة ، هذه صفة رجل شديد الساعدين ، كذلك تخبر العرب في وصفها اذا أخبرت عن الرجل انه كسر وجبر .

معه الراية العظمى، وهذا الذي خلفه عبدالله بن جعفر بن أبي طالب، وهؤلاء ولد عقيل وغيرهم من قتيان بني هاشم، وهؤلاء المشايخ أهل بدر من المهاجرين والانصار»^(١).
وجاء في (السيرة الحلبية):

«قال بعضهم شهدنا صفين مع علي بن أبي طالب ثمانية من أهل بيعة الرضوان، وقتل منهم ثلاثة وستون، منهم عمار بن ياسر»^(٢).

ومن الطبيعي أن من بين هؤلاء الصحابة إن لم نقل كلهم مجاميع كبيرة كانت توالي علياً عليه السلام وتوازره، وتناصره، وتعرف حقه، وتتكتل معه منذ بداية الدعوة إلى الاسلام، وفي أثناء تأكيدات النبي صلى الله عليه وآله وسلم المتكررة على وصايته وخلافته، وأمر المسلمين باتباعه والرجوع إليه، لاسيما إذا أخذنا بنظر الاعتبار أن من لم يكن هواه مع هوى علي عليه السلام ولم يكن متبعاً ومشايحاً له كان بإمكانه أن ينضم إلى الفرق التي كانت تعلن الحرب ضده، وتنصب العداء له، وتحاول أن تمسك بزمام الحكم الاسلامي، وتتنافس من أجل الهيمنة على الخلافة آنذاك، وخصوصاً إذا لاحظنا أن الرايات التي ارتفعت هي رايات حملها أناس عاشوا في كنف الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، وانخرطوا ضمن طبقة الاصحاب الاوائل له، وحاولوا كسب الرأي العام إلى صفهم بمختلف الوسائل والاعراضات، فمن ثبت من الاصحاب مع علي عليه السلام في هذا المهلب العاصف، وفي هذه المواقف الرسالية الصعبة، وعند ذلك الاختبار العسير الذي مرّت الامة الاسلامية بمخاضاته المعقّدة فهو من شيعة أمير المؤمنين عليه السلام قطعاً، ومن مواليه والعارفين بحقه وأولويته وسابق منزلته في الاسلام منذ البدايات.

وما أروع ما يثبته السيد الشهيد (محمد باقر الصدر) في مقدمة كتاب (تاريخ الامامية وأسلافهم من الشيعة) بهدد هذه الحقيقة التي تؤكد على وجود التشيع في عهد

(١) حسن الامين، أعيان الشيعة، ج: ١، ص: ٢٤، عن مروج الذهب للمسمودي.

(٢) حسن الامين، أعيان الشيعة، ج: ١، ص: ٢٤، عن السيرة الحلبية.

رسول الله ﷺ ومنذ بداية الدعوة إلى الاسلام ، حيث يذكر أن هناك ثلاثة طرق كان بإمكان رسول الله ﷺ انتهاجها تجاه مستقبل الدعوة الاسلامية ، وتعيين قيادتها أثناء حياته ، فأول هذه الطرق هو أن يقف الرسول ﷺ موقفاً سلبياً تجاه مستقبل الدعوة الاسلامية ، ويكتفي بممارسة دوره في قيادة الدعوة وتوجيهها في فترة حياته ، ويترك مستقبلها للظروف والصدف ، فيبطل السيد الشهيد هذا الاحتمال ، ويبين أن طبيعة الاشياء كانت تدل على خلاف ذلك ، لأن الدعوة بحكم كونها عملاً تغييرياً انقلابياً في بدايته ، يستهدف بناء أمة واستئصال كل جذور الجاهلية منها ، تتعرض لأكبر الأخطار إذا خلت الساحة من قائدها وتركها دون أي تخطيط .

وثاني هذه الطرق هو أن يتخذ الرسول ﷺ موقفاً إيجابياً تجاه مصير الدعوة ، ألا أنه يجعل القيومة عليها ، وقيادة التجربة بيد الامة ممثلة على أساس نظام الشورى في جيلها العقائدي الاول الذي يضم مجموع المهاجرين والأنصار .

وهنا يؤكد السيد الشهيد أيضاً أن طبيعة الاشياء والوضع العام الثابت عن الرسول والدعوة والدعاة يرفض هذه الفرضية ، وينفي أن يكون النبي ﷺ قد انتهج هذا الطريق واتجه إلى ربط قيادة الدعوة بعده مباشرة بالامة ممثلة في جيلها الطليعي من المهاجرين والأنصار على أساس نظام الشورى ، اذ لم ينقل عن الرسول ﷺ قيامه بعملية توعية للامة والدعاة على نظام الشورى وحدوده وتفصيله ، فلا يلمس ذلك في الاحاديث المأثورة عنه ﷺ ، ولا يوجد فيها أي ملاح أو انعكاسات محددة لتوعية من ذلك القبيل .

ثم ينتقل الامام الشهيد لبيان الطريق الثالث الذي يؤكد من خلاله أن رسول الله ﷺ قد قام بعملية تعبئة فكرية للمجتمع حول الخليفة القائد من بعده وهو علي عليه السلام ، وركز هذا المفهوم في أذهان المسلمين من خلال الحشد الكبير من النصوص الصريحة ، فيقول في ذلك :

«الطريق الثالث : وهو الطريق الوحيد الذي بقي منسجماً مع طبيعة الأشياء ومعقولا على ضوء ظروف الدعوة وسلوك النبي ﷺ ، وهو أن يقف النبي ﷺ من مستقبل الدعوة بعد وفاته موقفاً إيجابياً ، فيختار بأمر الله سبحانه وتعالى شخصاً يرشحه عمق وجوده في كيان الدعوة ، فيعده اعداداً رسالياً وقيادياً خاصاً ، تتمثل فيه المرجعية الفكرية والزعامة السياسية للتجربة ، وليواصل بعده بمساندة القاعدة الشعبية الواعية من المهاجرين والأنصار قيادة الامة وبناءها عقائدياً وتقريبها باستمرار نحو المستوى الذي يؤهلها لتحمل المسؤوليات القيادية .

وهكذا نجد أن هذا هو الطريق الوحيد الذي كان بالامكان أن يضمن سلامة مستقبل الدعوة وصيانة التجربة من الانحراف في خط غوها ، وهكذا كان .

وليس ما تواتر عن النبي ﷺ من النصوص التي تدل على أنه كان يمارس إعداداً رسالياً وتنقيفاً عقائدياً خاصاً لبعض الدعاة على مستوى يهيئه للمرجعية الفكرية والسياسية ، وأنه ﷺ قد عهد اليه بمستقبل الدعوة وزعامة الامة من بعده فكرياً وسياسياً ، ليس هذا إلا تعبيراً عن سلوك القائد الرسول ﷺ للطريق الثالث الذي كانت تفرضه وتدل عليه قبل ذلك طبيعة الاشياء كما عرفنا .

ولم يكن هذا الشخص الداعية المرشح للاعداد الرسالي القيادي ، والمنصوب لتسلم مستقبل الدعوة وتزعمها فكرياً وسياسياً إلا علي بن أبي طالب الذي رشحه عمق وجوده في كيان الدعوة ، وأنه المسلم الاول بها ، والجاهد الاول في سبيلها ، عبر كفاحها المرير ضد كل أعدائها ، وعمق وجوده في حياة القائد الرسول ، وأنه ربيبه الذي فتح عينيه في حجره ، ونشأ في كنفه ، وتهيأت له من فرص التفاعل معه ، والاندماج بخطه مالم يتوفر لأي انسان آخر .

والشواهد في حياة النبي والامام علي على أن النبي كان يعد الامام اعداداً رسالياً خاصاً كثيرة جداً ، فقد كان النبي يخصص بكثير من مفاهيم الدعوة وحقائقها ويبدأه

بالعطاء الفكري والتتقيف إذا استنفذ الامام أسئلته ، ويمتلي به الساعات الطوال في الليل والنهار ، يفتح عينيه على مفاهيم الرسالة ومشاكل الطريق ومناهج العمل الى آخر يوم في حياته الشريفة » .

ويسرد السيد الشهيد الصدر جملة من الشواهد التاريخية الدالة على إعداد النبي الاكرم ﷺ لأمير المؤمنين علي عليه السلام إعداداً رسالياً خاصاً وعلى اسناده ﷺ لزعامة الدعوة الاسلامية فكرياً وسياسياً اليه عليه السلام ، ثم يستطرّد قائلاً .

« وهكذا وجد التشيع في إطار الدعوة الاسلامية متمثلاً في هذه الاطروحة النبوية التي وضعها النبي ﷺ بأمر من الله للحفاظ على مستقبل الدعوة وهكذا وجد التشيع لا كظاهرة طارئة على مسرح الاحداث ، بل كنتيجة ضرورية لطبيعة تكون الدعوة وحاجاتها وظروفها الأصلية التي كانت تفرض على الاسلام أن يلد التشيع ، وبمعنى آخر كانت تفرض على القائد الأول للتجربة أن يعدّ للتجربة قائدها الثاني الذي تواصل على يده ويد خلفائه نؤها الثوري ، وتقرب نحو اكتمال هدفها التثويري في اجتثاث كل رواسب الماضي الجاهلي وجذوره ، وبناء امة جديدة على مستوى متطلبات الدعوة ومسؤوليتها » (١) .

وبهذا نخلص إلى النتيجة القائلة بأن التشيع إنما ولد بين جوارح الرسالة الاسلامية وفي أحضان النبوة وبرعاية خاصة من رسول الله ﷺ ، وتزامن التأريخ له بالتأريخ للدعوة الاسلامية منذ بدايات البزوغ .

يقول الامام (محمد حسين كاشف الغطاء) :

« أن أول من وضع بذرة التشيع في حقل الاسلام - هو نفس صاحب الشريعة الاسلامية - يعني أن بذرة التشيع وضعت مع بذرة الاسلام ، جنباً الى جنب ، وسواء

(١) انظر : البحث القيم الذي كتبه السيد الشهيد الامام الصدر عليه السلام في مقدمته لكتاب (تأريخ الامامية وأعلامهم من الشيعة) للدكتور عبدالله الفياض ، ص : ١٩ .

بسواء ولم يزال غارسها يتعاهدها بالسقي والعناية حتى نمت وأزهرت في حياته ، ثم اثمرت بعد وفاته .. »^(١) .

ويقول الشيخ العلامة (محمد حسين المظفر) :

« فكانت الدعوة إلى التشيع لأبي الحسن عليه السلام من صاحب الرسالة تمشي منه جنباً لجنب مع الدعوة للشهادتين .. »^(٢) .

ويقول الشيخ العلامة (جعفر السبحاني) :

« قد تعرفت على تاريخ التشيع ، وأنه ليس وليداً لجدال الكلامي ، ولا إنتاج السياسات الزمنية ، وإنما هو وجه آخر للسلام ، وهما وجهان لعملة واحدة .. »^(٣) .

وأخيراً تصل النوبة بنا إلى استعراض مجمل الشواهد التي تدل على أن بذرة التشيع كانت قد غرست في عصر الرسالة الأول ، وإن النبي الأكرم صلى الله عليه وآله هو واضع البذرة الأولى لهذا الأساس والمتعاهد لها طيلة حياته المقدسة ، وسوف نقوم بإثبات ذلك ، مقتصرين في الغالب على ما رواه العامة في مصادرهم المختلفة ضمن العناوين التالية :

١ - العناية النبوية المميّزة بعلي عليه السلام وإعداده إعداداً رسالياً خاصاً :

في (مستدرك الحاكم) بسنده إلى زيد بن علي بن الحسين عن أبيه عن جده قال :
« أشرف رسول الله صلى الله عليه وآله من بيتٍ ومعه عمّاه العباس وحزرة وعلي وجعفر وعقيل هم في أرضٍ يعملون فيها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله لعمي : اختاروا من هؤلاء ، فقال أحدهما اخترت جعفرأ ، وقال الآخر : اخترت عقيلأ ، فقال : خيرتكما فاخترتما ، فاختار الله لي عليأ »^(٤) .

(١) محمد حسين كاشف الظواهر ، أصل الشيعة وأصولها ، ص : ١٠٩ .

(٢) محمد حسين المظفر ، تاريخ الشيعة ، ص : ٩ .

(٣) جعفر السبحاني ، بحث في الملل والنحل ، ج : ٦ ، ص : ١١٧ .

(٤) الحاكم النيسابوري ، مستدرك الحاكم على الصحيحين ، ج : ٣ ، ص : ٥٧٧ .

وجاء في (صحيح الترمذي) :

« عن الزبير بن جابر قال : دعا رسول الله ﷺ علياً يوم الطائف فانتجاه ، فقال الناس : لقد طال نحوه مع ابن عمه ، فقال رسول الله ﷺ : ما انتجيته ولكن الله انتجاه . ثم قال (الترمذي) : ومعنى قوله : « ولكن الله انتجاه » ، يقول : الله أمرني أن انتجيه معه »^(١).

وقال (الطبري) أنه لما نزل قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْهِ تَجَاجُؤَكُمْ صَدَقَةٌ ﴾^(٢) :
نُهِوا عن مناجات النبي ﷺ حتى يتصدقوا ، فلم يناجِه أحد إلا علي بن أبي طالب »^(٣).

وجاء في (كنز العمال) :

« عن جندب بن ناجية أوناجية بن جندب : لما كان يوم غزوة الطائف قام النبي ﷺ مع علي عليه السلام ملياً ثم مر ، فقال له أبي بكر : يا رسول الله ! لقد طالت مناجائك علياً منذ اليوم ! فقال : ما انتجيته ولكن الله انتجاه »^(٤).

وورد في (صحيح الترمذي) :

« عن عوف بن عبد الله بن عمرو بن هند الجملي عن علي عليه السلام قال : قال علي : « كنتُ إذا سألت رسول الله ﷺ أعطيني ، وإذا سكت ابتدأني »^(٥).

(١) الترمذي ، صحيح الترمذي ، ج : ٥ ، كتاب المناقب ، باب : ٢٠ ، ح : ٣٧٢٦ ، ص : ٥٩٧ ، ونقله السيد مرتضى الفيروزآبادي في كتابه فضائل الخمسة من الصحاح الستة ، ج : ٤ ، ص : ١٧ عن المتقي الهندي في كنز العمال ، ج : ٦ ، ص : ١٥٩ ، والمطيب البغدادي في تاريخه ، ج : ٧ ، ص : ٤٠٢ ، وانظر الرواية في أسد الغابة لابن الأثير الجزري ، ج : ٤ ، ص : ٢٧ ، وإرجاء التراث العربي .

(٢) المجادلة : ١٢ .

(٣) مرتضى العسكري ، معالم المدرستين ، ج : ١ ، ص : ٥٢٠ - ٥٢١ ، تفسير الطبري ٢٨ / ١٤ - ١٥ ، والدر المنثور : ١٨٥ / ٦ .

(٤) كنز العمال ج : ١٣ ، ح : ٣٦٤٣٨ ، ص : ١٣٩ .

(٥) الترمذي ، صحيح الترمذي ، ج : ٥ ، كتاب المناقب ، باب : ٢٠ ، ح : ٣٧٢٢ ، ص : ٥٩٥ ، وح : ٣٧٢٩ ، ص : ٥٩٨ .

وروى (أبو نعيم) في حليته بسنده إلى ابن عباس قال :

« كُنَّا نتحدث أن النبي ﷺ عهد إلى علي سبعين عهداً لم يعهد إلى غيره »^(١).

وفي (مستدرک الصحيحین) روى بسندين عن أبي اسحق قال :

« سألتُ قثم بن العباس كيف ورث علي رسول الله ﷺ دونكم ؟ قال : لأنته كان أولنا به لحوقاً ، وأشدنا به لزوقاً »^(٢).

وجاء في (شرح نهج البلاغة) :

« أن الفضل بن العباس بن عبد المطلب قد سأل أباه عن ولد رسول الله ﷺ المذكور أتيم كان رسول الله ﷺ له أشد حباً ، فقال له : علي بن أبي طالب عليه السلام ، فقال له : سأئلك عن بنيه ، فقال : أنه كان أحب إليه من بنيه جميعاً وأراف ، ما رأيناه زائله يوماً من الدهر منذ كان طفلاً ، إلا أن يكون في سفرٍ لحدیجة ، وما رأيناه أباً أبهر منه لعلي ، ولا ابناً أطوع لأبي من علي له »^(٣).

وجاء في (شرح النهج) أيضاً :

« روى جبير بن مطعم قال : قال أبي مطعم لنا وعن صبيان بمكة : ألا ترون حب هذا الغلام (يعني علياً) لمحمد ، واتباعه له ، دون بني أبيه ؟ فواللات والعزى ، لوددت أنه ابني بفتيان بني نوفل جميعاً »^(٤).

وروى (ابن سعد) في كتاب الطبقات :

« عن علي أنه قيل له : مالك أكثر أصحاب رسول الله ﷺ حديثاً ؟ قال : إني كنت

(١) مرتضى القيروز آبادي ، فضائل الخمسة ، ج : ٢ ، ص : ٣٤ ، عن أبي نعيم في الحلية ، ج : ١ ، ص : ٦٨ ، وابن حجر في تهذيب التهذيب ، ج : ١ ، ص : ١٩٧ ، وأخرجه الطبراني في معجمه ، وذكره المناوي أيضاً في فيض القدير في الشرح ، ج : ٤ ، ص : ٣٥٧ ، وذكره المحقق في معجمه ، ج : ٩ ، ص : ١١٣ .

(٢) مرتضى القيروز آبادي ، فضائل الخمسة ، ج : ٢ ، ص : ٣٨ ، عن مستدرک الصحيحین ، ج : ٢ ، ص : ١٢٥ ، وكثر المال ، ج : ٦ ، ص : ٤٠٠ ، والنسائي في خصائصه ص : ٢٨ .

(٣) عبد الله نعمة ، روح التشيع ، بيروت ، دار الفكر ، ١٩٨٥ م ، ص : ٤٢ ، عن شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ، ج : ٣ ، ص : ٢٥١ .

(٤) عبد الله نعمة ، روح التشيع ، ص : ٤٣ ، عن شرح النهج ، ج : ٣ ، ص : ٢٥١ .

إذا سأله أنبأني ، وإذا سكْتُ ابتدأني»^(١).

وجاء في (صحيح الترمذي) عن ابن عمر انه قال :

« أخى رسول الله ﷺ بين أصحابه ، فجاء علي تدمع عيناه ، فقال : يا رسول الله ، آخيت بين أصحابك ولم تؤاخ بيني وبين أحد ، فقال رسول الله ﷺ : أنت أخي في الدنيا والآخرة »^(٢).

وجاء في (خصائص النسائي) عن علي عليه السلام أنه كان يقول :

« كان لي منزلة من رسول الله لم تكن لأحد من الخلائق كنت أدخل على نبي الله كل ليلة ، فإذا كان يصلي سبَّح فدخلتُ ، وإن لم يكن يصلي أذن لي فدخلتُ » .
وورد فيه أيضاً عن علي عليه السلام :

« كان لي من النبي مدخلان : مدخل بالليل ومدخل بالنهار » .

وروى (النسائي) أيضاً :

« عن أم سلمة : أنها كانت تقول والذي تحلف به أم سلمة أن أقرب الناس عهداً برسول الله علي ، قالت : لما كان غداة قبض رسول الله ، فأرسل اليه رسول الله وأظنه كان بعثه في حاجة ، فجعل يقول جاء علي ؟ ثلاث مرات ، فجاء قبل طلوع الشمس ، فلما أن جاء عرفنا أن له اليه حاجة ، فخرجنا من البيت ، وكنا عند رسول الله يومئذ في بيت عائشة ، وكنت في آخر من خرج من البيت ، ثم جلست وراء الباب ، فكنت أدناهم إلى الباب ، فأكب عليه علي فكان آخر الناس به عهداً فجعله يساره ويتاجيه »^(٣).

(١) عبدالله نعمة ، روح التشيع ، ص : ٤٤ ، من تأريخ الخلفاء للسيوطي ، ص : ١٧٠ .

(٢) عبدالله نعمة ، روح التشيع ، ص : ٤٤ ، عن صحيح الترمذي ، ج : ٧ ، ص : ٢٩٩ ، وتأريخ الخلفاء للسيوطي ، ص : ١٧٠ .

(٣) محمد بن سليمان الكوفي القاضي ، مناقب الامام أمير المؤمنين ، تحقيق : محمد باقر المصمودي ، قم ، مجمع إحياء الثقافة الإسلامية ، ١٤١٢ هـ ، ج : ١ ، ص : ٤٥٦ - ٤٥٧ وقد ذكر الحق في الهامش أن من مصادر الحديث : النسائي ، رقم : ١٥٣ من كتاب خصائص أمير المؤمنين عليه السلام ، ص : ٣٨٣ ط بيروت ، وأحمد بن حنبل في مسنده ، ج : ٦ ، ص : ٣٠٠ ط ١ ، ورواه أيضاً عبدالله بن محمد المعروف بابي بكر بن أبي شيبة في فضائل علي عليه السلام من كتاب المصنّف ، ج : ٦ ، الورق ١٥٣ ، ورواه الحاكم في كتاب المستدرک ، ج : ٣ ، ص : ١٣٨ - ١٣٩ ، وأخرجه أبو نعيم الحافظ بسندين من تأريخ

روي عن عائشة أنها قالت :

« قال رسول الله ﷺ لما حضرته الوفاة (ادعوا لي حبيبي) ، فدعوا له أبا بكر ، فنظر إليه ، ثم وضع رأسه ، ثم قال : (ادعوا لي حبيبي) ، فدعوا له عمر ، فلما نظر إليه ، وضع رأسه ، ثم قال : (ادعوا لي حبيبي) ، فدعوا له علياً عليه السلام ، فلما رآه أدخله في القوب الذي كان عليه ، فلم يزل يحتضنه حتى قبض ويده عليه »^(١) .

وعن ابن عباس أنه قال :

« ان النبي ﷺ تفل وعنده عائشة وحفصة إذ دخل علي عليه السلام ، فلما رآه النبي ﷺ رفع رأسه ثم قال : « ادنُ مِنِّي ، ادنُ مِنِّي » ، فسنده ، فلم يزل عنده حتى توفي »^(٢) .

وفي (خصائص النسائي) أيضاً بسنده عن ابراهيم بن سعد بن ابي وقاص عن أبيه قال :

« كنّا عند النبي ﷺ ، وعنده قوم جلوس ، فدخل علي كرم الله وجهه ، فلما دخل خرجوا ، فلما خرجوا تلاوموا فقالوا : والله ما أخرجنا إذ أدخله ، فرجعوا فدخلوا ، فقال : والله ما أنا أدخلته وأخرجتكم ، بل الله أدخله وأخرجكم »^(٣) .

وفي (مناقب الامام أمير المؤمنين عليه السلام) للحافظ الكوفي باسناده عن أبي البخري قال : قال علي :

« بعثني النبي ﷺ الى اليمن ، فقلت : يا رسول الله تبعني وأنا شاب ، ويكون هناك مما لا علم لي بها ، قال : فضرب بيده الى صدري ، وقال : إن الله سيهدي قلبك ، ويثبت

أصفهان ، ج : ١ ، ص : ٢٥٠ ورواه باسناده الحافظ بن عساكر تحت الرقم (١٠٣٨) وما بعده من ترجمة أمير المؤمنين من تاريخ دمشق ، ج : ٣ ، ص : ١٨ ، ط ٢ .
(١) معالم المدرستين ، ج : ١ ، ص : ٥٢٢ ، عن الرضا النعمانية ، ٢ / ٢٣٧ ط . الثانية ، مطبعة دار التأليف مصر ، وفخائر النقي ، ص : ٧٢ .

(٢) مرتضى العسكري ، معالم المدرستين ، ج : ١ ، ص : ٥٢٢ ، عن ، مجمع الزوائد ، ٩ / ٣٦ .

(٣) مرتضى الفيروزآبادي ، فضائل الخمسة ، من خصائص النسائي ، ص : ٣ ، والهيتمي في جمعه ، ج : ٩ ، ص : ١١٥ وقال : رواه البزار ورجاله ثقات . ومثله في تاريخ بغداد للطبيب البغدادي ، ج : ٥ ، ص : ٢٩٤ .

لسانك

قال : فقال علي عليه السلام : والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما تعايت أن أقضي بين خصمين إلى الساعة^(١).

وفي مناقب الامام أمير المؤمنين عليه السلام للحافظ الكوفي بإسناده عن خديجة بنت علي بن الحسين قال : « قال النبي صلى الله عليه وآله عند ما نزل قوله تعالى ﴿ وَتَعِيَهَا أذُنُ وَاعِيَةٌ ﴾^(٢) قال صلى الله عليه وآله : سألت الله أن يجعلها أذنك يا علي فجعلها »^(٣).

وفيه أيضاً بإسناده عن وهب قال :

« قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يا علي إن الله أمرني أن أدنيك ولا أقصيك وأعلمك ولا أجفوك ، فحق علي أن أعلمك ، وحق عليك أن تعي »^(٤).

وفيه أيضاً بإسناده عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال :

« ذكرنا عنده علياً فقال : إنكم تذكرون رجلاً ربما سمع وطأ جبريل فوق بيته »^(٥).

وفيه أيضاً بإسناده عن أبي اسحق قال :

« بينما سليمان جالس في أناس من أصحابه إذ مرَّ علي فقال : ما يمنعكم أفلا تقومون

(١) محمد بن سليمان الكوفي القاضي ، مناقب الامام أمير المؤمنين عليه السلام ، ج ٢ : ح ٥٠١ ، ص ١٢ ، وذكر المحقق في الهاشم أنها رويت في تاريخ دمشق ، ج ٢ ، ص ٤٩٠ - ٤٩٧ ، ط ٢ ، ورواه أيضاً الحافظ النسائي بإسناد من كتاب خصائص أمير المؤمنين عليه السلام ، ص ٩١ ، ط بيروت ، ورواه أيضاً أحمد بن حنبل في مسنده ، رقم : ٦٣٦ ، و ٦٦٦ و ٨٨٤ و ١٣٤١ و ١١٤٥ ، ج ١ : ص ٨٣ و ٨٨ و ١١١ و ١٥١ ، وروي في الحديث ١٨٠ من فضائل أمير المؤمنين عليه السلام من كتاب الفضائل ، ص ٧١ ، ط قم .

(٢) الحاشية : ١٢ .

(٣) محمد بن سليمان الكوفي ، مناقب الامام أمير المؤمنين عليه السلام ، ج ١ : ح ٧٩ ، ص ١٤٢ ، قال المحقق في الهاشم : وقد رواه الحافظ المسكاني في تفسير الآية ١٢ من سورة الحاقة تحت الرقم ١٠٠٧ ، وفي كتاب شواهد التنزيل ، ج ٢ ، ص ٢٧١ ، ط ١ .

(٤) محمد بن سليمان الكوفي القاضي ، مناقب الامام أمير المؤمنين عليه السلام ، ج ٢ : ص ٢١ ، وذكر المحقق من مصادره : الحافظ المسكاني في تفسير الآية (١٢) من سورة الحاقة ، وما بعده من كتاب شواهد التنزيل ، ج ٢ ، ص ٢٧١ ، ط ١ .

(٥) محمد بن سليمان الكوفي القاضي ، مناقب الامام أمير المؤمنين عليه السلام ، ج ٢ : ح ١٠٣٦ ، ص ٥٣٢ ، وذكر المحقق في الهاشم ، ورواه ابن حساكر بسند آخر عن عمرو بن ميثم في الحديث (٨٢٧) من ترجمة أمير المؤمنين من تاريخ دمشق : ٧ / ٣١٤ ط ٢ .

اليه ، فتأخذون بحججته ، فوالله ما أعلم أحداً هو أعلم برسول الله ﷺ منه »^(١) .

وفيه أيضاً باسناده عن أبي صالح عن علي عليه السلام قال :

« قلت يا رسول الله علمني شيئاً ينفعني قال : قل ربي الله ثم استقم ، قال : قلت :

حسبي الله وما توفيقي إلا بالله ، فقال : لهنالك العلم أبا حسن لقد شريت العلم شراً وثاقبته ثقباً »^(٢) .

وجاء في علم علي عليه السلام الذي ورثه عن رسول الله ﷺ والذي يدل على أنه عليه السلام

كان يخضع لتتقيف رسالي خاص من قبل صاحب الرسالة ﷺ أنه قال :

« علمني رسول الله ألف باب من العلم ، ففتح لي من كل باب ألف باب »^(٣) .

وروي عن أنس أنه قال :

« قيل : يا رسول الله ، عمن تأخذ العلم بعدك ؟

فقال ﷺ : عن علي »^(٤) .

وقال عليه السلام :

« أنا مدينة الحكمة وعلي بابها فمن أراد الحكمة فليأت الباب .

« أنا مدينة العلم وعلي بابها »^(٥) .

(١) محمد بن سلمان الكوفي القاضى ، مناقب أمير المؤمنين عليه السلام ، ج ٢ ، ص : ١٠٣٢ ، وذكر الحق في المhash : وقرئاً منه رواه البلاذري في الحديث (٢١٧) من ترجمة أمير المؤمنين من أنساب الاشراف ٢ / ١٨٣ .

(٢) محمد بن سلمان الكوفي القاضى ، مناقب الامام أمير المؤمنين عليه السلام ، ج ٢ ، ص : ١٠٨٣ ، وذكر الحق في المhash : رواه أبو نعيم في ترجمة أمير المؤمنين عليه السلام من كتاب حلية الاولياء ، ج ١ ، ص : ٦٥ ، ورواه ابن حساكر تحت الرقم (١٠٢٨) من ترجمة أمير المؤمنين من تاريخ دمشق ، ج ٢ ، ص : ٤٩٨ ، ط ٢ .

(٣) حسين علي الشاكري ، علي في الكتاب والسنة ، ج ٢ ، ص : ١٤٣ ، عن السيد أحمد المغربي في فتح المللك العلي ، ص : ١٩ ، والحدث الهروي في الأربعين ، ص : ٤٧ (مخطوط) ، والقندوزي في ينابيع المودة ، ص : ٧٢ .

(٤) حسين علي الشاكري ، علي في الكتاب والسنة ، ج ٢ ، ص : ١٤٣ ، عن العلامة قطب الدين أحمد شاه في قرة العينين ، ص : ٢٣٤ .

(٥) حسين علي الشاكري ، علي في الكتاب والسنة ، ج ٢ ، ص : ١٤٧ ، وقال بعد إيراد الحديثين : هذان الحديثان من الاحاديث المتواترة الصحيحة التي ائتمت على روايتها كبار حفاظ وعلماء الفريقين ، واستقصى جل مصادرهما في إيفاق الحق ، ج ٥ ، ص : ٥٠٢ - ٥١٦ ، ج ١٦ ، ص : ٢٩٨ - ٣٠٩ ، ج ٥ ، ص : ٤٦٩ - ٥٠١ ، ج ١٦ ، ص : ٢٧٧ - ٢٩٧ ، ج ٢١ ، ص : ٤٢٨ - ٤١٥ .

وقال ﷺ: «علي حازن علمي»^(١).

وقال ﷺ: «علي عيبة علمي»^(٢).

وقال ﷺ: «علي باب علمي ومبين لأمتي ما أرسلت به من بعدي»^(٣).

وقال ﷺ: «علي وعاء علمي ووصيي ربابي الذي أوتى منه»^(٤).

وجاء في (نهج البلاغة) عنه ﷺ مبيناً ارتباطه برسول الله ﷺ وعناية النبي الأكرم ﷺ به عناية رسالية خاصة أنه ﷺ قال:

«وقد علمتم موضعي من رسول الله ﷺ بالقرابة القريبة، والمنزلة الخصيصة، وضعني في حجره وأنا ولد، يضمّني إلى صدره، ويكفّني في فراشه، ويضمّني جسده ويضمّني عرقه، وكان يَضْغُ الشيء ثم يُلْقِنيه، وما وجد لي كَذِبَةً في قولٍ ولا خَطْلَةً في فعل، ولقد قرّ الله به ﷺ من لَدُنْ أَنْ كَانَ فَطِيماً أعظم ملك من ملائكته، يسلك به طريقَ المكارم، ومحاسن أخلاق العالم، ليله ونهاره، ولقد كنتُ أتبعه إِتِّبَاعَ الْفَصِيلِ أَثَرُ أُمِّهِ، يرفع لي في كلِّ يومٍ من أخلاقِهِ عَلَماً، ويأمرني بالاعتدائِ به، ولقد كان يجاور في كلِّ سنةٍ بِحَرَاءٍ فَأَرَاهُ، ولا يراه غيري، ولم يجمع بيتٌ واحد يومئذٍ في الإسلام غير رسول الله ﷺ وخديجة وأنا ثالثهما، أرى نورَ الوحي والرسالة، وأشمُّ ریحَ النبوة.

ولقد سمعتُ رِثَةَ الشَّيْطَانِ حين نزل الوحي عليه ﷺ، فقلت: يا رسول الله: ما هذه الرِثَةُ؟ فقال: هذا الشَّيْطَانُ قد أيس من عبادته، إِنَّكَ تسمع ما أسمع وترى ما أرى، إِنْ أَتَيْتَكَ لَسْتُ نَبِيٍّ، وَلَكِنَّكَ لَوْزِيرٌ وَأَنْتَ لَعَلِي خَيْرٌ...»^(٥).

(١) حسين علي الشاكري، علي في الكتاب والسنة، ج: ٢، ص: ١٤١، نقلًا من ابن أبي الحديد في شرح النهج.

(٢) حسين علي الشاكري، علي في الكتاب والسنة، ج: ٢، ص: ١٤١، من السوطي في الجامع الصغير وجمع الجوامع كما في ترتيبه، ج: ٦، ص: ١٠٢، ومصباح الظلام، ج: ٢، ص: ٥٦، وشرح الزيزي، ج: ٢، ص: ٤١٧.

(٣) حسين علي الشاكري، علي في الكتاب والسنة، ج: ٢، ص: ١٤٠، من الديلمي عن أبي ذر كما في كنز العمال، ج: ٦١، ص: ١٥٦، وكشف الخفاء، ج: ١، ص: ٢٠٤.

(٤) حسين علي الشاكري، علي في الكتاب والسنة، ج: ٢، ص: ١٤٠، عن كفاية الطالب، ص: ٧٠ و ٩٢، وشمس الاخبار، ص: ٢٩.

(٥) نهج البلاغة: المخطبة / ١٩٢.

وفي (كنز العمال) عن علي عليه السلام أنه قال :

« قال رسول الله صلى الله عليه وآله يوم الخندق : اللهم انك أخذت عبدة بن الحارث يوم بدر ،

وحزرة بن عبد المطلب يوم أحد ، وهذا علي ، فلا تدعني فرداً وأنت خير الوارثين » ^(١) .

وعن جعفر بن محمد عن أبيه عن أبائه عليه السلام ، عن علي عليه السلام قال :

« سلوني عن كتاب الله عز وجل ، فوالله ما نزلت آية من كتاب الله في ليل ولا نهار

ولا مسير ومقام إلا وقد أقرأنيها رسول الله صلى الله عليه وآله وعلمني تأويلها .

فقام إليه ابن الكوا فقال : يا أمير المؤمنين لما كان ينزل عليه وأنت غائب عنه ؟

قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله ما كان ينزل عليه من القرآن وأنا غائب عنه حتى أقدم

عليه فيقرأني ، ويقول لي : يا علي أنزل الله علي بعدك كذا وكذا ، وتأويله كذا وكذا ،

ليعلمني تنزيله وتأويله » ^(٢) .

٢ - النفساني عليه السلام يسند إلى علي عليه السلام للعصامة الإسلامية الكبرى :

وهنا نحاول أن نستعرض أربعة مواقف رسالية كبيرة ترشح لها أمير المؤمنين عليه السلام

من بين بقية المسلمين قاطبة ، وتقتصر على هذا المقدار من جملة المواقف الكثيرة التي رقي

إليها بطل الإسلام علي عليه السلام باعداد وتوجيه من رسول الله صلى الله عليه وآله .. الأمر الذي كان يعني أن

النبي الاكرم صلى الله عليه وآله يقوم بعملية إعداد مشهودة للملأ جميعاً للخليفة الذي سيأتي من بعده

وينوء بحمل هذه الامانة الثقيلة ، ويتأهل لاكمال شوط الرسالة بمجدارة واقتدار .

ومن غير شك أن هذه العملية الواعية التي يقوم فيها رسول الله صلى الله عليه وآله بتأهيل أمير

المؤمنين علي عليه السلام وترشيحه إليها تصب في اتجاه الفات النظر العام الى موقعه في الاسلام ،

وتهيئة الارضية الملائمة لترسيخ قاعدة شيعية موالية تؤصل هذا الموقع ، وتستوعبه

(١) حلاه الدين الهندي ، كنز العمال ، ج : ١٠ ، ح : ٣٠١٠٥ ، ص : ٤٥٦ ، وج : ١١ ، ح : ٣٣٠٣٤ ، ص : ٦٢٣ .

(٢) أحمد بن علي الطبرسي ، الاحتجاج ، ج : ١ ، ص : ٦١٧ ، رقم : ١٤٠ .

استيعاباً رسالياً معمقاً يتيح لها أن تكون الطليعة الرائدة لحركة التشيع فيما بعد .

والمواقف الاربعة التي تم اختيارها بهذا الصدد هي :

الموقف الاول : مبيت علي عليه السلام على فراش النبي صلى الله عليه وآله ليلة الهجرة .

فقد جاء (في تفسير الثعلبي) :

« أن رسول الله صلى الله عليه وآله لما أراد الهجرة خلف علي بن أبي طالب بمكة لقضاء ديونه ، وردّ الودائع التي كانت عنده ، وأمره ليلة الخروج الى الفار ، وقد أحاط المشركون بالدار ، ونام علي فراشه ، فقال : يا علي اتشع ببرد الحضرمي ، ثم نم علي فراشي ، فإنه لا يخلص اليك مكروه إن شاء الله .

وفعل ذلك علي عليه السلام ، فأوحى الله عز وجل الى جبرئيل وميكائيل : إني أخيت بينكما ، وجعلتُ عمر أحدكما أطول من الآخر ، وأيكما يؤثر صاحبه بالحياة فاختار كلاهما الحياة ، فأوحى الله اليهما : ألا تكتما مثل علي بن أبي طالب أخيت بينه وبين محمد صلى الله عليه وآله ، فنام علي فراشه يفديه بنفسه ، ويؤثره بالحياة ، اهبط الى الارض ، فاحفظاه من عدوه ، فكان جبرئيل عند رأسه ، وميكائيل عن رجله ، فقال جبرئيل : يخ يخ من مثلك يا ابن أبي طالب يباهي الله بك الملائكة ، فأنزل الله تعالى علي رسوله وهو متوجه الى المدينة في شأن علي : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴾ (١) « (٢) .

(١) البقرة : ٢٠٧ .

(٢) القاضي التنسقي ، إحقاق الحق ، ج : ٣ ، ص : ٢٣ - ٣٣ ، أشار الى قول مجموعة كبيرة من علماء العامة بنزول الآية في علي عليه السلام منهم أحمد بن حنبل في مسنده ، ج : ١ ، ص : ٣٣١ ط ١ بمصر ، والعلامة الطبري في تفسيره ، ج : ٩ ، ص : ١٤٠ ط الميمنية بمصر ، والمهاكمي المستدرک ، ج : ٣ ، ص : ٤ ، ط حيدر آباد دکن ، والذهبي في تلخيص المستدرک ، ج : ٣ ، ص : ٤ ط حيدر آباد دکن ، والعلامة الثعلبي في تفسيره علي ما في تفسير اللوامع ، ج : ٢ ، ص : ٣٧٦ ط لاهور ، والاصفهاني في كتاب (ما نزل في شأن علي عليه السلام) علي ما في تفسير اللوامع ، ج : ٢ ، ص : ٣٧٥ ، والنزالي في الاحياء ، وفخر الدين الرازي في تفسيره ، ج : ٥ ، ص : ٢٢٣ ، ط البهية بمصر ، وابن الاثير في اسد الغابة ، ج : ٤ ، ص : ٢٥ ، ط جمعية المعارف بمصر .. إلى غير ذلك من المصادر العامة الكثيرة .

وقد نسب المحاكم في المستدرك هذه الايات الى أمير المؤمنين عليه السلام عند مبيته على

الفراش :

وقيتُ بنفسي خيرَ مَنْ وطئ الحصَى وَمَنْ طَافَ بِالْبَيْتِ الْمُتَّقِ وَبِالْحَجَرِ
رسول الله خاف أن يكمروا به فَنَجَّاهُ ذَوَالطُّوْلِ الْإِلَهِ مِنَ الْمَكْرِ
وبات رسول الله في الغارِ آمناً مَوْقِيٌّ وَفِي حِفْظِ الْإِلَهِ وَفِي سِتْرِ^(١)

الموقف الثاني : النبي صلى الله عليه وآله يهده الكفار بعلي عليه السلام :

جاء في كتاب (مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام) للحافظ الكوفي أنه

قال :

« جاء سهيل بن عمرو الى رسول الله صلى الله عليه وآله فقال : يا محمد أنه قد خرج إليك أناس من أرقائنا ليس بهم للدين تعبدًا ، فارددهم علينا ، فقال أبو بكر وعمر : صدق يا رسول الله ، فقال النبي : لن تنتهوا يا معشر قريش حتى يبعث الله عليكم رجلاً مقيًا ، امتحن الله قلبه للايمان ، يضرب رقابكم على الدين وأنتم محفلون عنه إجمال النعم ، فقال أبو بكر : أنا هو يا رسول الله ؟ قال : لا ، قال عمر : أنا هو يا رسول الله ؟ قال : لا ، ولكنه خاصف النعل .

قال : وكان في كفِّ علي نعل يخلصها لرسول الله صلى الله عليه وآله »^(٢) .

الموقف الثالث : النبي صلى الله عليه وآله يدفع الراية لعلي يوم فتح خيبر :

(١) المحاكم النسابوري ، المستدرك على الصحيحين ، ج : ٣ ، ص : ٤ .
(٢) محمد بن سلمان الكوفي ، مناقب الامام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ، ج : ٧ ، ص : ٥٠٦ . وأشار المحقق الى رواية الحديث قائلاً : رواه الحافظ ابن عساكر بسنده عن الخطيب ثم بأسانيد آخر تحت الرقم (٨٧٣) وما بعده من ترجمة أمير المؤمنين عليه السلام من تاريخ دمشق ، ج : ٢ ، ص : ٣٦٦ ، ط ٢ ، ورواه الحافظ النسائي في عنوان (قد امتحن الله قلب علي للايمان) تحت الرقم (٣١) من كتاب خصائص علي عليه السلام ، ص : ٨٥ ، ط بيروت .

جاء في مجمع الزوائد للهيتمي عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبيه أنه قال :
 « قلت لعلي - وكان يسمر معه - إن الناس قد أنكروا منك أن تخرج في الحر في
 الثوب المحشو ، وفي الشتاء في الملاءتين الخفيفتين ، فقال علي : أو لم تكن مصابيح خير ،
 قلت : بلى ، قال : فإن رسول الله ﷺ دعا أبا بكر فعقد له لواء ثم بعثه فصار بالناس ،
 وانهمزم حتى إذا بلغ ورجع ، فدعا عمر فعقد له لواء فصار ثم رجع منهزماً بالناس ، فقال
 رسول الله ﷺ : لأعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله ، ويحبه الله ورسوله يفتح الله له
 ليس بفزار ، فأرسل إلي فاتيته وأنا أرمد لا أبصر شيئاً ، فتغل في عيني وقال : أكفه ألم الحر
 والبرد ، فما أذاني حر ولا برد بعد »^(١).

الموقف الرابع : النبي ﷺ يسند إلى علي عليه السلام تبليغ سورة (براءة) :
 جاء في (روح التشيع) للشيخ (عبدالله نعمة) حول اسناد المهام الكبرى لأمر
 المؤمنين ﷺ :

« قاله أسند مهمة تبليغ سورة (براءة) ليقراها على أهل مكة في السنة الثامنة
 للهجرة حين فتح مكة ، وكان ﷺ أرسل أولاً أبا بكر لأداء نفس المهمة ، فأتبعه بعد ذلك
 بعلي ، وأمره أن يكون المتولي لأداء ذلك ، وأمره أن يقوم بها على الناس بمنى ويرجع
 أبا بكر ، وقال له : أذن في الناس : أن لا يدخل الجنة كافر ، ولا يخرج بعد هذا العام مشرك ،
 ولا يطوف بالبيت عريان ، ومن كان له عند رسول الله ﷺ عهد فهو له إلى مدته ،
 وأجل الناس أربعة أشهر من يوم تنادي ، ليرجع كل قوم إلى ما منهم ، ثم لا عهد لمشرك »

(١) مجمع الزوائد للهيتمي ج : ٩ ، ص : ١٢٤ ، وروى الحديث أحمد بن حنبل ، الخبر : ١٣٩ في مسنده ج : ٣ ، ص : ١٦ ،
 ورواه القطيبي في الحديث (١٧٦) في فضائل علي ، ورواه ابن عساكر في الحديث ٢٥٦ و ٢٥٧ في ترجمة أمير المؤمنين
 من تاريخ دمشق ١ / ٢١٣ مع اختلاف في التعبير (انظر هامش ص ٤٩٥ - ٤٩٧ من ج : ٢ من كتاب مناقب أمير
 المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام بتحقيق : محمد باقر المصمدي) .

ولأذمة ، وحمل علياً على ناقته العضاء .

وقد انصرف أبو بكر وهو كتيب ، فقال لرسول الله ﷺ : أنزل في شيء ؟ قال : لا إلا أني أمرت أن أبلغه أنا ، أو رجل من أهل بيتي ^(١) .

٣ - النبي ﷺ يوصي المسلمين بموالاة علي عليه السلام واتباعه :

ومن أشهر النصوص الاسلامية في ذلك نص الغدير الذي قال فيه رسول الله ﷺ : « أيها الناس ألسنتُ أولى منكم بأنفسكم ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، فقال ﷺ : من كنت مولاه فهذا علي مولاه ، اللهم والي من والاه ، وعاد من عاداه ، وانصر من نصره ، واخذل من خذله ، وأدر الحق معه كيف دار » .

وهذا من أبرز المظاهر التي مارسها رسول الله ﷺ في إرساء قواعد التشيع ، ووضع لبنات بنائه الاولى ، وأمر المسلمين بالالتفاف حول رائد هذه المسيرة وحامل لوائها ، وموالاته ونصرته .. فهل التشيع لعلي عليه السلام غير ذاك ١٢

وجاء في سنن الترمذي بنفس المعنى عن رسول الله أنه قال :

« إن علياً مني وأنا منه ، وهو ولي كل مؤمن بعدي » ^(٢) .

وفيه أيضاً عن رسول الله ﷺ :

« من كنت مولاه فعلي مولاه » ^(٣) .

وقال رسول الله ﷺ بحق علي عليه السلام :

(١) عبدالله نمرة ، روح التشيع ، ص : ٤٥ - ٤٦ ، استناداً إلى التنبيه والإشراف للمصعودي ، ص : ٢٣٧ ، وينابيع المودة ، ص : ٨٩ ، والطبري ، ج : ٣ ، ص : ٥٤ ، ومن قوله : وقد انصرف .. إلى قوله : من أهل بيتي ، عن خصائص النساقي ، ص : ٢٠ .

(٢) الترمذي ، سنن الترمذي ، ج : ٥ ، كتاب المناقب ، الباب : ٢٠ ، ح : ٣٧١٢ ، ص : ٥٩١ ، وجاء في فضائل الخمسة للفيروز آبادي في ج : ٢ ، ص : ٣ ، ورواه أحمد في مسنده ، ج : ٤ ، ص : ٤٣٧ باختلاف يسير ، وأبو داود في مسنده ، ج : ٢ ، ص : ١١ ، كذلك ، وأبو نعيم في حليته ، ج : ٦ ، ص : ٢٩٤ كذلك . والنسائي في خصائصه ، ص : ١٩ و ص ٢٣ كذلك ، وفي كنز العمال ، ج : ٦ ، ص : ١٥٤ و ص : ٣٩٩ .

(٣) الترمذي ، سنن الترمذي ، ج : ٥ ، كتاب المناقب ، الباب : ٢٠ ، ح : ٣٧١٣ ، ص : ٥٩١ .

« هذا وصيي وموضع سري وخير من أترك بعدي »^(١).

وقال ﷺ :

« يا معشر الانصار ألا أدلكم على ما ان تمسكتم به لن تضلوا بعده أبداً ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : هذا علي فاحبوه بحبي وأكرموه بكرامتي ، فان جبرئيل أمرني بالذي قلت لكم من الله عز وجل »^(٢).

وجاء في حديث الدار المشهور الذي رواه جل المؤرخين بما فيهم الطبري وابن الأثير عند نزول قوله تعالى : ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾^(٣) جمع بني عبد المطلب كما تقدم ذكر الرواية في صدر الكتاب ثم قال في حق علي عليه السلام :

« يا بني عبد المطلب إن هذا أخي ووصيي ووزير خليفتي فيكم من بعدي ، فاسمعوا له وأطيعوا »^(٤).

وكان النبي الاكرم ﷺ يشخص معالم هذا الكيان من خلال الاشارة الى أبرز أعلامه ، فقد روي عن أنس أنه قال :

« جاء جبرئيل الى النبي ﷺ فقال : إن الله تبارك وتعالى يحب ثلاثة من أصحابك يا محمد .

ثم أتاه فقال : يا محمد إن الجنة تشتاق الى ثلاثة من أصحابك .

قال أنس : فأردت أن أسأل رسول الله ﷺ فبهت ، فلقيت أبا بكر عليه السلام ، فقلت يا أبا بكر أتني كنت ورسول الله ﷺ وان جبرئيل عليه السلام قال : يا محمد ان الجنة تشتاق الى ثلاثة

(١) مرتضى الفيروزآبادي ، فضائل الخمسة ، ج : ٢ ، ص : ٢٨ عن تهذيب التهذيب لابن حجر ، ج : ٣ ، ص : ١٠٦ ، وكنز العمال ، ج : ٦ ، ص : ١٠٤ .

(٢) مرتضى الفيروزآبادي ، فضائل الخمسة ، ج : ٢ ، ص : ١٩٨ - ١٩٩ ، عن حلية الاولياء لأبي نعيم ، ج : ١ ، ص : ٦٣ ، وكنز العمال ، ج : ٦ ، ص : ١٥٧ ، وأخرجه الطبراني ، وذكره المحب الطبري أيضاً في الرياض النضرة ، ج : ٢ ، ص : ١٧٧ .

(٣) الشعراء : ٢١٤ .

(٤) مرت الاشارة الى بعض مصادر الحديث في الباب الاول من هذا الكتاب .

[فهل لك أن تدخل فتسأله ؟ فقال : إني أخاف أن أسأله فلا أكون منهم ، فسيشمت بي قومي !] .

ثم لقيت عمر عليه السلام فقلت له مثل ذلك [فقال لي مثل قول أبي بكر] ، ثم لقيت علي بن أبي طالب عليه السلام فقلت له كما قلت لأبي بكر وعمر ، فقال علي : أنا أسأله [فد] ان كنت منهم حمدت الله تبارك وتعالى ، وإن لم أكن منهم حمدت الله تبارك وتعالى .

فدخل علي رسول الله ﷺ فقال : إن أنساً حدثني أن جبرئيل أتاك فقال : إن الجنة تشاق إلى ثلاثة من أصحابك [فمن هم يا نبي الله ؟] فان كنت منهم حمدت الله تبارك وتعالى ، وإن لم أكن منهم حمدت الله تبارك وتعالى ، فقال رسول الله ﷺ : أنت منهم وعمار بن ياسر ، وسعيد معلق مشاهد بيّن فضلها ، عظيم أجرها ، وسلمان مثنأ أهل البيت ، فاتخذها صاحباً ^(١) .

وقال عليه السلام :

« إن الله أمرني بحب أربعة ، وأخبرني أنه يحبهم ، قيل ، يا رسول الله سمهم لنا ، قال : علي منهم ، يقول ذلك لثلاثاً ، وأبو ذر والمقداد وسلمان ، أمرني بحبهم وأخبرني أنه يحبهم » ^(٢) .

(١) محمد بن سلمان الكوفي ، مناقب الإمام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ، ج : ١ ، ح : ٣٨٩ ، ص : ٤٨١ ، ونص الحديث أوردها من كشف الاستار ، ج : ٤١ ، ص : ١٨٤ ، رقم (٢٥٢٤) بتفاوت يسير مع حديث المناقب ، ورواه أيضاً الهيثمي في مجمع الزوائد ، ج : ٩ ، ص : ١١٨ ، وقال المحقق المحمودي أن ما بين المقوفات في الحديث المذكور قد أُسقط من الرواية ، وأخذناه من رواية أبي يعلى ، وبدل عليه أيضاً ذيل الحديث ، ورواية أبي يعلى نقلها الهيثمي في فضائل علي من كتاب مجمع الزوائد ، ج : ٩ ، ص : ١١٧ ، ورواه أيضاً المتقي في مستدرك كثر العمال المطبوع بهامش مسند أحمد بن حنبل ، ج : ٥١ ، ص : ١٣٠ ، ط ١ ، وليلفظ الحديث (٦٦٦) وتلقيقاه من ترجمة أمير المؤمنين عليه السلام من تاريخ دمشق ، ج : ٢ ، ص : ١٧٢ ، ط ٢ .

(٢) الترمذي ، سنن الترمذي ، ج : ٥ ، كتاب المناقب ، الباب : ٢٠ ، ح : ٣٧١٨ ، ص : ٥٩٤ ، ورواه في فضائل الخمسة ، ج : ٢ ، ص : ١٨٠ من ابن ماجة في صحيحه في باب فضائل أصحاب رسول الله ﷺ ، ص : ١٤ ورواه الحاكم في مستدرك الصحيحين ، في ج : ٣ ، ص : ١٣٠ ، ولم يصرح باسم أبي ذر والمقداد وسلمان ، ورواه أحمد بن حنبل أيضاً ، ج : ٥ ، ص : ٢٥١ ، وأبو نعيم في الحلية ، ج : ١ ، ص : ١٩٠ والهيثمي في جمعه ، ج : ٩ ، ص : ١٥٥ ، وذكره ابن حجر في تهذيب التهذيب ، ج : ١٠ ، ص : ٢٨٦ ، وابن هبة في استيعابه ، ج : ١ ، ص : ٢٨٠ ، وفي ج : ٢ ، ص : ٥٥٧ .

وروي عن أبي سعيد الخدري أنه كان يقول :

« إننا كنا نعرف المنافقين نحن معشر الأنصار ببغضهم علي بن أبي طالب »^(١).

ولقد جاء عن أمير المؤمنين عليه السلام في ذلك أنه قال :

« لقد عهد إلي النبي الأمي ﷺ : انه لا يحبك الا مؤمن ولا يبغضك الا

منافق »^(٢).

٤ - للنبي ﷺ يمهّد للتشيع عن طريق الوصية بأهل البيت عليه السلام :

ولكي يعطي رسول الله ﷺ ألقه المتكامل ونهجه الصحيح أوصى بأهل البيت عليه السلام ، وأمر المسلمين بالرجوع اليهم ، ومحبتهم ، وموالاتهم من خلال مجاميع غفيرة من الاحاديث التي اتفق على روايتها الفريقان ، وسوف ننتخب بعضاً من تلك الاحايت .

١ - قال رسول الله ﷺ : « إني تارك فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا بعدي

أحدهما أعظم من الآخر : كتاب الله حبل ممدود من السماء الى الارض ، وعترتي أهل بيتي ، ولن يفترقا حتى يردا علي الحوض ، فانظروا كيف تخلفوني فيها »^(٣).

٢ - عن حنشل الكتاني قال : سمعت أبا ذر يقول وهو أخذ بباب الكعبة :

« يا أيها الناس من عرفني فأنا من عرفتم ، ومن انكرني ، فأنا أبودر ، سمعت رسول

الله ﷺ يقول : مثل أهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح من ركبها نجا ، ومن تخلف عنها غرق »^(٤).

٣ - قال رسول الله ﷺ : « النجوم أمان لأهل الارض من الفرق ، وأهل بيتي

(١) الترمذي ، سنن الترمذي ، ج : ٥ ، كتاب المناقب ، باب : ٢٠ ، ح : ٣٧١٧ ، ص : ٥٩٣ .

(٢) الترمذي ، سنن الترمذي ، ج : ٥ ، كتاب المناقب ، باب : ٢٠ ، ح : ٣٧٣٦ ، ص : ٦٠١ .

(٣) مرّت الاشارة الى بعض مصادر حديث التقلين في الباب الاول من هذا الكتاب .

(٤) المحاكم النيسابوري ، المستدرک على الصحيحين ، ج : ٢ ، ص : ٣٤٣ .

أمان لأمي من الاختلاف»^(١).

٤- لما نزل قوله تعالى: ﴿ قُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ .. ﴾^(٢) دعا رسول الله ﷺ علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً وقال:
« اللهم هؤلاء أهلي »^(٣).

٥- قالت عائشة: « خرج رسول الله ﷺ وعليه مرط^(٤) مرحل^(٥) من شعر أسود فجاء الحسن بن علي فأدخله، ثم جاء الحسين، فدخل معه، ثم جاءت فاطمة فأدخلها، ثم جاء علي فأدخله، ثم قال:
﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾^(٦) »^(٧).

٦- وقال ﷺ: « مَنْ سُرَّه أَنْ يَحْيَى حَيَاتِي، وَيَمُوتَ مَمَاتِي، وَيَسْكُنَ جَنَّةَ عَدْنِ النَّبِيِّ غُرْسَهَا رَبِّي، فَلْيَوَالِ عَلِيًّا مِنْ بَعْدِي، وَلْيَوَالِ وَلِيِّه، وَلْيَقْتَدِرْ بِأَهْلِ بَيْتِي مِنْ بَعْدِي، فَأَنْتُمْ عَتْرَتِي، خَلَقُوا مِنْ طِينَتِي، وَرُزِقُوا فَهْمِي وَعِلْمِي، فَوَيْلٌ لِلْمُكَذِّبِينَ بِفَضْلِهِمْ مِنْ أُمَّتِي، الْقَاطِعِينَ فِيهِمْ صَلَاتِي، لَا أَنَالَهُمُ اللَّهُ شَفَاعَتِي »^(٨).

٧- وقال ﷺ: « مَنْ أَحَبَّ أَهْلَ بَيْتِي فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى الَّتِي لَا انْفِصَامَ لَهَا »^(٩).

٨- وقال ﷺ: « أَنَا وَأَبْرَارُ عَتْرَتِي وَأَطَائِبُ أَرْوَاقِي أَحْلَمُ النَّاسِ صَغَاراً،

(١) المحاكم النابوردية، المستدرك على الصحيحين، ج: ٢، ص: ١٤٩.

(٢) آل عمران، ٦١.

(٣) مسلم، صحيح مسلم بشرح النووي، ج: ٥، كتاب الفضائل، باب فضائل علي، ص: ٢٦٨.

(٤) المرط: هو الثوب غير المخطط، جمعه مروط.

(٥) مرحل: إزار خز فيه عَلم.

(٦) الأحزاب، ٣٣.

(٧) مسلم، صحيح مسلم بشرح النووي، ج: ٥، كتاب الفضائل، باب فضائل الحسن والحسين، ص: ٢٨٧.

(٨) كنز العمال، ج: ١٢، ح: ٣٤١٩٨، ص: ١٠٣.

(٩) محمد بن سليمان الكوفي، مناقب الإمام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، ج: ٢، ح: ٥٨٩، ص: ١٠٦.

وأعلمهم كباراً، فإن لبدو فالبدو، وإن استنصروكم فانصروهم، تحمدوا وتؤجروا، ولا تستنفروهم فتصروكم المنية، ويشمت بكم عدوكم»^(١).

٩- وقال ﷺ: «إن أهل بيتي منار الهدى والدالون على الله عز وجل»^(٢).

١٠- وورد عن علي عليه السلام قال: «أمرني رسول الله ﷺ أن أبايع له الانتصار على أن يمنحوا رسول الله ﷺ مما يمنعون به نفوسهم وذراتهم قال: فلما كثر الناس قال لي رسول الله ﷺ: ألحق فيها علي أن يمنحوا رسول الله ﷺ وذريته مما يمنعون منه أنفسهم وذراتهم، قال علي: فالتزمتها رقاب القوم ووفى بها من وقي»^(٣).

١١- وعن زيد بن أرقم أن النبي ﷺ قال لملي وفاطمة وحسن وحسين:

«أنا حرب لمن حاربهم وسلم لمن سالمهم»^(٤).

١٢- وقال ﷺ: «إن الله أمر الملائكة حتى رفعوا الأرض لي، فنظرت إلى جبالها وسهلها وبرزها وبحرها، ثم أخبرني ربي من فتنة تصيب أمتي، كل ذلك حرصاً لها، وجمعاً لها وليس أحد منهم بناج إلا من أشغل نفسه بما أمره الله، وطلب ما عنده، ولا يخرج من هذه الدنيا إلا بمحبتي ومحبة أهل بيتي وعترتي، ومن أحبنا فقد أحب الله، ومن أبغضنا أبغضه الله»^(٥).

٥- النبي ﷺ هو الذي أطلق اسم (الشيعية) على أتباع أهل البيت عليه السلام:

وردت عن رسول الله ﷺ طائفة من الأحاديث المروية في كتب الفريقين والدالة على أن رسول الله ﷺ علاوة على رسمه لمسار التشيع، وبيانه لمعالمه العامة، وتشخيصه

(١) محمد بن سلمان الكوفي، مناقب الامام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، ج ٢، ح: ٥٩٥، ص: ١٠٧.

(٢) محمد بن سلمان الكوفي، مناقب الامام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، ج ٢، ح: ٥٩٧، ص: ١٠٨.

(٣) محمد بن سلمان الكوفي، مناقب الامام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، ج ٢، ص: ١٦٥، ح: ٦٤٤، قال المحقق في هامشه: ورواه الطبراني في الحديث (١٧٦٦) من المعجم الاوسط، ج ٢، ص: ٤٤٣، ط ١.

(٤) محمد بن سلمان الكوفي، مناقب الامام أمير المؤمنين، ج ٢، ح: ٦٤٨، ص: ١٦٩.

(٥) محمد بن سلمان الكوفي، مناقب الامام أمير المؤمنين، ج ٢، ح: ٦٤٦، ص: ١٦٨.

لرواده وأعلامه كما مر معنا سابقاً ، فقد وردت جملة أخرى من الاحاديث التي رواها الفريقان عن رسول الله ﷺ ، والتي يطلق فيها اسم (الشيعة) على أتباع علي وأهل بيته عليه السلام ومواليهم ، وأنه عليه السلام هو أول من وضع هذا الاسم لهذا الكيان ، وجعله يتبلور على هذا الأساس .

وسوف نقوم باستعراض قسم من هذه الاحاديث فيما يلي :

١- قال (السيوطي) في (الدر المنثور) في تفسير قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ هُم خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ﴾ ^(١) :

« أخرج ابن عساكر عن جابر بن عبد الله قال : كنا عند النبي ﷺ ، فأقبل علي ، فقال النبي ﷺ : والذي نفسي بيده إن هذا وشيعته هم الفائزون يوم القيامة ، قال : وأخرج ابن مردويه عن علي قال : قال لي رسول الله ﷺ : ألم تسمع قول الله ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُم خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ﴾ ^(٢) . أنت وشيعتك ، وموعدى وموعدكم الحوض ، إذا جاءت الامم للحساب تدعون غزواً مجملين » ^(٣) .

٢- ونقل (ابن الاثير) في (النهاية) مانصه : « وفي حديث علي عليه السلام : ستقدم على الله أنت وشيعتك راضين مرضيين ، ويقوم عليه عدوك غضاباً مقمحين ، ثم جمع يده الى عنقه ، يريهم كيف الاتحاق » ^(٤) .

ثم فسر (ابن الاثير) الاتحاق في الحديث برفع الرأس وغض البصر ، يقال أقحده الغل إذا ترك رأسه مرفوعاً من ضيقه » ^(٥) .

٣- وروى (المغازلي) بسنده عن أنس بن مالك قال :

(١) البيهقي : ٧ .

(٢) البيهقي : ٧ .

(٣) هاشم الموسوي ، التشيع .. نشأته ، معالمة ، ص : ٢٧ ، عن جلال الدين السيوطي في الدر المنثور في التفسير بالمأثور ، ج : ٦ ، ص : ٣٧٦ .

(٤) هاشم الموسوي ، التشيع .. نشأته ، معالمة ، ص : ٢٧ ، عن ابن الاثير في النهاية في غريب الحديث والأثر ، ج : ٤ ، ص : ١٠٦ ، باب (القاف مع الميم) .

(٥) محمد حسين الزين ، الشيعة في التاريخ ، ص : ٢٣ .

« قال رسول الله ﷺ : يدخل من أممي الجنة سبعون ألف لا حساب عليهم ، ثم التفت إلى علي فقال : هم شيعةك وأنت إمامهم »^(١) .

٤ - وعن سليمان الاعمش عن رسول الله ﷺ قال :

« أتاني جبرئيل عليه السلام فقال : تخمّموا بالعقيق ، فإنه أول حجر شهد لله بالوحدانية ، ولي بالنبوة ، ولعلي بالوصية ، ولولده بالامامة ، ولشيعة بالجنة »^(٢) .

٥ - ونقل (الشبلنجي) أن ابن عباس قال : لما نزلت هذه الآية : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِّ ﴾^(٣) ، قال النبي ﷺ لعلي :

« أنت وشيعتك تأتي يوم القيامة أنت وهم راضين مرضيين ، وبأبي أعداؤك غضاباً مقسحين »^(٤) .

٦ - وأخرج (الديلمي) عن النبي ﷺ أنه قال لعلي عليه السلام :

« أنت وشيعتك تردون علي الحوض رواه مروين ، مبيضة وجوهكم ، وإن عدوك يردون علي الحوض ظماء مقسحين »^(٥) .

٧ - وقال (ابن حجر) : الآية الحادية عشر قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِّ ﴾ .

« أخرج الحافظ جمال الدين الزرندي عن ابن عباس ، أن هذه الآية لما نزلت قال ﷺ لعلي : « هو أنت وشيعتك تأتي أنت وشيعتك يوم القيامة راضين مرضيين ، وبأبي عدوك غضاباً مقسحين »^(٦) .

(١) جعفر السبحاني ، بحث في الملل والنحل ، ج : ٦ ، ص : ١٠٤ - ١٠٥ ، عن مناقب المغازلي ، ص : ٢٩٣ .

(٢) جعفر السبحاني ، بحث في الملل والنحل ، ج : ٦ ، ص : ١٠٥ ، عن مناقب المغازلي ، ص : ٢٨١ ، ورواه السيد البهراني في غاية المرام .

(٣) البينة : ٧ .

(٤) هاشم الموسوي ، التشيع .. نشأته ، معالنه ، ص : ٢٧ ، عن الشبلنجي في { أنوار الابصار في مناقب آل بيت النبي المختار } ص : ٨٧ .

(٥) جعفر السبحاني ، بحث في الملل والنحل ، ج : ٦ ، ص : ١٠٤ ، عن الصواعق المحرقة ، ص : ٩٦ .

(٦) هاشم الموسوي ، التشيع ... نشأته ، معالنه ، ص : ٢٨ ، عن ابن حجر في الصواعق المحرقة ، ص : ٩٦ .

٨- وقال عليه السلام : يا علي أول أربعة يدخلون الجنة أنا وانت والحسن والحسين وذريتنا خلف ظهورنا ، وأزواجنا خلف ذريتنا ، وشيعتنا عن أيماننا وشمانلنا ^(١) .

٩- وفي (الصواعق المحرقة) عن أم سلمة قالت :

« كانت ليلى ، وكان النبي صلى الله عليه وآله عندي ، فأتته فاطمة ، فتبهما علي - رضي الله عنهما -

فقال النبي صلى الله عليه وآله : يا علي أنت وأصحابك في الجنة ، أنت وشيعتك في الجنة ^(٢) .

١٠- وروى (الزمخشري) في (ربيع الأبرار) أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال :

« يا علي إذا كان يوم القيامة أخذت بحجة الله تعالى ، وأخذت أنت بحجرتي ،

وأخذ ولدك بحجرتك ، وأخذ شيعة ولدك بحجرتهم ، فترى أين يأمرنا ^(٣) ؟

وجاء في (توحيد الصدوق) بإسناده عن محمد بن الحنفية عن أمير المؤمنين عليه السلام :

« أن رسول الله صلى الله عليه وآله يوم القيامة أخذ بحجة الله ، ونحن آخذون بحجة نبينا ،

وشيعتنا آخذون بحجرتنا ، قلت : يا أمير المؤمنين وما الحجة ؟ قال : الله أعظم من أن

يوصف بالحجة أو غير ذلك ، ولكن رسول الله صلى الله عليه وآله أخذ بأمر الله ، ونحن آل محمد

آخذون بأمر نبينا ، وشيعتنا آخذون بأمرنا ^(٤) .

١١- وروى (أحمد) في (المناقب) أنه صلى الله عليه وآله قال لملي عليه السلام :

« أما ترضى أنك معي في الجنة والحسن والحسين وذريتنا خلف ظهورنا ،

وأزواجنا خلف ذريتنا ، وشيعتنا عن أيماننا وشمانلنا ^(٥) .

١٢- وأخرج (الديلمي) عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال :

« يا علي إن الله قد غفر لك ولذريتك ولولدك ولأهلك ولشيعتك ولمحيي شيعتك ،

(١) محمد حسين الزين ، الشيعة في التاريخ ، ص : ٢٣ .

(٢) جعفر السبحاني ، بحث في الملل والنحل ، عن الصواعق المحرقة ، ص : ٩٦ .

(٣) جعفر السبحاني ، بحث في الملل والنحل ، ج : ٦ ، ص : ١٠٤ ، عن ربيع الأبرار ، ج : ١ ، ص : ٨٠٨ .

(٤) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٢٣ ، ج : ١ ، وح : ٢ ، ص : ١٦٥ .

(٥) جعفر السبحاني ، بحث في الملل والنحل ، ج : ٦ ، ص : ١٠٤ ، عن الصواعق المحرقة ، ص : ٩٦ .

فأبشر فأنك الاتزع البطين»^(١).

١٣ - جاء في (مروج الذهب) لـ (المسعودي) :

« إنَّ العباس بن عبد المطلب قال : كنت عند رسول الله ﷺ إذ أقبل علي بن أبي طالب ، فلما رآه النبي أسفر في وجهه ، فقلت : يا رسول الله إنَّك لتسفر في وجه هذا الغلام ، فقال : يا عم رسول الله ، والله أشدَّ حبًّا له مِنِّي ، أنه لم يكن نبي إلا وذريته الباقية بعده من صلبه ، وإنَّ ذريتي بعدي من صلب هذا ، إنه إذا كان يوم القيامة ، دعي الناس بأسمائهم وأسماء أمهاتهم سترًا من الله عليهم ، إلا هذا وشيعته فإنهم يُدعون بأسمائهم وأسماء آبائهم لصحة ولادتهم »^(٢).

١٤ - أخرج (ابن عساكر) عن جابر بن عبد الله قال :

« كنّا عند النبي ﷺ فأقبل علي ، فقال النبي ﷺ : والذي نفسي بيده إنَّ هذا وشيعته هم الفائزون يوم القيامة ، ونزلت : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ﴾^(٣) ، فكان أصحاب النبي إذا أقبل علي قالوا : جاء خير البرية »^(٤).

وقد أخرج (ابن مردويه) عن عائشة أنها قالت :

« يا رسول الله من أكرم الخلق على الله ، قال : يا عائشة أما تقرين : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ﴾^(٥) .

كما وأخرج (ابن عدي) و (ابن عساكر) عن أبي سعيد مرفوعاً :
« علي خير البرية »^(٦).

(١) جعفر السبحاني ، بحث في الملل والنحل ، ج : ٦ ، ص : ١٠٤ ، من الصواعق المحرقة ، ص : ٩٦ .

(٢) محمد حسين الزين ، الشيعة في التاريخ ، عن مروج الذهب للمسعودي ، ج : ٢ ، ص : ٤٢٨ ، من كتاب « الأخبار » لأبي الحسن علي بن محمد بن سلمان النوفلي .

(٣) البينة : ٧ .

(٤) جعفر السبحاني ، بحث في الملل والنحل ، ج : ٦ ، ص : ١٠٣ ، من الدر المنثور ، ٦ / ٣٧٩ .

(٥) جعفر السبحاني ، بحث في الملل والنحل ، ج : ٦ ، ص : ١٠٣ ، من الدر المنثور ، ٦ / ٣٧٩ .

(٦) جعفر السبحاني ، بحث في الملل والنحل ، ج : ٦ ، ص : ١٠٣ ، من الدر المنثور ، ٦ / ٣٧٩ .

الفصل الثاني

عرض روائي لدور أهل البيت عليهم السلام

في مواجهة الابتداع

الجبر والتفويض والقضا، والقدر .

القياس والرأي .

التشبيه والتجسيم .

١ - نفي الجسمية والتشبيه .

٢ - نفي الرؤية .

٣ - تاويل ظواهر الآيات الدالة على التشبيه

والتجسيم .

٤ - تاويل ظواهر الأحاديث الدالة على التشبيه

والتجسيم .

التصوف والرهبة .

مواجهة حركة الغلاة .

دور أهل البيت عليهم السلام في مواجهة الابتداع

- عرض روائي -

قال رسول الله ﷺ :

« إنَّ الله عند كل بدعة تكون بعدي يُكاد بها الايمان ولياً من أهل بيبي موكلاً به ، يذبُّ عنه ينطق بالهام من الله ، يعلن الحق وينوره ، ويردُّ كيد الكائدين ، ويعبرُ عن الضعفاء ، فاعتبروا يا أولي الابصار وتوكلوا على الله »^(١).

في هذا الفصل نحاول أن نتعرض إلى مجمل الدور الذي تحمل أعباءه أهل البيت عليهم السلام في مواجهة البدع ومحدثات الامور ، من خلال عرض مجموعة من النصوص الواردة عنهم عليهم السلام بهذا المجال ، وسوف تقتصر في ذلك على النصوص التي عالجت أهم البدع ارتكازاً واكثرها شيوعاً والتي تتعلق في الغالب بجانب الاعتقادات ، وأما المواقف الجبارة التي قام بها أهل البيت عليهم السلام في مواجهة كل ظاهرة دخيلة على التشريع وغير منسجمة مع المبادئ الاسلامية الصحيحة ، والدفاع عن كيان الاسلام بمختلف الوسائل ومن مختلف المواقع والادوار ، وخصوصاً مواقف بطل الاسلام علي بن أبي طالب عليه السلام ودوره في قمع بدع الخوارج وأهل الاهواء والضلال ، ودور ثورة الامام الحسين عليه السلام في تثبيت دعائم الدين وأركانه ... والمواقف الرسالية الاخرى لأئمة أهل البيت عليهم السلام .. فهو ما لا يسعنا بيانه في هذا العرض العاجل .

(١) أبو جعفر البرقي ، الحسن ، ج : ١ ، باب البدع ، ح : ٦٦٩ ، ص : ٣٢٩ .

الجبر والتفويض والقضاء والقدر

١- عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام قالوا :

« إن الله عز وجل أرحم بخلقه من أن يجبر خلقه على الذنوب ثم يعذبهم عليها ،
والله أعز من أن يريد أمراً فلا يكون .

فُسئلاً عليهما السلام : هل بين الجبر والقدر منزلة ثالثة ؟ قالوا :

- نعم ، أوسع مما بين السماء والأرض » ^(١) .

٢- عن أبي عبد الله الصادق عليه السلام أنه قال :

« إن الله تبارك وتعالى أكرم من أن يكلف الناس ما لا يطيقونه ، والله أعز من أن
يكون في سلطانه ما لا يريد » ^(٢) .

٣- عن أبي عبد الله الصادق عليه السلام أنه قال :

« إن الناس في القدر على ثلاثة أوجه : رجل يزعم أن الله عز وجل أجبر الناس على
المعاصي ، فهذا قد ظلم الله في حكمه فهو كافر ، ورجل يزعم أن الأمر مفوض إليهم ، فهذا
قد أوهن الله في سلطانه فهو كافر ، ورجل يزعم أن الله كلف العباد ما يطيقون ولم يكلفهم
ما لا يطيقون ، وإذا أحسن حمد الله ، وإذا أساء استغفر الله ، فهذا مسلم بالغ » ^(٣) .

٤- عن محمد بن عجلان قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام :

« فوض الله الأمر إلى العباد ؟ فقال : الله أكرم من أن يفوض إليهم ، قلت : فأجبر
الله العباد على أفعالهم ؟ فقال : الله أعدل من أن يجبر عبداً على فعل ثم يعذبه عليه » ^(٤) .

(١) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٥٩ ، ح : ٣ ، ص : ٣٦٠ .

(٢) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٥٩ ، ح : ٤ ، ص : ٣٦٠ .

(٣) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٥٩ ، ح : ٥ ، ص : ٣٦٠ - ٣٦١ .

(٤) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٥٩ ، ح : ٦ ، ص : ٣٦١ .

٥- عن سليمان بن جعفر الجعفري عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال ذكر عنده الجبر والتفويض ، فقال عليه السلام :- « ألا أعطيكم في هذا أصلاً لا تختلفون فيه ، ولا تخاصمون عليه أحداً ألا كسرتموه .

قلنا : إن رأيت ذلك ، فقال عليه السلام :

- أن الله عز وجل لم يطع باكره ، ولم يعص بغلبة ، ولم يحمل العباد في ملكه ، هو المالك لما ملكهم ، والتأدر على ما أقدرهم عليه ، فإن ائتمر العباد بطاعته لم يكن الله عنها صادراً ، ولا منها مانعاً ، وإن ائتمروا بمعصيته فشاء أن يحول بينهم وبين ذلك فقل ، وإن لم يحمل وفعلوه ، فليس هو الذي أدخلهم فيه ، ثم قال عليه السلام :

- من يضبط حدود هذا الكلام فقد خصم من خالفه ^(١) .

٦- عن الفضل بن عمر ، عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال :

« لا جبر ولا تفويض ولكن أمر بين أمرين ، قال : قلت :

وما أمر بين أمرين ؟ قال عليه السلام :

- مثل ذلك مثل رجل رأيته على معصية فنيهته فلم ينته فتركته ، ففعل تلك المعصية ، فليس حيث لم يقبل منك فتركته أنت الذي أمرته بالمعصية ^(٢) .

٧- عن الامام موسى بن جعفر الكاظم عليه السلام :

« إن الله تبارك وتعالى لا يكلف نفساً ألا وسعها ، ولا يحملها فوق طاقتها ، ولا

تكسب كل نفس إلا عليها ، ولا تزر وازرة وزر أخرى ^(٣) .

٨- عن الحسن بن علي الوشاء عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال :- « سألته فقلت له :

- الله فوض الأمر الى العباد ؟ قال عليه السلام :

- الله أعز من ذلك ، قلت :

(١) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٥٩ ، ح : ٧ ، ص : ٣٦١ .

(٢) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٥٩ ، ح : ٨ ، ص : ٣٦٢ .

(٣) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٥٩ ، ح : ٩ ، ص : ٣٦٢ .

- فأجبرهم على المعاصي ؟ قال ﷺ :

- الله أعدل وأحكم من ذلك . ثم قال ﷺ :

- قال الله عز وجل : يا ابن آدم أنا أولى بحسناتك منك ، وأنت أولى بسينئاتك مني ، عملت المعاصي بقوتي التي جعلتها فيك «^(١) .

٩- من مهاورات : الزنديق مع أبي عبد الله الصادق ﷺ أنه قال له :

- « فأخبرني عن الله عز وجل كيف لم يخلق الخلق كلهم مطيعين موحدين وكان على ذلك قادراً ؟ فقال ﷺ :

- لو خلقهم مطيعين لم يكن لهم ثواب ، لأنَّ الطاعة إذا ما كانت فعلهم ، ولم تكن جنة ولا نار ، ولكن خلق خلقه ، فأمرهم بطاعته ، ونهاهم عن معصيته ، واحتجَّ عليهم برسله ، وقطع عذرهم بكتبه ، ليكونوا هم الذين يطيعون ويحسون ، ويستوجبون بطاعتهم له الثواب ، وبمعصيتهم إيَّاه العقاب . قال :

- فالعمل الصالح من العبد هو فعله ؟ والعمل الشر من العبد هو فعله ؟ قال ﷺ :

- العمل الصالح العبد يفعله والله به أمره ، والعمل الشر العبد يفعله والله عنه نهاه . قال :

- أليس فعله بالآلة التي ركبها فيه ؟ قال ﷺ :

- نعم ، ولكن بالآلة التي عمل بها الخفير قدر بها على الشر الذي نهاه عنه .

فقال :

- فإلى العبد من الأمر شيء ؟ قال ﷺ :

- مانهاه الله عن شيء إلا وقد علم أنَّه يطبق تركه ، ولا أمره بشيء إلا وقد علم أنَّه يستطيع فعله ، لأنَّه ليس من صفته الجور ، والعبث ، والظلم ، وتكليف العباد ما لا

يطيقون»^(١).

١٠- قال أبو حنيفة :

« حججتُ في أيام أبي عبدالله الصادق عليه السلام ، فلما أتيت المدينة دخلتُ داره فجلستُ في الدهليز انتظر إذنه ، إذ خرج صبي يدرج ، فقلت :

- يا غلام أين يضع الغريب الغائط من بلدكم ؟ قال :

- على رسلك ، ثم جلس مستنداً إلى الحائط ثم قال : توفى شطوط الأنهار ،

ومساقط الثمار ، وأفنية المساجد ، وقارعة الطريق ، وتوار خلف جدار ، وشلُّ ثوبك ، ولا تستقبل القبلة ، ولا تستدبرها ، وضع حيث شئت .

فأعجبني ما سمعتُ من الصبي ، فقلت له :

- ما اسمك ، فقال :

- أنا موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام ، فقلت

له :

- يا غلام ممن المعصية ؟ فقال :

- إنَّ السيئات لا تخلو من إحدى ثلاث : إما أن تكون من الله - وليست منه - فلا

ينبغي للرب أن يعذب العبد على ما لا يرتكب ، وإما أن تكون منه ومن العبد - وليست

كذلك - فلا ينبغي للشريك القوي أن يظلم الشريك الضعيف ، وإما أن تكون من العبد

- وهي منه - فإن عفا فبكرمه وجوده ، وإن عاقبَ فبذنب العبد وجريته .

قال أبو حنيفة : فأنصرفتُ ولم ألقَ أبا عبدالله عليه السلام ، واستفنيْتُ بما سمعتُ^(٢) .

١١- روى محمد بن سنان عن داود الرقي أنه قال :

« أن أبا حنيفة قال لابن أبي ليلى : مرُّ بنا إلى موسى بن جعفر عليه السلام لنسأله عن

(١) محمد باقر المجلسي ، بحار الانوار ، ج : ١٠ ، باب : ١٣ ، ح : ٢ ، ص : ١٧٠ - ١٧١ .

(٢) محمد باقر المجلسي ، بحار الانوار ، ج : ١٠ ، باب : ١٦ ، ح : ١٦ ، ص : ٢٤٧ .

أفاعيل العباد ، وذلك في حياة الصادق عليه السلام ، وموسى عليه السلام يومئذ غلام ، فلما صار إليه سلماً عليه ، ثم قال له :

- أخبرنا عن أفاعيل العباد بمن هي ؟ فقال لها :

- إن كانت أفاعيل العباد من الله دون خلقه ، فالله أعلى وأعز من أن يعذب عبده على فعل قد شاركهم فيه ، وإن كانت أفاعيل العباد من العباد ، فإن عذب فبعده ، وإن غفر فهو أهل التقوى وأهل المغفرة ، ثم أنشأ يقول :

لم تخل أفعالنا اللاتي نُذمُّ بها	أحدئ ثلاث معاني حين نأتيها
إما تفرد بارينا بصنعتها	فيسقط الذم عنا حين ننشئها
أو كان يشركنا فيها فيلحقه	ما سوف يلحقنا من لائم فيها
أو لم يكن لاهي في جنائتها	ذنبٌ لها الذنب إلا ذنب جانيتها

١٢ - وجاء في شرح العقائد للمفيد :

« روي عن أبي الحسن الثالث عليه السلام أنه سُئل عن أفعال العباد أهى مخلوقة لله تعالى ؟ فقال عليه السلام :

- لو كان خالقاً لها لما تبرأ منها ، وقد قال سبحانه : ﴿ إِنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ ^(١) ، ولم يُرد البراءة من خلق ذواتهم ، وإنما تبرأ من شركهم وقبائحهم » ^(٢) .

١٣ - وفي الاحتجاج فيما سألته عباية بن ربعي الأسدي عن أمير المؤمنين عليه السلام في معنى الاستطاعة :

« فقال أمير المؤمنين عليه السلام : تملكها من دون الله أو مع الله ؟

فسكت عباية بن ربعي ، فقال له عليه السلام :

- قل يا عباية ، فقال :

(١) التوبة : ٣ .

(٢) محمد حسين الطباطبائي ، الميزان في تفسير القرآن ، ج : ١ ، ص : ١٠٠ ، عن شرح العقائد للمفيد ، ص : ١٣

- وما أقول يا أمير المؤمنين ؟ قال ﷺ :

- تقول قملكها بالله الذي يملكها من دونك ، فان ملككها كان ذلك من عطائه ، وإن سلبكها كان ذلك من بلائه ، وهو المالك لما ملكك ، والقادر على ما عليه أقدرك ^(١) .
١٤ - وروي في الطرائف أن رجلاً سمع جعفر بن محمد الصادق ﷺ عن القضاء والقدر فقال ﷺ :

« ما استطعت أن تلوم العبد عليه فهو منه ، وما لم تستطع أن تلوم العبد عليه فهو فعل الله ، ويقول الله للعبد : لِمَ عصيت ؟ لِمَ فسقت ؟ لِمَ شربت الخمر ؟ لِمَ زنيت ؟ فهذا فعل العبد ، ولا يقول له : لِمَ مرضت ؟ لِمَ قصرت ؟ لِمَ ابيضت ؟ لِمَ اسوددت ؟ لأنه من فعل الله تعالى » ^(٢) .

١٥ - وسئل أمير المؤمنين ﷺ عن التوحيد والعدل ، فقال ﷺ :

« التوحيد أن لا تتوهمه ، والعدل أن لا تنتهمه » ^(٣) .

١٦ - عن جعفر بن محمد عن أبيه محمد بن علي عن أبيه عن جدّه علي ﷺ قال :

« دخل رجل من أهل العراق على أمير المؤمنين ﷺ فقال :

- أخبرنا عن خروجنا الى أهل الشام أبقضاء من الله وقدر ؟ فقال له أمير

المؤمنين ﷺ :

- أجل يا شيخ ، فوالله ما علوتم تلعّة ولا هبطتم بطن وإد إلا بقضاء من الله وقدر ،

فقال الشيخ :

- عند الله احتسب عنائي يا أمير المؤمنين ا فقال ﷺ :

- مهلاً يا شيخ ، لعلك تظن قضاء حقاً وقدرًا لازماً ، لو كان كذلك لبطل الثواب

والعقاب والأمر والنهي والزجر ، ولسقط معنى الوعيد والوعد ، ولم يكن على مسيء

(١) محمد حسين الطباطبائي ، الميزان في تفسير القرآن ، ج : ١ ، ص : ١٠٠ ، عن الاحتجاج ، ج : ٢ ، ص : ٥٥٥ .

(٢) محمد حسين الطباطبائي ، الميزان في تفسير القرآن ، ج : ١ ، ص : ١٠٣ ، عن طرائف الحكم ، ص : ٣٤٠ .

(٣) نهج البلاغة / تصار الحكم / الحكمة : ٤٧٠ .

لائمةً ، ولا لمحسنٍ محمداً ، ولكان المحسن أولى باللائمة من المذنب ، والمذنب أولى بالاحسان من المحسن ، تلك مقالة عبدة الأوثان ، وخصماء الرحمن ، وقد رية هذه الامة ومجوسها .

يا شيخ إن الله عز وجل كلف تحميراً ، ونهى تحذيراً ، وأعطى على القليل كثيراً ، ولم يُعص مغلوباً ، ولم يُطع مكرها ، ولم يخلق السموات والأرض وما بينهما باطلاً ، ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار .

قال : فنهض الشيخ وهو يقول :

أنت الامام الذي نرجو بطاعته يوم النجاة من الرحمن غفراناً
أوضحت من ديننا ما كان ملتبساً جزاك ربك عنا فيه إحساناً^(١)

١٧ - عن علي بن موسى الرضا عليه السلام عن آباه عن علي عليه السلام قال :

« الاعمال على ثلاثة أحوال : فرائض ، وفضائل ، ومعاصي ، وأما الفرائض فبأمر الله عز وجل ، وبرضى الله ، وقضاء الله ، وتقديره ، ومشيتته ، وعلمه ، وأما الفضائل فليست بأمر الله ، ولكن برضى الله ، وقضاء الله ، ويقدر الله ، وبمشيتته ، ويعلمه ، وأما المعاصي فليست بأمر الله ، ولكن بقضاء الله ويقدر الله ، وبمشيتته ، ويعلمه ، ثم يعاقب عليها »^(٢) .

١٨ - عن الأصمعي بن نباتة قال :

« أن أمير المؤمنين عليه السلام عدل من عند حائط مائل الى حائط آخر ، فقيل له :

- يا أمير المؤمنين ، أتفر من قضاء الله ؟ فقال عليه السلام :

- أفر من قضاء الله الى قدر الله عز وجل »^(٣) .

١٩ - عن سفيان بن عيينة عن الزهري قال :

(١) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٦٠ ، ح : ٢٨١ ، ص : ٢٨٠ .

(٢) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٦٠ ، ح : ٩ ، ص : ٣٦٩ - ٣٧٠ .

(٣) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٦٠ ، ح : ٨٠ ، ص : ٣٦٩ .

« قال رجل لعلي بن الحسين عليه السلام :

- جعلني الله فداك أبقدر يصيب الناس ما أصابهم أم يعمل ؟ فقال عليه السلام :

- إنَّ القدر والعمل بمنزلة الروح والجسد ، فالروح بغير جسد لا تحس ، والجسد

بغير روح صورة لاحرك بها ، فإذا اجتماعا قويا وصلحا ، كذلك العمل والقدر ، فلو لم يكن

القدر واقعاً على العمل لم يُعرف الخالق من المخلوق ، وكان القدر شيئاً لا يحس ، ولو لم

يكن العمل بموافقة من القدر لم يمض ولم يتم ، ولكنها باجتماعها قويا ، والله فيه العون

لعباده الصالحين ، ثم قال عليه السلام :

- ألا إنَّ من أجور الناس من رأى جوره عدلاً ، وعدل المهتدي جوراً ، ألا إنَّ للعبد

أربعة أعين : عينان يبصر بهما أمر آخرته ، وعينان يبصر بهما أمر دنياه ، فإذا أراد الله

عز وجل بصيد خيراً فتح له العينين اللتين في قلبه ، فأبصر بهما الغيب ، وإذا أراد غير ذلك

ترك القلب بما فيه .

ثم التفت عليه السلام الى السائل عن القدر ، فقال :

- هذا منه ، هذا منه ^(١) .

٢٠ - وروي في طرائف الحكم :

« إنَّ الحجاج بن يوسف كتب الى الحسن البصري ، والى عمرو بن عبيد ، والى

واصل بن عطاء ، والى عامر الشعبي أن يذكروا ما عندهم وما وصل اليهم في القضاء

والقدر .

فكتب إليه الحسن البصري :

- إنَّ أحسن ما انتهى إليّ ما سمعتُ أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام انه قال :

« أنظُرْ أن الذي نهاك دهاك ؟ وانما دهاك أسفلك وأعلاك ، والله بريء من ذلك » .

وكتب إليه عمرو بن عبيد :

- أحسن ما سمعتُ في القضاء والقدر قول أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام :
 « لو كان الزور في الأصل محتوماً ، لكان المزور في القصاص مظلوماً » .
 وكتب إليه واصل بن عطاء :

- أحسن ما سمعت في القضاء والقدر قول أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام :
 « أيدلُّكَ على الطريق ، ويأخذُ عليك المضيق ؟ » .
 وكتب إليه الشعبي :

- أحسن ما سمعت في القضاء والقدر قول أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام :
 « كلُّها استغفرت الله منه فهو منك ، وكلُّها حدث الله عليه فهو منه » .
 فلما وصلت كتبهم إلى الحجاج ، ووقف عليها قال :
 - لقد أخذوها من عين صافية ^(١) .

٢١- وروي أنه سئل أمير المؤمنين عليه السلام عن القضاء والقدر فقال :
 « لا تقولوا : وكلهم الله إلى أنفسهم فتوهنوه ، ولا تقولوا أجبرهم على المعاصي
 فتظلموه ، ولكن قولوا : الخير بتوفيق الله ، والشر بخذلان الله ، وكلُّ سابق في علم
 الله ^(٢) » .

٢٢- وروي أن رجلاً قال لأمير المؤمنين عليه السلام :
 - « فإ القضاء والقدر الذي ذكرته يا أمير المؤمنين ؟ فقال عليه السلام :
 - الأمر بالطاعة ، والنهي عن المعصية ، والتحسين من فعل الحسنة وترك المعصية ،
 والمعونة على القربة إليه ، والخذلان لمن عصاه ، والوعيد والوعيد ، والترغيب
 والترهيب ، كلُّ ذلك قضاء الله في أفعالنا ، وقدره لأعمالنا ، وأما غير ذلك فلا تظنَّه ، فإنَّ
 الظن له محبط للأعمال .

(١) محمد حسين الطباطبائي ، الميزان في تفسير القرآن ، ج : ١ ، ص : ١٠٣ ، عن طرائف الحكم ، ص : ٣٢٩ .

(٢) أحمد بن علي الطبرسي ، الاحتجاج ، ج : ١ ، رقم : ١٢٢ ، ص : ٤٩٢ - ٤٩٣ .

فقال الرجل : فرجعت عني يا أمير المؤمنين فرج الله عنك»^(١).

٢٣ - روي أن المأمون سأل الامام علي بن موسى الرضا عليه السلام عن قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآتَمَنَ مِنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعاً أَقَأْتُ ثُكْرَهُ النَّاسُ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ وما كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴿^(٢). فقال الرضا عليه السلام :

- « حدثني أبي موسى بن جعفر ، عن أبيه جعفر بن محمد ، عن أبيه محمد بن علي ، عن أبيه علي بن الحسين ، عن أبيه الحسين بن علي ، عن أبيه علي بن أبي طالب عليه السلام قال : إن المسلمين قالوا لرسول الله ﷺ : لو أكرهت يا رسول الله من قدرت عليه من الناس على الاسلام ، لكثرت عددنا ، وقويتنا على عدونا ، فقال رسول الله ﷺ : ما كنت لأتقى الله عز وجل ببدعة لم يحدث إلي فيها شيئاً ، وما أنا من المتكلفين ، فأنزل الله عز وجل عليه : يا محمد ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآتَمَنَ مِنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعاً ﴾ على سبيل الاجاء والاضطرار في الدنيا كما يؤمنون عند المعاناة ، وروية البأس في الآخرة ، ولو فعلت ذلك بهم لم يستحقوا مني ثواباً ولا مدهاً ، ولكني أريد منهم أن يؤمنوا مختارين غير مضطرين ، ليستحقوا مني الزلفى ، والكرامة ، ودوام الخلود في جنة الخلد ﴿ أَقَأْتُ ثُكْرَهُ النَّاسُ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ .

وأما قوله عز وجل : ﴿ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ ، فليس ذلك على سبيل تحريم الايمان عليها ، ولكن على معنى أنها ما كانت لتؤمن إلا بإذن الله ، وإذنه : أمره لها بالايمان ما كانت مكلفة متعبدة ، والجاؤة إليها إلى الايمان عند زوال التكليف والتعبد عنها .

فقال المأمون :

- فرجعت عني يا أبا الحسن ، فرج الله عنك»^(٣).

(١) أحمد بن علي الطبرسي ، الاحتجاج ، ج : ١ ، رقم : ١٢١ ، ص : ٤٩٢ .

(٢) يونس : ٩٩ - ١٠٠ .

(٣) محمد باقر المجلسي ، بحار الانوار ، ج : ١٠ ، باب : ١٩ ، ح : ٤ ، ص : ٣٤٢ - ٣٤٣ .

القياس والرأي

١ - عن أبي عبد الله الصادق عليه السلام قال :

« إن أصحاب المقائيس طلبوا العلم بالمقائيس ، فلم تزدهم المقائيس من الحق إلا بعداً ، وإن دين الله لا يُصاب بالمقائيس »^(١) .

٢ - وعن يونس بن عبد الرحمن قال :

« قلت لأبي الحسن الأول عليه السلام : بما أوحى الله ؟ فقال :

- يا يونس لا تكونن مبتدعاً ، من نظر برأيه هلك ، ومن ترك أهل بيت نبيّه ضلّ ، ومن ترك كتاب الله وقول نبيه كفر »^(٢) .

٣ - وعن أمير المؤمنين عليه السلام أنّه قال :

« لا رأي في الدين »^(٣) .

٤ - وعن أبي جعفر الباقر عليه السلام أنّه قال :

« إن السنة لا تُقاس ، وكيف تقاس السنة ، والحائض تقضي الصيام ولا تقضي الصلاة »^(٤) .

٥ - وعن سعيد الأخرج قال :

« قلت لأبي عبد الله عليه السلام :

- إن من عندنا من يتفقّه يقولون : يرد علينا ما لا نعرفه في كتاب الله ، ولا في السنة ، نقول فيه برأينا ؟ فقال أبو عبد الله عليه السلام :

(١) محمد بن يعقوب الكليني ، الأصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : البدع والرأي ، والمقائيس ، ح : ٧١ ، ص : ٥٦ .

(٢) محمد بن يعقوب الكليني ، الأصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : البدع والرأي والمقائيس ، ح : ١٠ ، ص : ٥٦ .

(٣) أبو جعفر البرقي ، الحسن ، ج : ١ ، ح : ٧٨ ، ص : ٢٢٣ .

(٤) أبو جعفر البرقي ، الحسن ، ج : ١ ، ح : ٩٥ ، ص : ٢٣٨ .

- كذبوا ، ليس شيء ، إلا وقد جاء في الكتاب ، وجاءت فيه السنة »^(١) .

٦- وعن أبي بصير قال :

« قُلْتُ لأبي عبد الله عليه السلام :

- ترد علينا أشياء ليس نعرفها في كتاب الله ولا سنة ، فننظر فيها ؟ فقال عليه السلام :

- لا ، أما انك ان أصبحت لم توجر ، وان أخطأت كذبت على الله عز وجل »^(٢) .

٧- وعن أبان بن تغلب عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال :

« انَّ السنة لا تقاس ، ألا ترى انَّ امرأة تقضي صومها ولا تقضي صلاتها ؟ يا أبان ! انَّ السنة إذا قيست بحق الدين »^(٣) .

٨- وعن عثمان بن عيسى قال :

« سألت أبا الحسن موسى عليه السلام عن القياس ، فقال :

- ما لكم والقياس ، انَّ الله لا يسأل كيف أحلَّ وكيف حرَّم »^(٤) .

٩- وروي عن سماعه أنه قال :

« قُلْتُ لأبي الحسن عليه السلام :

- إنَّ عندنا من قد أدرك أباك وجدك ، وانَّ الرجل منا يتلى بالشيء لا يكون

عندنا فيه شيء ، فيقيس ؟ فقال عليه السلام :

- انما هلك من كان قبلكم حين قاسوا »^(٥) .

١٠- وروي عن علي بن الحسين عليه السلام أنه قال :

« من نصب نفسه للقياس لم يزل دهره في التباس ، ومن دانَّ الله بالرأي لم يزل

(١) محمد باقر المجلسي ، بحار الانوار ، ج : ٢ ، باب : ٢٤ ، ح : ٤٧ ، ص : ٣٠٤ .

(٢) محمد بن يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : البدع والرأي والمقائيس ، ح : ١١ ، ص : ٥٦ .

(٣) محمد بن يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : البدع والرأي والمقائيس ، ح : ١٥ ، ص : ٥٧ .

(٤) محمد بن يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : البدع والرأي والمقائيس ، ح : ١٦ ، ص : ٥٧ .

(٥) أبو جعفر البرقي ، الحسن ، ج : ١ ، ح : ٨٦ ، ص : ٣٣٥ .

دهره في ارقاس»^(١).

١١- وعن أبي جعفر الباقر عليه السلام انه قال :

« مَنْ أَقْبَى النَّاسِ بَرَأْيَهُ ، فَقَدْ دَانَ اللَّهُ بِمَا لَا يَعْلَم ، وَمَنْ دَانَ اللَّهُ بِمَا لَا يَعْلَم ، فَقَدْ ضَادَّ اللَّهَ حَيْثُ أَهْلٌ وَحَرَّمَ فِيمَا لَا يَعْلَم »^(٢).

١٢- وعن عيسى بن عبد الله القرشي قال :

« دَخَلَ أَبُو حَنِيفَةَ عَلَى أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَقَالَ لَهُ :

- يَا أَبَا حَنِيفَةَ ! بَلِّغْنِي أَنْتَ تَقْسُ ؟ قَالَ :

- نَعَمْ ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ :

- لَا تَقْسُ ، فَإِنَّ أَوَّلَ مَنْ قَاسَ إِبْلِيسَ حِينَ قَالَ : خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ،

فَقَاسَ مَا بَيْنَ النَّارِ وَالطِّينِ ، وَلَوْ قَاسَ نُورِيَّةُ آدَمَ بِنُورِيَّةِ النَّارِ ، عَرَفَ فَضْلَ مَا بَيْنَ النُّورَيْنِ ، وَصَفَاءَ أَحَدِهِمَا عَلَى الْآخَرِ »^(٣).

١٣- عن عبد الرحمن بن سالم قال :

« دَخَلَ ابْنُ شَبْرَمَةَ وَأَبُو حَنِيفَةَ عَلَى الصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَقَالَ لِأَبِي حَنِيفَةَ :

- اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تَقْسِ الدِّينَ بِرَأْيِكَ ، فَإِنَّ أَوَّلَ مَنْ قَاسَ إِبْلِيسَ ، إِذْ أَمَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى

بِالسُّجُودِ ، فَقَالَ : أَنَا خَيْرُ مَنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ، ثُمَّ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ :

- هَلْ تُحْسِنُ أَنْ تَقْسَ رَأْسَكَ مِنْ جَسَدِكَ ؟ قَالَ :

- لَا ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ :

- نَأْخِزْ بِنِي عَنِ الْمُلُوحَةِ فِي الْعَيْنَيْنِ ، وَالْمِرَاةِ فِي الْأَذْنَيْنِ ، وَالْبُرُودَةِ فِي الْمَنْخَرَيْنِ ،

وَالْعَذُوبَةِ فِي الشَّفَتَيْنِ ، لِأَيِّ شَيْءٍ جَعَلَ ذَلِكَ ؟ قَالَ :

- لَا أَدْرِي ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ :

(١) محمد بن يعقوب الكليني، الاصول من الكافي، ج: ١، باب: البدع والرأي والمقائيس، ح: ١٧، ص: ٥٧- ٥٨.

(٢) محمد بن يعقوب الكليني، الاصول من الكافي، ج: ١، باب: البدع والرأي والمقائيس، ح: ١٧، ص: ٥٨.

(٣) محمد بن يعقوب الكليني، الاصول من الكافي، ج: ١، باب: البدع والرأي والمقائيس، ح: ٢٠، ص: ٥٨.

- إنَّ الله تعالى خلقَ العينين فجعلهما شحمتين ، وجعل الملوحة فيهما مثاً على بني آدم ، ولولا ذلك لذابتا ، وجعل المارّة في الاذنين مثاً منه على بني آدم ، ولولا ذلك لقحمت الذّواب فأكلت دماغه ، وجعل الماء في المنخرين ليصعد النفس وينزل ، ويعبد منه الرج الطيبة والريثه ، وجعل العذوبة في الشفتين ليجد ابنُ آدم لذةَ مطعمه ومشربه .
ثم قال ﷺ له :

- أخبرني عن كلمة أولها شرك وآخرها ايمان ، قال :

- لا أدري ، فقال ﷺ :

- لا اله الا الله ، ثم قال ﷺ :

- أيما أعظم عند الله تعالى : القتل أو الزنا ؟ فقال : بل القتل ، قال ﷺ :

- فإنَّ الله تعالى قد رضي في القتل بشاهدين ، ولم يرخص في الزنا إلا بأربعة .

ثم قال ﷺ :

- إنَّ الشاهد على الزنا شهد على اثنين ، وفي القتل على واحد ، لأنَّ القتل فعل

واحد ، والزنا فعلان ، ثم قال ﷺ :

- أيما أعظم عند الله : الصوم أو الصلاة ؟ قال :

- لا ، بل الصلاة ، فقال ﷺ :

- لما بال المرأة إذا حاضت تقضي الصوم ولا تقضي الصلاة ؟ ثم قال ﷺ :

- لأنّها تخرج إلى صلاة فتداومها ، ولا تخرج إلى صوم ، ثم قال ﷺ :

- المرأة أضعف أم الرجل ؟ قال :

- المرأة ، فقال ﷺ :

- لما بال المرأة وهي ضعيفة لها سهم واحد ، والرجل وهو قوي له سهمان ، ثم

قال ﷺ :

- لأنَّ الرجل يُجبر على الاتفاق على المرأة ، ولا تُجبر المرأة على الاتفاق على

الرجل

ثم قال ﷺ :

- البول أقدر أم المني ؟ قال :

- البول ، فقال ﷺ :

- يجب على قياصك أن يحبب الفسل من البول دون المني ، وقد أوجب الله تعالى

الفسل من المني دون البول ، ثم قال ﷺ :

- لأن المني اختيار ، ويخرج من جميع الجسد ، ويكون في الأيام ، والبول ضرورة

ويكون في اليوم مرّات .

قال أبو حنيفة :

- كيف يخرج من جميع الجسد ، والله يقول : ﴿ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ

والترايب ﴾ ^(١) .

فقال أبو عبد الله ﷺ :

- فهل قال : لا يخرج من هذين الموضعين ؟ ... ^(٢) .

١٤ - وجاء في دعائم الاسلام :

« أن أبا عبد الله الصادق ﷺ قال لأبي حنيفة وقد دخل عليه :

- يا نعمان ، ما الذي تعتمد عليه فيما لم تجد فيه نصاً في كتاب الله ، ولا خبراً عن

الرسول ﷺ ؟ قال :

- أقيسه على ما وجدت من ذلك ، فقال ﷺ له :

- أول من قاس إبليس فأخطأ ، إذ أمره الله عز وجل بالسجود لآدم ﷺ فقال : أنا

خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين ، فرأى أن النار أشرف عنصراً من الطين ،

(١) الطارق : ٧ .

(٢) محمد باقر المجلسي ، بحار الانوار ، ج ١٠ ، باب ١٣ ، ح ١٣ ، ص : ٢١٢ - ٢١٣ .

فخلَّده ذلك في العذاب المهين .

- يا نعمان : أيهما أظهر المنى أو البول ؟ قال :

- المنى ، قال عليه السلام :

- فقد جعل الله عزَّ وجلَّ في البول الوضوء ، وفي المنى الغسل ، ولو كان يحمل على

القياس لكان الغسل في البول .

وأيهما أعظم عند الله الزنا أم قتل النفس ؟ قال :

- قتل النفس ، قال عليه السلام :

- فقد جعل الله عزَّ وجلَّ في قتل النفس الشاهدين ، وفي الزنا أربعة ، ولو كان على

القياس لكان الأربعة الشهداء في القتل لانه أعظم .

وأيهما أعظم عند الله الصلاة أم الصوم ؟ قال :

- الصلاة ، قال عليه السلام :

- فقد أمر رسول الله ﷺ الحائض بأن تقضي الصوم ولا تقضي الصلاة ، ولو كان

على القياس ، لكان الواجب أن تقضي الصلاة ، فاتق الله يا نعمان ولا تقس ، فإنا نقف غداً

نحن وأنثى ومن خالفنا بين يدي الله عزَّ وجلَّ ، ليسألنا عن قولنا ويسألهم عن قولهم .

فنقول : قلنا ؛ قال الله وقال رسول الله ﷺ ، وتقول أنت وأصحابك : رأينا وقسنا ، فيفعل

بنا ويحكم ما يشاء »^(١) .

١٥ - وعن ابن الحجاج قال :

« قال لي أبو عبد الله عليه السلام :

- إياك وخصلتين لهما هلك من هلك : إياك أن تفتي الناس برأيك ، أو تدين بما لا

تعلم »^(٢) .

(١) محمد باقر المجلسي ، بحار الأنوار ، ج : ١٠ ، باب : ١٣ ، ح : ٢٢ ، ص : ٢٢١ .

(٢) محمد باقر المجلسي ، بحار الأنوار ، ج : ٢ ، باب : ١٦ ، ح : ٢٢ ، ص : ١١٨ .

١٦ - وقد ورد في نهج البلاغة عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال :

« ترد على أحدهم القضية في حكم من الأحكام ، فيحكم فيها برأيه ، ثم ترد تلك القضية بعينها على غيره ، فيحكم فيها بخلاف قوله ، ثم تجتمع القضاة بذلك عند الامام الذي استقضاهم ، فيصوّب آراءهم جميعاً ، والههم واحد ، وكتابتهم واحد ، فأمرهم الله سبحانه بالاختلاف فاطاعوه ، أم نهاهم عنه فعصوه ؟ أم أنزل الله ديناً ناقصاً فاستعان بهم على إتمامه ؟ أم كانوا شركاء له ، فلهم أن يقولوا وعليه أن يرضى ؟ أم أنزل الله ديناً تاماً فقصر الرسول صلى الله عليه وآله وسلم عن تبليغه وأدائه ؟ والله سبحانه يقول :

﴿ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ ^(١) وفيه [تَبَيَّنَا لِكُلِّ شَيْءٍ] ^(٢) ، وذكر أن الكتاب يصدّق بعضه بعضاً ، وأنه لا اختلاف فيه ، فقال سبحانه :

﴿ وَلَوْ كَانِ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ ^(٣) ، وإن القرآن ظاهره أنيق ، وباطنه عميق ، لا تفتى عجائبه ، ولا تنقضي غرائبه ، ولا تُكشف الظلمات إلا به ^(٤) .

١٧ - وروي عن البرزعلي أنه قال :

« قُلْتُ لِلرِّضَاءِ عليه السلام :

- جعلتُ فداك إن بعض أصحابنا يقولون : نسمع الأمر يحكى عنك وعن آبائك عليه السلام فنقيس عليه ونعمل به ، فقال عليه السلام :

- سبحانه الله ! لا والله ما هذا من دين جعفر ، هؤلاء قوم لا حاجة بهم إلينا ، قد خرجوا من طاعتنا ، وصاروا في موضعنا ، فأين التقليد الذي كان يقلّدون جعفرأ وأبا جعفر ؟ قال جعفر : لا تحصلوا على القياس ، فليس من شيء يعدله القياس إلا والقياس

(١) الاتمام : ٣٨ .

(٢) مقتبس من آية ٨٩ من سورة النحل .

(٣) النساء : ٨٢ .

(٤) نهج البلاغة : الخطبة / ١٨ .

يكسره»^(١) :

١٨ - عن خالد بن طليق قال : سمعتُ أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام يقول :
« ذميتي بما أقول رهينة ، وأنا به زعيم ، أنه لا يهيج على التقوى زرع قوم ، ولا يظمأ
على التقوى سنخ أصل ، ألا إنَّ الخير كلَّ الخير فيمن عرف قدره ، وكفى بالمرء جهلاً أن لا
يعرف قدره ، أن أبغضَ خلق الله إلى الله رجلٌ قشَّ علماً من أغمار غشوة ، وأوباش فتنة ،
فهو في عمى عن الهدى الذي أتى به من عند ربِّه ، وضالٌّ عن سنَّة نبيه ﷺ ، يظنُّ أنَّ
الحق في صحفه ، كلاً والذي نفس ابن أبي طالب بيده قد ضلُّ وأضلَّ من أفترى ، سمأه
رعاع الناس عالماً ، ولم يكن في العلم يوماً سالماً ، فكَّر فاستكثر ، ما قلَّ منه خير مما كثر ،
حقاً إذا ارتوى من غير حاصل ، واستكثر من غير طائل ، جلس للناس مفتياً ضامناً
لتخليص ما اشتبه عليهم ، فان نزلت به إحدى المهمات هتأ لها حشواً من رأيه ، ثم قطع
على الشبهات ، خبَّاط جهالات ، ركبَّاش عشوات ، والناس من علمه في مثل غزل
العنكبوت لا يعتذر بما لا يعلم فيسلم ، ولا يعطى على العلم بضرر قاطع فينعم ، تصرخ
منه الموارث ، وتبكي من قضائه الدماء ، وتستحل به الفروج الحرام ، غير مليء والله
باصدار ما ورد عليه ، ولا نادى على ما فرط منه ، أولئك الذين حلَّت عليهم النياحة وهم
أحياء .

فقال الرجل :

- يا أمير المؤمنين فن نسأل بعدك وعلى ما نعتد ؟ فقال عليه السلام :

- استفتحوا كتاب الله فانه إمام مشفق ، وهادٍ مرشد ، وواعظ ناصح ، ودليل

يؤدِّي إلى جنة الله عز وجل»^(٢) .

١٩ - روى المقلِّ بن خنيس :

(١) محمد باقر المجلسي ، بحار الأنوار ، ج ٢ ، باب ٣٤ ، ح ٢٨ ، ص ٢٩٩ ، ٣٠٠ .

(٢) محمد باقر المجلسي ، بحار الأنوار ، ج ٢ ، باب ٣٤ ، ح ٢٩ ، ص ٣٠٠ .

« ان الامام أبا عبدالله الصادق عليه السلام قال في قول الله عز وجل : ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللَّهِ ﴾ ^(١) ، يعني : من اتخذ دينه رأيه بغير هدى إمام من أئمة الهدى » ^(٢) .

٢٠- روي عن علي بن الحسين عليه السلام أنه قال :

« أن دين الله لا يُصاب بالعقول الناقصة ، والآراء الباطلة ، والمقائيس الفاسدة ، ولا يُصاب إلا بالتسليم . لمن سلم لنا سلم ، ومن اهتدى بنا هدى ، ومن دان بالقياس والرأي هلك » ^(٣) .

٢١- وعن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال :

« لا تقيسوا الدين ، فإن أمر الله لا يقاس ، وسأني قوم يقيسون وهم أعداء الدين » ^(٤) .

٢٢- روي عن زرارة أنه قال :

« قال لي أبو جعفر عليه السلام : يا زرارة إياك وأصحاب القياس في الدين ، فأنهم تركوا علم ما وكلوا به ، وتكلموا ما قد كفوه ، يتأولون الأخبار ، ويكذبون على الله عز وجل ، وكأنني بالرجل منهم ينادئ من بين يديه : قد تاهوا وتحيروا في الأرض والدين » ^(٥) .

٢٣- روي عن محمد بن حكيم أنه قال :

« قلت لأبي عبدالله عليه السلام :

« تفقهننا في الدين ، وروينا ، وربما ورد علينا رجل قد ابتلي بشيء صغير ما عندنا فيه بعينه شيء ، وعندنا ما هو يشبه مثله ، أفنفتيه بما يشبهه ؟ فقال عليه السلام :

(١) القصص : ٥٠ .

(٢) محمد باقر المجلسي ، بحار الأنوار ، ج : ٢ ، باب : ٣٤ ، ح : ٣٦ ، ص : ٢٠٢ .

(٣) محمد باقر المجلسي ، بحار الأنوار ، ج : ٢ ، باب : ٣٤ ، ح : ٤٦ ، ص : ٣٠٣ .

(٤) محمد باقر المجلسي ، بحار الأنوار ، ج : ٢ ، باب : ٣٤ ، ح : ٦٠ ، ص : ٣٠٨ .

(٥) محمد باقر المجلسي ، بحار الأنوار ، ج : ٢ ، باب : ٣٤ ، ح : ٧٠ ، ص : ٣٠٩ .

- لا ، ومالككم والقياس في ذلك ، هللك من هللك بالقياس ، قال :

- جعلتُ فذلك أتى رسول الله ﷺ بما يكتفون به ؟ قال ﷺ :

- أتى رسول الله ﷺ بما استغنوا به في عهده ، وبما يكتفون به من بعده إلى يوم القيامة ،

قال :

- ضاع منه شيء ، فقال ﷺ :

- لا ، هو عند أهله ^(١) .

٢٤- وروي عن محمد بن حكيم أيضاً أنه قال :

« قلت لأبي عبد الله ﷺ :

- إن قوماً من أصحابنا قد تفقهوا ، وأصابوا علماً ، ورووا أحاديث ، فيرد عليهم

الشيء فيقولون برأهم ؟ فقال ﷺ :

- لا ، وهل هللك من مضى إلا بهذا وأشباهه ^(٢) .

٢٥- وورد عن أبي عبد الله ﷺ أنه قال :

« لعن الله أصحاب القياس ، فأنهم غيروا كلام الله وسنة رسوله ﷺ ، واتهموا

الصادقين ﷺ في دين الله عز وجل ^(٣) .

٢٦- روي عن داود بن سرحان قال : سمعت أبا عبد الله ﷺ يقول :

« أتى لأحدث الرجل الحديث ، وأنهاه عن المجدال والمراء في دين الله ، وأنهاه عن

القياس ، فيخرج من عندي فيأول حديثي على غير تأويله ، إني أمرتُ قوماً أن يتكلموا ،

ونهيْتُ قوماً ، فكلّ يأول لنفسه ، يريد المعصية لله ولرسوله ، فلو سمعوا وأطاعوا

لا ودعتهم ما أودع أبي أصحابه ، إن أصحاب أبي كانوا زينة أحياء وأمواتاً ^(٤) .

(١) محمد باقر المجلسي ، بحار الانوار ، ج : ٢ ، باب : ٣٤ ، ح : ٤٩ ، ص : ٣٠٥ .

(٢) محمد باقر المجلسي ، بحار الانوار ، ج : ٢ ، باب : ٣٤ ، ح : ٥١ ، ص : ٣٠٥ .

(٣) محمد باقر المجلسي ، بحار الانوار ، ج : ٢ ، باب : ٣٤ ، ح : ٧١ ، ص : ٣٠٩ .

(٤) محمد باقر المجلسي ، بحار الانوار ، ج : ٢ ، باب : ٣٤ ، ح : ٧٣ ، ص : ٣٠٩ .

٢٧ - وجاء في المحاسن عن أبي عبد الله عليه السلام في رسالته إلى أصحاب الرأي

والقياس :

« أما بعد ، فإنه من دعى غيره إلى دينه ، بالارتياح والمقائيس لم ينصف ولم يصب
حظّه ، لأنّ المدعوّ إلى ذلك لا يخلو أيضاً من الارتياح والمقائيس ، ومقّم ما لم يكن بالداعي
قوة في دعائه على المدعوّ لم يؤمن على الداعي أن يحتاج إلى المدعوّ بعد قليل ، لأنّنا قد رأينا
المتعلّم الطالب ربّما كان فاتقاً لمعلّم ولو بعد حين ، ورأينا المعلّم الداعي ربّما احتاج في رأيه
إلى رأي من يدعو ، وفي ذلك تحمير الجاهلون ، وشك المرتابون ، وظنّ الظانون ، ولو كان
ذلك عند الله جائزاً لم يبعث الله الرسل بما فيه الفصل ، ولم ينه عن الهزل ، ولم يعب الجهل ،
ولكنّ الناس لما سفهوا الحقّ ، وعظّموا النعمة ، واستغنوا بمجهلهم وتدابرهم عن علم
الله ، واكتفوا بذلك دونّ رسله والقوام بأمره ، وقالوا : لا شيء إلّا ما أدركته عقولنا ،
وعرفته ألبابنا ، فولّاهم الله ما تولّوا ، وأهلهم وخذلهم ، حتى صاروا عبدة أنفسهم من
حيث لا يعلمون ، ولو كان الله رضي منهم اجتهادهم وارتياحهم فيما ادّعوا من ذلك ، لم
يبعث الله اليهم فاصلاً ما بينهم ، ولا زاجراً عن وصفهم ، وإنما استدللنا أنّ رضا الله غير
ذلك ، يبعثه الرسل بالأمور القيّمة الصحيحة ، والتحذير عن الأمور المشكّلة المفسدة ، ثم
جعلهم أبوابه ، وصراطه ، والادلة عليه بأمور محجوبة عن الرأي والقياس ، فمن طلب ما
عند الله بقياس ورأي ، لم يزد من الله إلّا بعداً ، ولم يبعث رسولاً قط ، وإن طال عمره ،
قابلاً من الناس خلاف ما جاء به ، حتى يكون متبوعاً مرّةً وتابِعاً أخرى ، ولم ير أيضاً فيما
جاء به استعمال رأياً ولا مقياساً ، حتى يكون ذلك واضحاً عنده كالوحي من الله ، وفي
ذلك دليل لكلّ ذي لبّ وحجى أنّ أصحاب الرأي والقياس مخطئون مدحضون ، وإنما
الاختلاف فيما دون الرسل لا في الرسل ، فإياك أيّها المستمع أن تجمع عليك خصلتين :
احداهما القذف بما جاش به صدرك ، وتبّاعك لنفسك إلى غير قصد ، ولا معرفة حدّ ،
والاخرى استغناؤك عمّا فيه حاجتك ، وتكذيبك لمن إليه مردّك ، وإياك وترك الحقّ سامة

وملاحة ، وانتجاعك الباطل جهلاً وضلالة ، لأننا لم نجد تابعاً لهواه ، جائزاً عما ذكرنا قط رشيداً ، فانظر في ذلك »^(١) .

٢٨- روي عن ميسرة بن شريح أنه قال :

« شهدت أبا عبد الله عليه السلام في مسجد الخيف ، وهو في حلقة فيها نحو من مائتي رجل ، وفهم عبد الله بن شبرمة ، فقال :

- يا أبا عبد الله أنا نقضي بالعراق ، فنقضي ما نعلم من الكتاب والسنة ، وترد علينا المسألة ، فنجتهد فيها بالرأي .

قال : فأنصت الناس جميع من حضر للجواب وأقبل أبو عبد الله عليه السلام على من علي يمينه يحدثهم ، فلما رأى الناس ذلك ، أقبل بعضهم على بعض ، وتركوا الانصات .

قال : ثم تحدثوا ما شاء الله ، ثم ان ابن شبرمة قال :

- يا أبا عبد الله إننا قضاة العراق ، وأنا نقضي بالكتاب والسنة ، وأنه ترد علينا أشياء ، ونجتهد فيها بالرأي .

قال : فأنصت جميع الناس للجواب ، وأقبل أبو عبد الله عليه السلام على من يساره يحدثهم ، فلما رأى الناس ذلك ، أقبل بعضهم على بعض ، وتركوا الانصات ، ثم ان ابن شبرمة مكث ما شاء الله ، ثم عاد لمثل قوله ، فأقبل أبو عبد الله عليه السلام فقال :

- أي رجل كان علي بن أبي طالب فقد كان عندكم بالعراق ، ولكم به خبر ؟

فأطراه ابن شبرمة وقال فيه قولاً عظيماً ، فقال له أبو عبد الله عليه السلام :

- فإن علياً أي أن يدخل في دين الله الرأي ، وأن يقول في شيء من دين الله بالرأي

والمقائيس .

فقال أبو ساسان : فلما كان الليل دخلت على أبي عبد الله عليه السلام ، فقال لي :

- يا أبا ساسان لم يدعني صاحبكم ابن شبرمة حتى أجبتة ، ثم قال عليه السلام :

- لو علم ابن شبرمة من أين هلك الناس ما دان بالمقائيس ، ولا عمل بها «^(١) .

٢٩ - وروي عن أبان بن تغلب أنه قال :

« قلت لأبي عبد الله عليه السلام :

- رجل قطع أصبع امرأة ، فقال عليه السلام :

- فيها عشرة من الابل ، قلت :

- قطع التنتين ، فقال عليه السلام :

- فيها عشرون من الابل ، قلت :

- قطع ثلاث أصابع ، قال عليه السلام :

- فیهن ثلاثون من الابل ، قلت :

- قطع أربعاً ، فقال عليه السلام :

- فیهن عشرون من الابل ، قلت :

- أيقطع ثلاثاً وفیهن ثلاثون من الابل ، ويقطع أربعاً وفیهن عشرون من الابل ؟

فقال عليه السلام :

- نعم ، إن المرأة إذا بلغت الثلث من دية الرجل سفلت المرأة ، وارتفع الرجل .

إن السنة لا تقاس ، ألا ترى أنها تؤمر بقضاء صومها ، ولا تؤمر بقضاء صلاتها ؟

يا أبان ! حدثني بالقياس ، وأن السنة إذا قيست بحق الدين «^(٢) .

(١) أبو جعفر البرقي الحاسن ، ج : ١ ، باب : المقائيس والرأي ، ح : ٦٧٥ ، ض : ٢٢٢ - ٢٢٣ .

(٢) أبو جعفر البرقي ، الحاسن ، ج : ١ ، باب : المقائيس والرأي ، ح : ٦٩٤ ، ص : ٣٣٩ .

التشبيه والتجسيم

١ - نفى الجسمية والتشبيه :

١- روي أن أبا قرّة الهدّث حاورَ الامامَ الرضا عليه السلام فجاء من ضمن كلامه :

- « فَأَيْنَ اللَّهِ ؟ فقال أبو الحسن عليه السلام :

- الأَيْنَ مكان ، وهذه مسألة شاهد عن غائب ، والله تعالى ليس بغائب ، ولا يقدمه

قادم ، وهو بكلِّ مكانٍ موجود ، مدبّر ، صانع ، حافظ ، ممسك السموات والأرض ، فقال أبو قرّة :

- أليس هو فوقَ السماء دونَ ما سواها ؟ فقال أبو الحسن عليه السلام :

- هو الله في السموات وفي الأرض ، وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله ، وهو

الذي يصوّرُكم في الأرحام كيف يشاء ، وهو معكم أينما كنتم ، وهو الذي استوى إلى السماء

وهي دخان ، وهو الذي استوى إلى السماء فسوّاهنَّ سبع سماوات ، وهو الذي استوى

على العرش ، قد كانَ ولا خلق ، وهو كما كانَ إذ لا خلق ، لم ينتقل معَ المتقلّين . فقال أبو

قرّة :

- فما بالكم إذا دعوتهم رفعتهم أيديكم إلى السماء ؟ فقال أبو الحسن عليه السلام :

- إنَّ الله استعبد خلقه بضروبٍ من العبادة ، والله مفازع يفرعونَ إليه ، ومستعبد ،

فاستعبد عباده بالقول والعلم والعمل والتوجيه ، ونحو ذلك ، استعبدهم بتوجيه الصلاة

إلى الكعبة ، وتوجيه إليها الحجِّ والعمرة ، واستعبد خلقه عند الدعاء والطلب والتضرُّع

ببسط الأيدي ، ورفعها إلى السماء لحال الاستكانة ، وعلامة العبودية ، والتذلل له . فقال

أبو قرّة :

- لمن أقربُ إلى الله ، الملائكة أو أهل الأرض ؟ قال أبو الحسن عليه السلام :

- إن كنتَ تقول بالشبر والذراع ، فإن الأشياء كلها باب واحد هي فعله لا يشتغل ببعضها عن بعض ، يدبر أعلى الخلق من حيث يدبر أسفله ، ويدبر أوله من حيث يدبر آخره ، من غير عناء ولا كلفة ، ولا مؤونة ، ولا مشاورة ، ولا نصب ، وإن كنتَ تقول : من أقرب إليه في الوسيلة ؟ فأطوعهم له ، وأنتم تروون أن أقرب ما يكون العبد إلى الله وهو ساجد ، ورويتم أن أربعة أملاك التقوا : أحدهم من أعلى الخلق ، وأحدهم من أسفل الخلق ، وأحدهم من شرق الخلق ، وأحدهم من غرب الخلق ، فسأل بعضهم بعضاً فكلمهم قال : من عند الله ، أرسلي بكذا وكذا ، فني هذا دليل على أن ذلك في المنزلة دون التشبيه والتجويل ، فقال أبو قرّة :

- أتقر أن الله تعالى محمول ؟ فقال أبو الحسن عليه السلام :

- كل محمول مفعول ومضاف إلى غيره ، محتاج ، فالمحمول اسم نقص في اللفظ ، والحامل فاعل ، وهو في اللفظ ممدوح ، وكذلك قول القائل : فوق ومحت وأعلى وأسفل ، وقد قال الله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ الْأَنْشَاءُ الْحُسْنَى فَاذْكُرُوا بِهَا ﴾ ^(١) ولم يقل في شيء من كتبه أنه محمول ، بل هو الحامل في البر والبحر ، والمسك للسموات والأرض ، والمحمول ما سوى الله ، ولم نسمع أحداً آمن بالله وعظمه قط قال في دعائه : يا محمول ^(٢) .

٢ - عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال في صفته تعالى : « الذي لم يسبقه وقت ، ولم يتقدمه زمان ، ولم يتعاوره ^(٣) زيادة أو نقصان ، ولم يوصف بأين ولا بمكان ^(٤) » .

٣ - وعن أمير المؤمنين عليه السلام أيضاً في وصفه تعالى :

« لا تصعبه الأوقات ، ولا تَضُمَّهُ الأماكن ، ولا تأخذهُ السناث ، ولا تحبهُ

(١) الأعراف : ١٨٠ .

(٢) محمد باقر المجلسي ، بحار الأنوار ، ج ١٠ ، باب ١١ ، ح ٥٠ ، ص ٣٤٦ - ٣٤٧ .

(٣) التماور : هو الورد على التناوب .

(٤) محمد بن يعقوب الكليني ، الأصول من الكافي ، ج ١ ، باب : جوامع التوحيد ، ح ٧ ، ص ١٤١ .

الصفات، ولا تقيد الادوات، سبق الأوقات كونه، والعدم وجوده، والابتداء أزله»^(١).

٤ - وعنه عليه السلام أنه قال :

« لا تجري عليه الحركة والسكون ، وكيف يجري عليه ما هو أجراه ، أو يعود إليه ما هو ابتدأه ، إذا لتفاوتت ذاته ولتجزأ كنهه ، ولا متنع من الأزل معناه .. »^(٢).

٥ - وعنه عليه السلام أنه قال :

« وتعالى الله الذي ليس له وقت معدود ، ولا أجل محدود ، ولا نعت محدود ، وسبحان الله الذي ليس له أول مبتدأ ، ولا غاية منتهى ، ولا آخر يفنى »^(٣).

٦ - روي عن أبي جعفر الباقر عليه السلام أنه كتب دعاء إلى رجلٍ بخطه يقول فيه :

« يا ذا الذي كان قبل كل شيء ، ثم خلق كل شيء ، ثم يبقى ويفنى كل شيء ، يا ذا

الذي ليس في السموات العلوى ، ولا في الارضين السفلى ، ولا فوقهن ، ولا بينهما ، ولا تحتهن ، إله يُعبد غيره »^(٤).

٧ - وعن أمير المؤمنين عليه السلام في صفته تعالى أنه قال :

« .. ومن قال : أين ، فقد أخلى منه ، ومن قال : إلى مَ فقد وقته »^(٥).

٨ - وعن علي بن موسى الرضا عليه السلام أنه قال في وصفه تعالى :

« من شبه الله بخلقه فهو مشرك ، ومن وصفه بالمكان فهو كافر .. »^(٦).

٩ - وعن أمير المؤمنين عليه السلام في وصفه تعالى أيضاً أنه قال :

« لا تحويه الاماكن لعظمته ، ولا تذرعه المقادير لجلاله ، ولا تقطعه المقائيس

(١) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٢ ، ح : ٢ ، ص : ٣٧ .

(٢) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٢ ، ح : ٢ ، ص : ٤٠ .

(٣) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٢ ، ح : ٢ ، ص : ٤٢ .

(٤) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٢ ، ح : ١٦ ، ص : ٤٧ - ٤٨ .

(٥) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٢ ، ح : ١٤ ، ص : ٥٧ .

(٦) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٢ ، ح : ٢٥ ، ص : ٦٩ .

لكبريائه ..»^(١).

١٠- وعن الامام موسى الكاظم عليه السلام انه قال لراهب نصراني في بعض مناظره :
« ان الله تبارك وتعالى أجل وأعظم من أن يُحدَّ بهيد أو رجلٍ أو حركة أو سكون ، أو
يوصف بطولٍ أو قصر ..»^(٢).

١١- وروي أنه جاء يهودي إلى علي بن أبي طالب عليه السلام فقال :

- يا أمير المؤمنين متى كان ربنا ؟ فقال له عليه السلام :

- « انما يُقال : متى كان ؟ لشيء لم يكن فكان ، وربنا تبارك وتعالى هو كائن بلا
كينونة كائن ، كان بلا كيف يكون ، كائن لم يزل ، بلا لم يزل وبلا كيف يكون ، كان لم يزل
ليس له قبل ، هو قبل القبل بلا قبل ، وبلا غاية ولا منتهى ، غاية ولا غاية اليها ، غاية
انتطعت الغايات عنه ، فهو غاية كل غاية »^(٣).

١٢- وعن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال :

« ان الله عظيم رفيع ، لا يقدر العباد على صفته ، ولا يبلغون كنه عظمته ، لا تدركه
الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير ، ولا يوصف بكيف ولا أين ولا حيث ،
فكيف أصفه بكيف وهو الذي كيف كيف صار كيفاً ، فعرفت كيف بما كيف لنا من
الكيف ، أم كيف أصفه بأين وهو الذي أين أين صار أيناً ، فعرفت الأين بما أين لنا
من الأين ، أم كيف أصفه بحيث وهو الذي حيث حيث صار حيثاً ، فعرفت الحث بما
حيث لنا من الحث ، فالله تبارك وتعالى داخل في كل مكان ، وخارج عن كل شيء ، لا
تدركه الأبصار ، وهو يدرك الأبصار ، لا إله إلا هو الصلي العظيم ، وهو اللطيف
الخبير »^(٤).

(١) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٢ ، ح : ٢٦ ، ص : ٧٠ .

(٢) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٢ ، ح : ٣٠ ، ص : ٧٥ .

(٣) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٢ ، ح : ٣٣ ، ص : ٧٧ .

(٤) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٨ ، ح : ١٤ ، ص : ١١٥ .

١٣ - روى أحمد بن محمد بن أبي نصر أن قوماً جاؤوا من وراء النهر إلى أبي الحسن عليه السلام فقالوا له : جئناك نسألك عن ثلاث مسائل ، فإن أجبتنا فيها علمنا أنك عالم ، فقال عليه السلام :

- « سلوا ، فقالوا :

- أخبرنا عن الله ، كان ، وكيف كان ، وعلى أي شيء ؟ فقال عليه السلام :

- إن الله عز وجل كيف الكيف فهو بلا كيف ، وأين الآين فهو بلا أين ، وكان اعتاده على قدرته ، فقالوا :

- نشهد أنك عالم ^(١) .

١٤ - وعن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال :

« أن الله عز وجل لا يشبه شيء » ^(٢) .

١٥ - وعنه عليه السلام أيضاً أنه قال :

« سبحانه من لا يعلم أحد كيف هو إلا هو ، ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ،

لا يُحدّ ، ولا يُحس ، ولا يُحس ، ولا تدركه الابصار ولا الحواس ، ولا يحيط به شيء ، ولا جسم ، ولا صورة ، ولا تخطيط ، ولا تحديد » ^(٣) .

١٦ - وعنه عليه السلام أيضاً في وصفه تعالى :

« لا جسم ، ولا صورة ، وهو مجسم الأجسام ، ومصور الصور ، لم يتجزأ ، ولم يتناه ،

ولم يتزايد ، ولم يتناقص ، لو كان كما يقولون لم يكن بين الخالق والمخلوق فرق ، ولا بين المُنشئ والمنشأ ، لكن هو المنشئ ، ففرق بين من جسّمه وصوّره وأنشأه ، إذ كان لا يشبه شيء ، ولا يشبهه شيء » ^(٤) .

(١) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٩ ، ج : ٣ ، ص : ١٢٥ .

(٢) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٦ ، ج : ١ ، ص : ٩٧ .

(٣) محمد بن يعقوب الكليني ، الأصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : النهي عن الجسم والصورة ، ح : ١ ، ص : ١٠٤ .

(٤) محمد بن يعقوب الكليني ، الأصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : النهي عن الجسم والصورة ، ح : ٦ ، ص : ١٠٦ .

١٧- روي عن العباسي أنه قال لأبي الحسن عليه السلام :

« جَعَلْتُ فِدَاكَ أَمْرَنِي بِعُضِّ مَوَالِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ عَنْ مَسْأَلَةٍ ، قَالَ عليه السلام :

- وَمَنْ هُوَ ؟ قُلْتُ :

- الْحَسَنُ بْنُ سَهْلٍ ، قَالَ عليه السلام :

- فِي أَيِّ شَيْءٍ الْمَسْأَلَةُ ؟ قُلْتُ :

- فِي التَّوْحِيدِ ، قَالَ عليه السلام :

- وَأَيُّ شَيْءٍ مِنَ التَّوْحِيدِ ؟ قُلْتُ :

- يَسْأَلُكَ عَنْ اللَّهِ جِسْمًا أَوْ لَا جِسْمًا ، فَقَالَ لِي :

- إِنَّ لِلنَّاسِ فِي التَّوْحِيدِ ثَلَاثَةَ مَذَاهِبَ ، مَذْهَبُ إِثْبَاتٍ بِتَشْبِيهِهِ ، وَمَذْهَبُ النُّفْيِ ،

وَمَذْهَبُ إِثْبَاتٍ بِلَا تَشْبِيهِهِ ، فَهَذَا الْإِثْبَاتُ بِتَشْبِيهِهِ لَا يَجُوزُ ، وَمَذْهَبُ النُّفْيِ لَا يَجُوزُ ،

وَالطَّرِيقُ فِي الْمَذْهَبِ الثَّلَاثِ إِثْبَاتُ بِلَا تَشْبِيهِهِ «^(١) .

١٨- وروى عن علي بن محمد وعن أبي جعفر الجواد عليه السلام أنها قالت :

« مَنْ قَالَ بِالْجِسْمِ فَلَا تَعْطُوهُ مِنَ الزَّكَاةِ ، وَلَا تَصَلُّوا وَرَاءَهُ »^(٢) .

١٩- وعن بشر بن بشار النيسابوري قال : كَتَبْتُ إِلَى أَبِي الْحَسَنِ عليه السلام أَنَّ مَنْ قَبْلُنَا

قَدْ اخْتَلَفُوا فِي التَّوْحِيدِ ، فَكُتِبَ عليه السلام :

- « سَبَّحَانَ مَنْ لَا يُحَدُّ ، وَلَا يُوصَفُ ، لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ، وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ »^(٣) .

(١) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٦ ، ح : ١٠ ، ص : ١٠٠ - ١٠١ .

(٢) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٦ ، ح : ١١ ، ص : ١٠١ .

(٣) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٦ ، ح : ١٣ ، ص : ١٠١ .

٢- ففي الرؤية :

١- عن يعقوب بن اسحق قال :

« كتبت إلى أبي محمد عليه السلام أسأله : كيف يعبد العبد ربّه وهو لا يراه ؟
فوقع عليه السلام :

- يا أبا يوسف جلّ سدي ومولاي والمنعم عليّ وعلى آبائي أن يرى .

قال : وسألته : هل رأى رسول الله صلى الله عليه وآله ربّه ؟ فوقع عليه السلام :

- إن الله تبارك وتعالى أرى رسوله بقلبه من نور عظمتة ما أحبّ ^(١) .

٢- وعن عاصم بن حميد قال :

« ذكرتُ أبا عبد الله عليه السلام فيما يروون من الرؤية ، فقال عليه السلام :

- الشمس جزء من سبعين جزءاً من نور الكرسي ، والكرسي جزء من سبعين جزءاً

من نور العرش ، والعرش جزء من سبعين جزءاً من نور الحجاب ، والحجاب جزء من

سبعين جزءاً من نور السر ، فإن كانوا صادقين فليملؤوا أعينهم من الشمس ليس دونها

حجاب ^(٢) .

٣- وعن عبد الله بن سنان عن أبيه قال :

« حضرتُ أبا جعفر عليه السلام فدخل عليه رجل من الخوارج فقال له :

- يا أبا جعفر أي شيء تعبد ؟ قال عليه السلام :

- الله ، قال :

- رأيته ؟ قال عليه السلام :

- لم تره العيون بمشاهدة العيان ، ولكن رآته القلوب بحقائق الايمان ، لا يُعرف

(١) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٨ ، ح : ٢ ، ص : ١٠٨ .

(٢) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٨ ، ح : ٣ ، ص : ١٠٨ .

بالقياس ، ولا يُدرك بالحواس ، ولا يشبه الناس ، موصوف الآيات ، معروف بالعلامات ، لا يجور في حكمه ، ذلك الله لا إله إلا هو .

قال : فخرج الرجل وهو يقول : الله أعلم حيث يجعل رسالته »^(١) .

٤ - ومن الأسئلة التي سأها الزنديق من الامام الصادق عليه السلام أنه قال له :

- « كيف يعبد الله الخلق ولم يروه ، فقال عليه السلام :

- رأته القلوب بنور الايمان ، وأثبتته العقول بيقظتها إثبات العيان ، وأبصرته

الأبصار بما رأته من حسن التركيب وإحكام التأليف ، ثم الرسل وآياتها ، والكتب

ومحركاتها ، واقتصرت العلماء على ما رأته من عظمته ودون رؤيته ، قال الزنديق :

- أليس هو قادراً أن يظهر لهم حتى يروه ويعرفوه فيُعبد على يقين ؟ قال عليه السلام :

- ليس للمحال جواب »^(٢) .

٥ - وعن أبي الحسن الموصلي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال :

« جاء خبر إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال :

- يا أمير المؤمنين هل رأيت ربك حين عبدته ؟ فقال عليه السلام :

- ويلك ما كنت أعبد رباً لم أره ، فقال :

- وكيف رأيت ؟ قال عليه السلام :

- ويلك لا تدركه العيون في مشاهدة الأبصار ، ولكن رأته القلوب بمخائيق

الايان »^(٣) .

٦ - وعن أحمد بن اسحق قال :

« كتبت الى أبي الحسن الثالث عليه السلام أسأله عن الرؤية وما فيه الناس ، فكتب عليه السلام :

لا يجوز الرؤية ما لم يكن بين الراي والمرئي هواء ينفذه البصر ، فإذا انقطع الهواء ،

(١) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٨ ، ح : ٥ ، ص : ١٠٨ .

(٢) محمد باقر المجلسي ، بحار الانوار ، ج : ١٠ ، باب : ١٣ ، ح : ٢ ، ص : ١٦٤ .

(٣) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٨ ، ح : ٦ ، ص : ١٠٩ .

وعُدَّ الضياء بين الرائي والمرئي لم تصحَّ الرؤية ، وكان في ذلك الاشتباه ، لأنَّ الرائي متى ساءى المرئي في السبب الموجب بينهما في الرؤية وجب الاشتباه ، وكان في ذلك التشبيه ، لأنَّ الاسباب لا بد من اتصالها بالمسببات ^(١) .

٧- وعن محمد بن عبيدة قال :

« كتبت إلى أبي الحسن الرضا عليه السلام أسأله عن الرؤية ، وما ترويه العامة والخاصة وسألته أن يشرح لي ذلك ، فكتب عليه السلام بخطه :

اتفق الجميع لا تمنع بينهم أنَّ المعرفة من جهة الرؤية ضرورة ، فإذا جاز أن يرى الله عزَّ وجلَّ بالعين ، وقعت المعرفة ضرورةً ، ثم لم تخل تلك المعرفة من أن تكون إيماناً أو ليست بإيمان ، فإن كانت تلك المعرفة من جهة الرؤية إيماناً ، فالمعرفة التي في دار الدنيا من جهة الاكتساب ليست بإيمان لأنها ضده فلا يكون في الدنيا أحد مؤمناً لأنهم لم يروا الله عزَّ ذكره ، وإن لم تكن تلك المعرفة التي من جهة الرؤية إيماناً لم تخل هذه المعرفة التي هي من جهة الاكتساب أن تزول أو لا تزول في المعاد ، فهذا دليل على أنَّ الله عزَّ ذكره لا يرى بالعين ، إذ العين تؤدي إلى ما وصفنا ^(٢) .

والواضح من سياق هذا الكتاب أن المقصود هو نفي الرؤية عنه تعالى في الآخرة ، باعتبار قول البعض بمواز الرؤية في الآخرة ، وإن لم تكن جائزة في الدنيا .

٨- وعن أبي هاشم الجعفري قال :

« سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن الله عزَّ وجلَّ هل يوصف ؟ فقال عليه السلام :

- أما تقرأ القرآن ؟ قلت :

- بلى ، قال عليه السلام :

- أما تقرأ قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ ﴾ ^(٣) ؟ قلت :

(١) أبو جعفر الصدوق : التوحيد ، باب ٨٠ ، ح : ٧ ، ص : ١٠٩ .

(٢) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب ٨ : ح : ٨ ، ص : ١٠٩ - ١١٠ .

(٣) الانعام : ١٠٣ .

- بلى، قال ﷺ :

- فتعرفون الأبصار؟ قلتُ :

- بلى، قال ﷺ :

- وما هي؟ قلتُ :

- أبصار العيون، فقال ﷺ :

- إنَّ أوهام القلوب أكثر من أبصار العيون، فهو لا تدركه، الاوهام وهو يدرك الاوهام»^(١).

٩- وعن أبي هاشم الجعفري قال : قلتُ لأبي جعفر الرضا ﷺ : ﴿ لَا تُذَرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ ﴾^(٢) ؟ فقال ﷺ :

- « يا أبا هاشم إنَّ أوهام القلوب أدق من أبصار العيون، أنتَ قد تدرك بوهلك السند والهند والبلدان التي لم تدخلها، ولا تدركها ببصرك، فأوهام القلوب لا تدركه، فكيف أبصار العيون»^(٣).

١٠- وعن محمد بن الفضيل قال :

: سألتُ أبا الحسن ﷺ :

- هل رأى رسول الله ﷺ ربه عزَّ وجلَّ؟ فقال ﷺ :

- نعم بقلبه رآه، أما سمعت الله عزَّ وجلَّ يقول : ﴿ مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ﴾^(٤)، أي لم يره بالبصر، ولكن رآه بالفؤاد»^(٥).

١١- وروي عن علي بن موسى الرضا ﷺ في قول الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ

(١) أبو جعفر الصدوق، التوحيد، باب : ٨، ح : ١١، ص : ١١٢ - ١١٣.

(٢) الاتعام : ١٠٣.

(٣) أبو جعفر الصدوق، التوحيد، باب : ٨، ح : ١٢، ص : ١١٣.

(٤) التجم : ١١.

(٥) أبو جعفر الصدوق، التوحيد، باب : ٨، ح : ١٧، ص : ١١٦.

ناخِزَةً * إِلَى رِجْلِهَا نَاطِرَةً ﴿١﴾ ، قال عليه :

« يعني مشرقة تنتظر ثواب رِجْلِهَا » (٢) :

١٢ - روي عن أبي بصير أنه قال :

« قلت لأبي عبد الله عليه :

- أخبرني عن الله عز وجل هل يراه المؤمنون يوم القيامة ؟ قال عليه :

- نعم ، وقد رأوه قبل يوم القيامة ، فقلت :

مقئ ؟ قال عليه :

- حين قال لهم : ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ ﴾ (٣) ، ثم سكنت ساعة ثم قال عليه :

- وإن المؤمنين ليرونه في الدنيا قبل يوم القيامة ، أَلَسْتُ تَرَاهُ فِي وَقْتِكَ هَذَا ؟ قال

أبو بصير : فقلت له :

- جُعِلْتُ قَدَاك ، فَأَحَدْتُ بِهَذَا عَنْكَ ؟ فقال عليه :

- لا ، فَإِنَّكَ إِذَا حَدَّثْتَ بِهِ فَأَنْكَرَهُ مِنْكَ ، جَاهِلٌ بِمَعْنَى مَا تَقُولُهُ ، ثُمَّ قَدَّرْتُ أَنَّ ذَلِكَ

تَشْبِيهِ كَفَرٍ ، وَلَيْسَتْ الرُّؤْيَا بِالْقَلْبِ كَالرُّؤْيَا بِالْعَيْنِ ، تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُصِفُهُ الْمُشْشَبِّهُونَ
وَالْمُلْحِدُونَ » (٤) .

١٣ - روي عن عبد السلام بن صالح الهروي قال :

« قلت لعلي بن موسى الرضا عليه :

- يا ابن رسول الله ما تقول في الحديث الذي يرويه أهل الحديث : أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ

يَزُورُونَ رَبَّهُمْ مِنْ مَنَازِلِهِمْ فِي الْجَنَّةِ ؟ فقال عليه :

- يا أبا الصلت ، إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ، فَضَّلَ نَبِيَّهُ مُحَمَّدًا ﷺ عَلَىٰ جَمِيعِ خَلْقِهِ مِنْ

(١) القيامة : ٢٢ - ٢٣ .

(٢) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٨ ، ح : ١٩ ، ص : ١١٦ .

(٣) الاحراف : ١٧٢ .

(٤) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٨ ، ح : ٢٠ ، ص : ١١٧ .

النبيين والملائكة ، وجعل طاعته طاعته ، ومتابعته متابعته ، وزيارته في الدنيا والآخرة زيارته ، فقال عز وجل : ﴿ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ﴾ ^(١) ، وقال : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ﴾ ^(٢) وقال النبي ﷺ : (مَنْ زَارَنِي فِي حَيَاتِي أَوْ بَعْدَ مَوْتِي فَقَدْ زَارَ اللَّهَ) ، درجة النبي ﷺ في الجنة أرفع الدرجات ، فمن زاره إلى درجته في الجنة من منزله ، فقد زار الله تبارك وتعالى .

قال : فقلتُ له :

- يا ابن رسول الله ، فما معنى الخبر الذي رووه أن ثواب لا اله إلا الله النظر إلى وجهه الله ؟ فقال ﷺ :

- يا أبا الصلت ! مَنْ وصفَ الله بوجهٍ كالوجوه فقد كفر ، ولكن وجه الله أنبياءه ورسله وحججه صلوات الله عليهم ، هم الذي بهم يُتَوَجَّه إلى الله وإلى دينه ومعرفته ، وقد قال الله عز وجل : ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْنَهَا قَانٍ ﴾ وَيَسْبِقُنِي وَجْهُ رَبِّكَ ^(٣) ، وقال الله عز وجل : ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ ^(٤) فالنظر إلى أنبياء الله ورسله وحججه ﷺ في درجاتهم ثواب عظيم للمؤمنين يوم القيامة ، وقد قال النبي ﷺ : (مَنْ أَبْغَضَ أَهْلَ بَيْتِي وَعَرَفْتِي لَمْ يَرْبِي وَلَمْ أَرَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وقال ﷺ : (إِنَّ فِيكُمْ مَنْ لَا يَرَانِي بَعْدَ أَنْ يَفَارِقَنِي) يا أبا الصلت ، إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا يوصفُ بِكَانٍ ، وَلَا تَدْرِكُهُ الْبَصَارُ وَالْأَوْهَام .. » ^(٥) .

١٥ - روي عن علي بن محمد بن الجهم قال :

« حضرت مجلس المأمون وعنده الرضا علي بن موسى ﷺ ، فقال له المأمون :

- يا ابن رسول الله ، أليس من قولك أن الأنبياء معصومون ؟ قال ﷺ :

(١) النساء : ٨٠ .

(٢) الفتح : ١٠ .

(٣) الرحمن : ٢٦ - ٢٧ .

(٤) القصص : ٨٨ .

(٥) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٨ ، ج : ٢١ ، ص : ١١٧ - ١١٨ .

- يلى:

فسأله عن آيات من القرآن ، فكانَ فيما سألَه أن قال له :

- فَا مَعْنَى قَوْلِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ: ﴿١٠﴾ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ

أَرْنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ نَرَانِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي

فَلَمَّا تَبَلَغْنَا رَبَّهُ لِلجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ

وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١﴾ كَيْفَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ كَلِيمَ اللَّهِ مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَعْلَمُ أَنَّ

الله تعالى ذكره لا يجوز عليه الرؤية حتى يسأله هذا السؤال ؟ فقال الرضا عليه السلام :

— أَنْ كَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ بْنَ عِمْرَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عِلْمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ عَنْ أَنْ يُرَىٰ بِالْأَبْصَارِ، وَلَكِنَّهُ

لَمَّا كَلَّمَهُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ ، وَقَرَّبَهُ نَجَبًا ، رَجَعَ إِلَى قَوْمِهِ فَأَخْبَرَهُمْ أَنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ كَلَّمَهُ ، وَقَرَّبَهُ

وناجاه ، فقالوا : لن نؤمن لك حتى نسمع كلامه كما سمعت ، وكان القوم سبعمائة ألف

رجل، فاختر منهم سبعين ألفاً، ثم اختار منهم سبعة آلاف، ثم اختار منهم سبعائة، ثم

اختار منهم سبعين رجلاً لميقاته ، فخرج بهم إلى طور سيناء ، فأقامهم في سفح الجبل ،

وصعد موسى عليه السلام إلى الطور، وسأل الله تبارك وتعالى أن يكلمه ويسمعهم كلامه، فكلمه

الله تعالى ذكره وسمعوا كلامه من فوق وأسفل ويمين وشمال ووراء وأمام ، لأن الله عز وجل

أحدثه في الشجرة ، ثم جعله منبعثاً منها حتى سمعوه من جميع الوجوه ، فقالوا : لن نؤمن

لَكَ بِأَنَّ هَذَا الَّذِي سَمِعْنَاهُ كَلَامَ اللَّهِ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً، فَلَمَّا قَالُوا هَذَا الْقَوْلَ الْعَظِيمَ

واستكبروا وعتوا، بعث الله عز وجل عليهم صاعقة فأخذتهم بظلمهم فاتوا، فقال

موسى عليه السلام: يا رب ما أقول لبني إسرائيل إذا رجعت إليهم وقالوا: إنك ذهبت بهم فقتلتهم

لَا تَكُ لَمْ تَكُنْ صَادِقًا فِيهَا ادْعَيْتَ ، مِنْ مَنَاجَاةِ اللَّهِ إِلَيْكَ ، فَأَحْيَاهُمُ اللَّهُ وَبَعَثَهُمْ مَعَهُ ، فَقَالُوا :

إِنَّكَ لَوْ سَأَلْتَ اللَّهَ أَنْ يَرِيكَ أَنْ تَنْظُرَ إِلَيْهِ لَأَجَابَكَ ، وَكَنتَ تَخْبِرُنَا كَيْفَ هُوَ فَنَعْرِفُهُ حَقًّا

معرفته، فقال موسى عليه السلام: يا قوم ان الله لا يُرَى بالابصار ولا كيفية له، وانما يُعرف بآياته،

ويعلم بأعلامه ، فقالوا : لن نؤمن لك حتى تسأله ، فقال موسى : يا رب إنك قد سمعت
مقالي بني اسرائيل وأنت أعلم بصلاحهم ، فأوحى الله جل جلاله إليه : يا موسى اسألني ما
سألك فلن أؤاخذك بجهلهم ، فعند ذلك قال موسى ﷺ : ﴿ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ كُنْ
ثَرَانِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ - وَهُوَ يَهُودِي - فَسَوْفَ ثَرَانِي فَلَمَّا
تَجَلَّى وَجْهُهُ لِلجَبَلِ - بِآيَةٍ مِنْ آيَاتِهِ - جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى ضَاغِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ
سُبْحَانَكَ ثَبُتُ إِلَيْكَ - يقول : رجعت الى معرفتي بك عن جهل قومي - وأنا أول
المؤمنين ﴾ - منهم بأنك لا ترى - .

فقال المأمون :

- لله درك يا أبا الحسن ^(١) .

٣- تأويل ظواهر الآيات الدالة على التشبيه والتجسيم :

١- قوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾^(١).

عن أبي حمزة قال قلت لأبي جعفر عليه السلام قول الله عز وجل: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ ؟ فقال عليه السلام :

« فهلك كل شيء وبقي الوجه ؟ إن الله عز وجل أعظم من أن يوصف بالوجه ، ولكن معنى : كل شيء هالك إلا دينه ، والوجه الذي يؤتى منه »^(٢).

وعن الحارث بن المغيرة النصري قال سألت أبا عبد الله عن قول الله عز وجل : ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ فقال :

« كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا مَنْ أَخَذَ طَرِيقَ الْحَقِّ »^(٣).

وعن صفوان الجبال عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ أنه عليه السلام قال : « مَنْ أَتَى اللَّهَ بِأَمْرِهِ مِنْ طَاعَةِ مُحَمَّدٍ وَالْإِثْمَةِ مِنْ بَعْدِهِ صَلَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ فَهُوَ الْوَجْهَ الَّذِي لَا يَهْلِكُ ، ثُمَّ قَرَأَ عَلَيْهِ : ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾^(٤) »^(٥).

وعن أبي عبد الله عليه السلام انه قال :

« نَحْنُ وَجْهَ اللَّهِ الَّذِي لَا يَهْلِكُ »^(٦).

وعن أبي جعفر عليه السلام انه قال :

« نَحْنُ الْمَثَانِي الَّتِي أَعْطَاهَا اللَّهُ نَبِيَّائِهِ ، وَنَحْنُ وَجْهَ اللَّهِ نَتَقَلَّبُ فِي الْأَرْضِ بَيْنَ

(١) القصص : ٨٨.

(٢) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ١٢ ، ح : ١ ، ص : ١٤٩.

(٣) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ١٢ ، ح : ٢ ، ص : ١٤٩.

(٤) النساء : ٨٠.

(٥) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ١٢ ، ح : ٣ ، ص : ١٤٩.

(٦) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ١٢ ، ح : ٤ ، ص : ١٥٠.

أظهركم ، عرفنا من عرفنا ، ومن جهلنا فأمامه اليقين» ^(١).

قال الشيخ الصدوق بعد إيراد هذا الحديث :

« معنى قوله : نحن المثاني أي نحن الذين قرنا النبي ﷺ إلى القرآن ، وأوصى بالتمسك بالقرآن وبنا ، فأخبر أمته بأن لا تفرق حتى نرد عليه حوضه ».

٢- قوله تعالى : ﴿ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي ﴾ ^(٢).

عن محمد بن مسلم قال : سألت أبا جعفر عليه السلام فقلت : قوله عز وجل : ﴿ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي ﴾ ، فقال عليه السلام :

« اليد في كلام العرب القوة والنعمة ، قال : ﴿ وَأَذْكُرُ هَبَدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ ﴾ ^(٣).

وقال : ﴿ وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ ﴾ ^(٤) ، أي : بقوة ، وقال : ﴿ وَأَيْدَهُمْ يَرْوِجُ

نِتْنُهُ ﴾ ^(٥) ، أي : قوة ، ويقال : لفلان عندي ايادي كثيرة ، أي فواضل وإحسان ، وله عندي يد بيضاء ، أي : نعمة » ^(٦).

وعن محمد بن عبيدة قال : سألت الرضا عليه السلام عن قول الله عز وجل لا يلبس : ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي أَشْكُرْتِ ﴾ ، فقال عليه السلام :

« يعني بقدرتي وقوتي » ^(٧).

٣- قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ ﴾ ^(٨).

ورد عن أبي الحسن عليه السلام في قوله عز وجل : ﴿ يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ ﴾ أنه

(١) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ١٢ ، ح : ٦ ، ص : ١٥٠ .

(٢) ص : ٧٥ .

(٣) ص : ١٧ .

(٤) الذاريات : ٤٧ .

(٥) المهادة : ٢٢ .

(٦) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ١٣ ، ح : ١ ، ص : ١٥٣ .

(٧) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ١٣ ، ح : ٢ ، ص : ١٥٣ - ١٥٤ .

(٨) التلم : ٤٢ .

مرض روائي لدور أهل البيت (ع) في مواجهة الابتداع ٤٩٧

قال عليه السلام: « حجاب من نور يُكشَف ، فيقع المؤمنون سجداً ، وتُدجج أصلاب المنافقين ، فلا يستطيعون السجود »^(١) .

وعن عبيد بن زرارة عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن قول الله عز وجل ﴿ يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ ﴾ ، قال : كَشَفَ أَزَارَهُ عَنْ سَاقِهِ وَيَدَهُ الْآخَرَىٰ عَلَىٰ رَأْسِهِ ، فقال : « سَبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَىٰ »^(٢) .

قال الشيخ (الصدوق) بعد ايراد هذا الحديث :

« معنَى قوله : (سَبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَىٰ) تَزَيُّدُهُ لِقَوْلِهِ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ أَنْ يَكُونَ لَهُ سَاقٌ » .

٤- قوله تعالى : ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ أَشْتَوَى ﴾^(٣) .

سأل أبو عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل : ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ أَشْتَوَى ﴾ فقال عليه السلام :

« استَوَى عَلَى كُلِّ شَيْءٍ ، فَلَيْسَ شَيْءٌ أَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْ شَيْءٍ »^(٤) .

وعن عبد الرحمن الحجاج قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تعالى : ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ أَشْتَوَى ﴾ ، فقال عليه السلام :

« استَوَى فِي كُلِّ شَيْءٍ ، فَلَيْسَ شَيْءٌ أَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْ شَيْءٍ ، لَمْ يَبْعُدْ مِنْهُ بَعِيدٌ ، وَلَمْ يَقْرُبْ مِنْهُ قَرِيبٌ ، استَوَى فِي كُلِّ شَيْءٍ »^(٥) .

٥- قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ... ﴾^(٦) .

عن العباس بن هلال قال : سألت الرضا عليه السلام عن قول الله عز وجل : ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ، فقال عليه السلام :

(١) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ١٤ ، ج : ١ ، ص : ١٥٤ .

(٢) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ١٤ ، ج : ٣ ، ص : ١٥٥ .

(٣) طه : ٥ .

(٤) محمد بن يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : الحركة والانتقال ، ح : ٦ ، ص : ١٢٧ .

(٥) محمد بن يعقوب الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ١ ، باب : الحركة والانتقال ، ح : ٨ ، ص : ١٢٨ .

(٦) النور : ٣٥ .

« هَادٍ لِأَهْلِ السَّمَاءِ ، وَهَادٍ لِأَهْلِ الْأَرْضِ »^(١) .

٦ - قوله تعالى : ﴿ وَجُودُهُ يُؤَمِّدُ نَاصِرَةً ﴾ إِلَى رَبِّهَا نَاطِقَةً^(٢) .

روي عن الامام الرضا عليه السلام أنه قال في هذه الآية :

« يعني مشرقة تنتظر ثواب ربها »^(٣) .

٧ - قوله تعالى : ﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴾^(٤) .

سئل الامام الرضا عليه السلام عن الآية الكريمة فقال :

« إِنَّ اللَّهَ لَا يُوصَفُ بِالْجَبِيَّةِ ، وَالذَّهَابِ وَالِانْتِقَالِ ، أَمَّا يَعْنِي بِذَلِكَ : وَجَاءَ أَمْرُ

رَبِّكَ »^(٥) .

٨ - قوله تعالى : ﴿ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ﴾^(٦) .

عن إبراهيم بن أبي محمود قال : سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن قول الله عز وجل :

﴿ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ فقال عليه السلام :

« إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا يُوصَفُ بِالْتَرْكِ كَمَا يُوصَفُ خَلْقُهُ ، وَلَكِنَّهُ مَعَى عِلْمِ أَنْتَهُمْ

لَا يَرْجِعُونَ عَنِ الْكُفْرِ وَالضَّلَالِ مِنْهُمْ الْمَعَاوَنَةُ وَاللُّطْفُ ، وَخَلَّى بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ

اخْتِيَارِهِمْ »^(٧) .

٩ - قوله تعالى : ﴿ تَسْأَلُ اللَّهَ فَتَسْتَيْئِمُّ ﴾^(٨) .

عن عبد العزيز بن مسلم أنه سئل الامام الرضا عليه السلام عن قوله تعالى : ﴿ تَسْأَلُ اللَّهَ

(١) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ١٥ ، ج : ١ ، ص : ١٥٥ .

(٢) القيامة : ٢٢ - ٢٣ .

(٣) أحمد بن علي الطبرسي ، الاحتجاج ، ج : ٢ ، رقم : ٢٨٧ ، ص : ٣٨٢ .

(٤) الضحى : ٢٢ .

(٥) أحمد بن علي الطبرسي ، الاحتجاج ، ج : ٢ ، رقم : ٢٩٧ ، ص : ٣٨٩ .

(٦) البقرة : ١٧ .

(٧) أحمد بن علي الطبرسي ، الاحتجاج ، ج : ٢ ، رقم : ٣٠٣ ، ص : ٣٩٦ .

(٨) التوبة : ٦٧ .

فَنَسِيَهُمْ ﴿١﴾ ، فقال ﷺ :

« إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا يَنْسِي وَلَا يَسْهُو ، وَأَمَّا يَنْسِي وَيَسْهُو الْخَلْقُ الْهَدَثُ ، أَلَا تَسْمَعُهُ عَزَّوَجَلَّ يَقُولُ : ﴿ وَمَا كَانَ رِئْكَ لَيْسِيًّا ﴾ ^(١) ، وَأَمَّا يَجَازِي مَنْ نَسِيهِ ، وَنَسِيَ لِقَاءَ يَوْمِهِ بِأَنْ يَنْسِيَهُمْ أَنْفُسَهُمْ ، كَمَا قَالَ عَزَّوَجَلَّ : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ ^(٢) ، وَقَوْلُهُ عَزَّوَجَلَّ : ﴿ قَالِ يَوْمَ تَنْسَاهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا ﴾ ^(٣) ، أَيْ : نَتْرَكُهُمْ كَمَا تَرَكُوا الْإِسْتِعْدَادَ لِلِقَاءِ يَوْمِهِمْ هَذَا ^(٤) .

١٠ - قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ ﴾ ^(٥) .

عن سليمان بن مهران قال : سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ﷺ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ : ﴿ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ ، فَقَالَ ﷺ :

« يَعْنِي مَلِكُهُ ، لَا يَمْلِكُهَا مَعَهُ أَحَدٌ ، وَالْقَبْضُ مِنَ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فِي مَوْضِعٍ آخَرَ : الْمَنْعُ ، وَالْبَسْطُ مِنْهُ : الْإِعْطَاءُ وَالتَّوْسِيعُ ، كَمَا قَالَ عَزَّوَجَلَّ : ﴿ وَاللَّهُ يَبْضِضُ وَيَبْسِطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ ^(٦) ، يَعْنِي : يُعْطِي وَيُوسِّعُ ، وَيَمْنَعُ وَيَضِيقُ ، وَالْقَبْضُ مِنْهُ عَزَّوَجَلَّ فِي وَجْهِ آخَرَ : الْإِخْذُ ، وَالْأَخْذُ فِي وَجْهِ : الْقَبُولُ مِنْهُ كَمَا قَالَ : ﴿ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ ﴾ ^(٧) ، أَيْ : يَقْبَلُهَا مِنْ أَهْلِهَا وَيَشِيبُ عَلَيْهَا ، قَالَ : قُلْتُ : فَقَوْلُهُ عَزَّوَجَلَّ : ﴿ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ ﴾ ؟ فَقَالَ ﷺ الْيَمِينُ الْيَدُ ، وَالْيَدُ : الْقُدْرَةُ وَالْقُوَّةُ ، يَقُولُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ : وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ

(١) مريم : ٦٤ .

(٢) الممتحنة : ١٩ .

(٣) الاحزاب : ٥١ .

(٤) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٦٦ ، ح : ١ ، ص : ١٥٩ - ١٦٠ .

(٥) الزمر : ٦٧ .

(٦) البقرة : ٢٤٥ .

(٧) التوبة : ١٠٤ .

بقدرته ويقوته ، سبحانه وتعالى عما يشركون»^(١) .

١١ - قوله تعالى : ﴿ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَأْتِيهِ الْمَحْجُوبُونَ ﴾^(٢) .

سئل الامام الرضا عليه السلام عن الآية الكرمة فقال عليه السلام :

« إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا يوصف بمكان يصل فيه فيحجب عنه فيه عباده ، ولكنه يعني : أنهم عن ثواب ربهم المحجوبون »^(٣) .

١٢ - قوله تعالى : ﴿ بَلْ يَدَأُ ثُبُوسُ قَاتَانِ ﴾^(٤) .

عن عبدالله بن قيس ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : سمعته يقول ﴿ بَلْ يَدَأُ ثُبُوسُ قَاتَانِ ﴾ فقلت له :

- يدان هكذا ، وأشرتُ بيدي إلى يدو ، فقال عليه السلام :

« لا ، ولو كان هكذا لكان مخلوقاً »^(٥) .

١٣ - قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَخْلُلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى ﴾^(٦) .

روي أنه دخل عمرو بن عبيد في مجلس أبي جعفر عليه السلام ، فقال له :

- جعلتُ فداك ، قول الله تبارك وتعالى : ﴿ وَمَنْ يَخْلُلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى ﴾

ما ذلك الغضب ؟ فقال أبو جعفر عليه السلام :

« هو العقاب يا عمرو ، أنه من زعم أن الله عز وجل زال من شيء إلى شيء فقد

وصفه صفة مخلوق ، أن الله عز وجل لا يستغفر شيء ولا يغيره »^(٧) .

وروي بهذا الصدد أيضاً أن رجلاً سأل الامام الصادق عليه السلام عن الله تبارك وتعالى

(١) أبو جعفر الصديق ، التوحيد ، باب : ١٧ ، ج : ٢ ، ص : ١٦١ - ١٦٢ .

(٢) المطففين : ٦٥ .

(٣) أبو جعفر الصديق ، التوحيد ، باب : ١٨ ، ج : ١ ، ص : ١٦٢ .

(٤) المائدة : ٦٤ .

(٥) أبو جعفر الصديق ، التوحيد ، باب : ٢٥ ، ج : ٢ ، ص : ١٦٨ .

(٦) طه : ٨١ .

(٧) أبو جعفر الصديق ، التوحيد ، باب : ٢٦ ، ج : ١ ، ص : ١٦٨ .

له رضاً وسخطاً ؟ فقال ﷺ :

« نعم ، وليس ذلك على ما يوجد من المخلوقين ، وذلك انّ الرضا والغضب دخال يدخل عليه ، فينقله من حال الى حال ، معتلّ ، مركّب ، للاشياء فيه مدخل ، وخالقنا لا مدخل للاشياء فيه ، واحد ، أحديّ الذات ، وأحديّ المعنى ، فرضاه ثوابه ، وسخطه عقابه ، من غير شيء يتداخله فيهجه وينقله من حال الى حال ، فانّ ذلك صفة المخلوقين العاجزين المحتاجين . وهو تبارك وتعالى القويّ العزيز الذي لا حاجة به الى شيء ، وخلقه جميعاً ، محتاجون إليه ، أمّا خلق الاشياء من غير حاجة ولا سبب إختراعاً وابتداعاً »^(١).

١٤ - قوله تعالى : ﴿ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحي ﴾^(٢).

روى زرارة عن أبي عبد الله ﷺ أنّه قال في الآية الكريمة :

« انّ الله تبارك وتعالى أحد ، صمد ، ليس له جوف ، وأمّا الروح خلق من خلقه نصرّاً وتأييد وقوّة ، يجعله الله في قلوب الرسل والمؤمنين »^(٣).

وعن محمد بن مسلم قال : سألت أبا جعفر ﷺ عن قول الله عزّ وجلّ : ﴿ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحي ﴾ فكيف هذا النفخ ؟ فقال ﷺ :

« انّ الروح متحرك كالريح ، وأمّا سمي روحاً لأنّه اشتق اسمه من الريح ، وأمّا أخرجه على لفظ الروح ، لأنّ الروح بجانس للريح ، وأمّا أضافه إلى نفسه لأنّه اصطفاه على سائر الارواح ، كما اصطفي بيتاً من البيوت ، فقال : يبي ، وقال لرسول من الرسل : خليلي ، وأشبهاء ذلك ، وكل ذلك مخلوق مصنوع محدث مربوب مدبّر »^(٤).

وورد عن أبي جعفر في قوله تعالى : ﴿ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحي ﴾ انه قال ﷺ :

(١) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٢٦ ، ح : ٣ ، ص : ١٦٩ - ١٧٠ .

(٢) الحجر : ٢٩ ، ومن : ٧٢ .

(٣) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٢٧ ، ح : ٢ ، ص : ١٧١ .

(٤) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٢٧ ، ح : ٣ ، ص : ١٧١ .

« من قدرني »^(١).

١٥ - قوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا أَتَقْنَا أَنْتَقْنَا مِنْهُمْ ﴾^(٢).

ورد عن أبي عبد الله عليه السلام في الآية الكريمة أنه قال :

« أن الله تبارك وتعالى لا يأسف كأسفنا ، ولكنه خلق أولياء لنفسه يأسفون ويرضون ، وهم مخلوقون مدبرون ، فجعل رضاهم لنفسه رضى ، وسخطهم لنفسه سخطاً ، وذلك لأنه جعلهم الدعاة إليه ، والادلة عليه ، فلذلك صاروا كذلك ، وليس أن ذلك يصل إلى الله كما يصل إلى خلقه ، ولكن هذا المعنى ما قال من ذلك ، وقد قال أيضاً : (من أهان لي ولها فقد بارزني بالمحاربة ودعاني إليها ، وقال أيضاً : ﴿ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ﴾^(٣) ، وقال أيضاً : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ ﴾^(٤) ، وكل هذا وشبهه على ما ذكرت لك ، وهكذا الرضا والغضب وغيرها من الأشياء مما يشاكل ذلك ، ولو كان يصل إلى المكون الاسف والضجر وهو الذي أحدثها وأنشأها ، لجاز لقاتل أن يقول : إن المكون يبهذ يوماً ما ، لأنه إذا داخله الضجر والغضب دخله التغيير ، وإذا دخله التغيير لم يؤمن عليه الإبادة ، ولو كان ذلك كذلك لم يعرف المكون من المكون ، ولا القادر من المقدور ، ولا الخالق من المخلوق ، تعالى الله عن هذا القول علواً كبيراً ، هو الخالق للأشياء لا حاجة ، فإذا كان لا حاجة استحالة الحد والكيف فيه ، فافهم ذلك إن شاء الله »^(٥).

١٦ - قوله تعالى: ﴿ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ ﴾^(٦).

(١) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب ٢٧ ، ح : ٥ ، ص : ١٧٢ .

(٢) الزخرف : ٥٥ .

(٣) النساء : ٨٠ .

(٤) الفتح : ٦٠ .

(٥) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب ٢٦ ، ح : ٢ ، ص : ١٦٨ - ١٦٩ .

(٦) الزخرف : ٨٤ .

روي عن هشام بن الحكم أنه قال : قال أبو شاعر الديصاني :

- إنَّ في القرآن آيةً هي قوة لنا ، قلت :

- وما هي ؟ فقال :

﴿ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ ﴾ .

فلم أدِر بما أُجيبه ، فحججته ، فخبّرت أبا عبد الله عليه السلام فقال :

- « هذا كلام زنديق خبيث ، إذا رجعت إليه فقل له : ما اسمك بالكوفة ، فإنه يقول

فلان ، فقل : ما اسمك بالبصرة ، فإنه يقول : فلان ، فقل : كذلك الله ربنا في السماء إله ، وفي

الأرض إله ، وفي البحار إله ، وفي كل مكان إله .

قال : فقدمت ، فأتيته أبا شاعر ، فأخبرته فقال :

- هذه نُقلت من الحجاز «^(١) .

١٧ - قوله تعالى : ﴿ سَخَّرَ اللَّهُ مِنْهُمْ ﴾^(٢) وقوله : ﴿ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ ﴾^(٣) .

وقوله : ﴿ وَتَكْرُؤُا وَاَتَكَرُّوا وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴾^(٤) وقوله : ﴿ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ

خَادِعُهُمْ ﴾^(٥) .

جاء عن علي بن الحسن بن علي بن فضال عن أبيه قال : سألت الرضا علي بن

موسى عليه السلام عن قول الله عز وجل : ﴿ سَخَّرَ اللَّهُ مِنْهُمْ ﴾ وعن قول الله عز وجل : ﴿ اللَّهُ

يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ ﴾ وعن قوله : ﴿ وَتَكْرُؤُا وَاَتَكَرُّوا وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴾ وعن قوله : ﴿ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ

خَادِعُهُمْ ﴾ ، فقال عليه السلام :

« إنَّ الله تبارك وتعالى لا يسخر ولا يستهزئ ، ولا يكره ولا يضادع ، ولكنّه

(١) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب ٩ ، ح : ١٦ ، ص : ١٣٣ .

(٢) التوبة : ٧٩ .

(٣) البقرة : ١٥ .

(٤) آل عمران : ٥٤ .

(٥) النساء : ١٤٢ .

عَزَّوَجَلَّ يجازيهم جزاء السخريّة وجزاء الاستهزاء ، وجزاء المكر والخديعة ، تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً»^(١).

٤ - تأويل ظواهر الاحاديث الدالّة على التشبيه والتجسيم :

١ - عن الحسين بن خالد قال : « قلتُ للرضا عليه السلام :

- إنَّ الناس يروون أنَّ رسول الله ﷺ قال : إنَّ الله خلقَ آدمَ على صورته فقال عليه السلام :

« قاتلهم الله ، لقد حذفوا أوّل الحديث ، إنَّ رسول الله ﷺ مرَّ برجلين يتسابقان ، فسمع أحدهما يقول لصاحبه : قبحَ الله وجهك ووجه من يشبهك ، فقال عليه السلام : يا عبدَ الله لا تقل هذا لأخيك ، فإنَّ الله عزَّوَجَلَّ خلقَ آدمَ على صورته »^(٢).

٢ - وعن ابراهيم بن أبي محمود قال : قلتُ للرضا عليه السلام :

- يا ابنَ رسول الله ! ما تقول في الحديث الذي يرويه الناس عن رسول الله ﷺ : « إنَّ الله تبارك وتعالى ينزل كلَّ ليلةٍ إلى السماء الدنيا » ، فقال عليه السلام : « لعن الله المحرفين الكلم عن مواضعه ، والله ما قال رسول الله ﷺ كذلك ، أمّا قال عليه السلام : « إنَّ الله تبارك وتعالى ينزل ملكاً إلى السماء كل ليلة في الثلث الأخير وليلة الجمعة في أوّل الليل ، فيأمره فينادي : هل من سائل فاعطيه ؟ هل من تائب فأتوب عليه ؟ هل من مستغفر فأغفر له ؟ يا طالب الخير أقبل ، يا طالب الشرِّ أقصر ! فلا يزال ينادي بهذا حتى يطلع الفجر ، فإذا طلع الفجر عادَ إلى محلّه من ملكوت السماء ، حدّثني بذلك أبي عن جدي ، عن آبائه ، عن

(١) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٢١ ، ح : ١ ، ص : ١٦٣ .

(٢) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ١٢ ، ح : ١١ ، ص : ١٥٣ .

رسول الله ﷺ»^(١).

٣- ومن الحوار الذي جرى بين أبي قرّة المحدث صاحب شبرمة وبين الامام الرضا عليه السلام ، أنه قال له :

«أفتكذب بالرواية : (إنَّ الله إذا غضب أنما يعرف غضبه الملائكة الذين يحملون العرش ، يحدون ثقله على كواهلهم ، فيخرون سجداً ، فإذا ذهب الغضب ، خف فرجعوا إلى مواقعهم) ؟ فقال أبو الحسن عليه السلام :

- « أخبرني عن الله تبارك وتعالى منذ لعن إبليس إلى يومك هذا وإلى يوم القيامة غضبان هو على إبليس وأوليائه ، أو راض عنهم ؟ فقال :

- نعم هو غضبان . قال عليه السلام :

- فحق رضى فخف ، وهو في صفتك لم يزل غضباناً عليه وعلى أتباعه ؟

ثم قال عليه السلام :

- ويملك كيف تجترئ أن تصف ربك بالتغير من حال إلى حال ، وأنه يجبري عليه ما يجبري على المخلوقين ؟! سبحانه لم يزل مع الزائلين ، ولم يتغير مع المتغيرين »^(٢).

٤- روي عن عبدالسلام بن صالح الهروي أنه قال : قلت لعلي بن موسى الرضا عليه السلام :

- « يا ابن رسول الله ، ما تقول في الحديث الذي يرويه أهل الحديث أن المؤمنين يزورون ربهم من منازلهم في الجنة ؟ فقال عليه السلام :

- يا أبا الصلت إنَّ الله تبارك وتعالى فضل نبيه محمداً ﷺ على جميع خلقه من

(١) أحمد بن علي الطبرسي ، الاحتجاج ، ج : ٢ ، رقم : ٢٩٢ ، ص : ٣٨٦ .

(٢) أحمد بن علي الطبرسي ، الاحتجاج ، ج : ٢ ، رقم : ٢٨٥ ، ص : ٣٧٩ .

النبيين والملائكة ، وجعل طاعته طاعته ، ومتابعته متابعته ، وزيارته في الدنيا والاخرة زيارته ، فقال عزوجل : ﴿ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ﴾ ^(١) ، وقال : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ﴾ ^(٢) .

وقال النبي ﷺ : (مَنْ زَارَنِي فِي حَيَاتِي أَوْ بَعْدَ مَوْتِي فَقَدْ زَارَ اللَّهَ) ، درجة النبي ﷺ في الجنة أرفع الدرجات ، فمن زاره إلى درجته في الجنة من منزله ، فقد زار الله تبارك وتعالى .

قال أبو الصلت : فقلتُ له :

- يا ابن رسول الله ، فما معنى الخبر الذي رَوَاهُ أَنَّ ثَوَابَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ النَّظَرُ إِلَى وَجْهِ اللَّهِ ؟ فقال ﷺ :

- يا أبا الصلت ، مَنْ وَصَفَ اللَّهَ بِوَجْهِهِ كَالْوَجْهِ فَقَدْ كَفَرَ ، وَلَكِنْ وَجْهُ اللَّهِ أَنْبِيَآؤُهُ وَرَسُولُهُ وَحُجَجُهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ ، هُمُ الَّذِينَ يَهْمُ يَتَوَجَّهَ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى دِينِهِ وَمَعْرِفَتِهِ ، وقال الله عزوجل : ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَإِنْ هُوَ يَتَّقِنِي وَجْهَ رَبِّكَ ﴾ ^(٣) ، وقال عزوجل : ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ ^(٤) ، فالنظر إلى أنبياء الله ورسوله وحججه ﷺ في درجاتهم ثواب عظيم للمؤمنين يوم القيامة ، وقد قال النبي ﷺ : (مَنْ أَبْغَضَ أَهْلَ بَيْتِي وَعَتَرَنِي لَمْ يَرْنِي وَلَمْ أَرَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) ، وقال ﷺ : (أَنْ فَيْكُمْ مَنْ لَا يَرَانِي بَعْدَ أَنْ يَفَارِقَنِي) يا أبا الصلت ، إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا يَوْصَفُ بِكَانٍ ، وَلَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَالْأَوْهَامُ ^(٥) .

(١) النساء : ٨٠ .

(٢) الفتح : ١٠ .

(٣) الرحمن : ٢٦ - ٢٧ .

(٤) القصص : ٨٨ .

(٥) أبو جعفر الصدوق ، التوحيد ، باب : ٨ ، ح : ٢٦ ، ص : ١١٧ - ١١٨ .

٥ - وروي عن صفوان بن يحيى أنه قال :

«سألتني أبو قرّة الهذلي أن أدخله على أبي الحسن الرضا عليه السلام ، فاستأذنته في ذلك فأذن لي ، فدخل عليه فسأله عن الحلال والحرام والأحكام حتى بلغ سؤاله التوحيد ، فقال: أبو قرّة :

- إنا روينا أن الله عز وجل قسم الرؤية والكلام بين اثنين ، فقسم لموسى عليه السلام ، ولحمد عليه السلام الرؤية ، فقال أبو الحسن عليه السلام :

- فمن المبلغ عن الله عز وجل إلى التقلين الجن والانس : ﴿ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ ﴾ ^(١) ، ﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ﴾ ^(٢) ، ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ ^(٣) ، أليس محمداً عليه السلام قال :

- بلى ، قال عليه السلام :

- فكيف يحيط به رجل إلى الخلق جميعاً فيخبرهم أنه جاء من عند الله وأنه يدعوهم إلى الله بأمر الله ، ويقول : ﴿ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ ﴾ ، ﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ﴾ ، ﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ﴾ ، ثم يقول : أنا رأيته بعيني ، لو عرفوك لوصفوك بما وصفت به نفسك ، سبحانه كيف طاعتهم أنفسهم أن يشبهوك بغيرك ، إلهي لا أصفك إلا بما وصفت به نفسك ، ولا اشتبهك بمخلقتك ، أنت أهل لكل خير فلا تجعلني من القوم الظالمين .

ثم التفت إلينا فقال عليه السلام :

- ما توهمتم من شيء فتوهوا الله غيره ، ثم قال عليه السلام :

- نحن آل محمد النقط الأوسط الذي لا يدركنا الغالي ، ولا يسبقنا التالي ، يا محمد !

(١) الاتمام : ١٠٣ .

(٢) طه : ١١٠ .

(٣) الشورى : ١١ .

إن رسول الله ﷺ حينَ نظرَ إلى عظمة ربِّه كان في هيئة الشاب الموفق وسنَّ أبناء ثلاثين سنة، يا محمد اعظم ربِّي وجلَّ أن يكونَ في صفة المخلوقين ..»^(١).

٦- وعن إبراهيم بن محمد الخزاز، ومحمد بن الحسين قالا :

« دخلنا على أبي الحسن الرضا عليه السلام، فحكينا له ما روي أن محمداً ﷺ رأى ربَّه في هيئة الشاب الموفق في سنِّ أبناء ثلاثين سنة رجلاه في خضرة، وقلت: إن هشام بن سالم وصاحب الطاق والميثمي يقولون: أنه أجوف إلى السرة والباقي صمد. فخر عليه السلام ساجداً، ثم قال :

- سبحانه ما عرفوك ولا وحدوك فمن أجل ذلك وصفوك، سبحانه وأعطت به علماً، وهو على صورة البشر، أما تستحيون؟ ما قدرت الزنادقة أن ترميه بهذا أن يكون يأتي عن الله بشيء، ثم يأتي بخلافه من وجه آخر !! قال أبو مرة :

- فانه يقول: ﴿ وَلَقَدْ رَأَوْهُ نَزَّلَ أُخْرَى ﴾^(٢)؟ فقال أبو الحسن عليه السلام :

- إن بعد هذه الآية ما يدل على ما رأي، حيث قال: ﴿ مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ﴾^(٣) يقول: ما كذب فؤاد محمد ﷺ ما رأت عيناه، ثم أخبر بما رأي فقال: ﴿ لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى ﴾^(٤)، فأيات الله عز وجل غير الله، وقد قال: ﴿ وَلَا يَحِيطُونَ بِهِ عِلْماً ﴾، فإذا رآته الأبصار فقد أحاطت به العلم، ووقعت المعرفة.

(١) أبو جعفر الصدوق، التوحيد، باب: ١٨، ج: ١٣، ص: ١١٣.

(٢) النجم: ١٣.

(٣) النجم: ١١.

(٤) النجم: ١٨.

فقال أبو حمزة :

- فتكذب بالروايات ١٩ فقال أبو الحسن عليه السلام :

إذا كانت الروايات مخالفة للقرآن كذبت بها ، وما أجمع المسلمون عليه أنه لا يحاط به علم ، ولا تدركه الأبصار ، وليس كمثله شيء ^(١) .

(١) أبو جعفر الصادق ، التوحيد ، باب ١٨ ، ج ١ : ص ١١١ - ١١٢ .

التصوف والرهبة

١ - من كلام لأمر المؤمنين عليه السلام وقد دخل على العلاء بن زياد الحارثي - وهو من أصحابه - يعود ، فلما رأى سعة داره قال :

« ما كنت تصنع بسعة هذه الدار في الدنيا ، وأنت اليها في الآخرة كنت أحوج ؟
ويلي إن شئت بلغت بها الآخرة ، تقرى فيها الضيف ، وتصل فيها الرحم ، وتطلع منها
الحقوق مطالقتها ، فإذا أنت قد بلغت بها الآخرة .

فقال له العلاء : يا أمير المؤمنين ، أشكو اليك أخي عاصم بن زياد ، قال : وما له ؟
قال : ليس العباءة وتحل عن الدنيا ، قال : علي به .

فلما جاء قال عليه السلام :

- يا عدي نفسي لقد استهأمت بك الخبيث أما رحمت أهلك وولدك ! أترى الله أحل
لك الطيبات ، وهو يكره أن تأخذها ! أنت أهون على الله من ذلك !

قال : يا أمير المؤمنين ، هذا أنت في خشونة ملبسك وجشوبة مأكلك !
قال : ويحك ، إني لست كآنت ، إن الله تعالى فرض على أمة العدل أن يقدروا
أنفسهم بضعة الناس ، كيلا يتبين^(١) بالفقر فقره «^(٢) .

٢ - « دخل سفيان الثوري على أبي عبدالله عليه السلام ، فرأى عليه ثياب بياض كأنها
غرقى^(٣) البيض ، فقال له :

- إن هذا اللباس ليس من لباسك ، فقال له عليه السلام :

- اسمع مني ربح ما أقول لك ، فإنه خير لك عاجلاً وآجلاً ، إن أنت مت على السنة .

(١) يتبين : يهيج به الهم فيهلكه .

(٢) مخرج البلاغة ، الكلام / ٢٠٩ .

(٣) الفرق ، كزبرج - القشرة الملتزمة ببياض البيض .

والحق ، ولم تمت عليّ بدعة .

أخبرك أنّ رسول الله كان في زمانٍ مفقرٍ جَدِب^(١) ، فإذا أقبلت الدنيا فأحقّ أهلها بها أبرارها لا فجارها ، ومؤمنوها لا منافقوها ، ومسلموها لا كفّارها ، فما أنكرت يا ثوري ؟ فوالله إني لمع ما ترى ما أتى عليّ مذ عقلتُ صباح ولا مساءً والله في مالي حقّ أمرني أن أضعه موضعاً ألا وضعتّه .

قال : فأتاه ﷺ قومٌ ممن يظهرون الزُّهد ، ويدعون الناس أن يكونوا معهم عليّ مثل الذي هم عليه من التقشف ، فقالوا له :

- إنّ صاحبنا حَصِر^(٢) عن كلامك ، ولم تحضره حجة ، فقال لهم ﷺ :

- فهاتوا حججكم ، فقالوا :

- إنّ حججنا من كتاب الله ، فقال لهم ﷺ :

- فأدلوا بها ، فأتها أحق ما أتبع وعمل به ، فقالوا :

- يقول الله تبارك وتعالى مخبراً عن قومٍ من أصحاب النبي ﷺ : ﴿ وَيُؤْثِرُونَ

عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَن يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾^(٣)

فدخّ فعلهم ، وقال في موضعٍ آخر : ﴿ وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِ مَشْكِيناً وَيَتَنِيماً وَأَسِيراً ﴾^(٤) ، فنحن نكتفي بهذا .

فقال رجل من الجلّساء :

- إنّنا رأيناكم تزهدون في الاطعمة الطيبة ، ومع ذلك تأمرون الناس بالخروج من

أموالهم حتىّ تتمتعوا أنتم منها ؟ فقال أبو عبد الله ﷺ :

- دعوا عنكم ما لا تنتفعون به ، أخبروني أيّها النفر ألكم علم يناسخ القرآن من

(١) القفر : خلو الأرض من الماء ، والجذب : انطباع المطر وييس الأرض .

(٢) الحصر : القي في الخلق . والمعز عن الكلام .

(٣) الحشر : ٩ .

(٤) الدهر : ٨ .

منسوخه ، ومحكمه من متشابهه ، الذي في مثله ضلُّ مَنْ ضلَّ ، وهلك مَنْ هلك من هذه الامة ؟ فقالوا له :

— أو بعضه ، فأما كله فلا ، فقال لهم ﷺ :

— فن هنا أتيتُم^(١) ، وكذلك أحاديث رسول الله ﷺ^(٢) ، فأما ما ذكرتم من إخبار الله عز وجل إيانا في كتابه عن القوم الذين أخبر عنهم بحسن فعالهم فقد كان مباحاً جائزاً ، ولم يكونوا نهو عنه ، وثوابهم منه على الله عز وجل ، وذلك أن الله جلُّ وتقدُّس أمره بخلاف ما عملوا به فصار أمره ناسخاً لفعلهم ، وكان نهى الله تبارك وتعالى رحمة للمؤمنين ونظراً لكي لا يضربوا بأنفسهم وعيالاتهم ، منهم الضعفة ، والصغار ، والولدان والشيخ الفاني ، والعجوزة الكبيرة ، الذين لا يصبرون على الجمع ، فان تصدقت برغيفي ولا رغيف لي غيره ، ضاعوا وهلكوا جوعاً .

فمن ثم قال رسول الله ﷺ : خمس قمرات أو خمس قرص أو دنانير ، أو دراهم يملكها الانسان ، وهو يريد أن يضيها ، فأفضلها ما أنفقه الانسان على والديه ، ثم الثانية على نفسه وعياله ، ثم الثالثة على قرابته الفقراء ، ثم الرابعة على جيرانه الفقراء ، ثم الخامسة في سبيل الله وهو أختها أجراً .

وقال رسول الله ﷺ للانصاري حيث أعتق عند موته خمسة أو ستة من الرقيق ، ولم يكن يملك غيرهم ، وله أولاد صغار : لو أعلمتموني أمره ما تركتكم تدفونونه مع المسلمين ، يترك صبيّة صغاراً يتكفون الناس .

ثم قال ﷺ : حدثني أبي أن رسول الله ﷺ قال : إبدأ بمن تعمل الأدنى فالأدنى . ثم هذا ما نطق به الكتاب ردّاً لقولكم ونهياً عنه ، مفروضاً من الله العزيز الحكيم ، قال : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامٌ ﴾^(٣) أفلا ترون أن الله

(١) أتيتُم : أي دخل عليكم البلاد .

(٢) أي فيها أيها ناسخ ومنسوخ ومحكم ومتشابه .

(٣) الفرقان ، ٦٧ .

تبارك وتعالى قال غير ما أراكم تدعون الناس إليه من الاثرة على أنفسهم ، وسمى من فقل ما تدعون الناس إليه مسرفاً ؟

وفي غير آية من كتاب الله يقول : ﴿ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴾ ^(١) فنهاهم عن الاسراف ، ونهاهم عن التقدير ، لكن أمرين أمرين : لا يعطي جميع ما عنده ، ثم يدعو الله أن يرزقه فلا يستجيب له ، للحديث الذي جاء عن النبي ﷺ : (إِنْ أَصْنَفْنَا مِنْ أُمِّي لَا يَسْتَجَابُ لَهُمْ دَعَاؤُهُمْ : رجل يدعو على والديه ، ورجل يدعو على غريم ذهب له بمال فلم يكتب عليه ولم يشهد عليه ، ورجل يدعو على امرأته وقد جعل الله عز وجل تحفياً سبيلها بيده ، ورجل يقعد في بيته يقول : رب أرزقي ولا يخرج ولا يطلب الرزق ، فيقول الله جل وعز له : عبي ! ألم أجعل لك السبيل إلى الطلب والضرب في الأرض بجوارح صحيحة ؟ فتكون قد أعذرت فيما بيني وبينك في الطلب لاتباع أمري ، ولكيلا تكون كلاً على أهلك ، فان شئت رزقتك ، وإن شئت قُتِرْتُ عليك ، وأنت غير معذور عندي ، ورجل رزقه الله ما لا كثيراً فأنفق ، ثم أقبل يدعو يا رب أرزقي ، فيقول الله عز وجل ألم أرزقك رزقاً واسعاً ؟ فهلاً اقتصدت فيه كما أمرتك ، ولم تُسرف وقد نهيتك ، (عن الاسراف) ورجل يدعو في قطعة رحم .

ثم علم الله عز وجل نبيه كيف ينفق ، وذلك أنه كان عنده أوقية من الذهب ، فكره أن يبيت عنده ، فصَدَّق فأصبح وليس عنده شيء ، وجاءه من يسأله فلم يكن عنده ما يعطيه ، فلامته السائل ، واغتم هو حيث لم يكن عنده ما يعطيه وكان رحيماً رقيقاً ، فأدب الله نبيه ﷺ بأمره فقال : ﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُوماً مَحْسُوراً ﴾ ^(٢) ، يقول : إِنْ الناس قد يسألونك ولا يعذرونك ، فإذا أعطيت جميع ما عندك كنت قد حسرت من المال .

(١) الاتمام : ١٤٦ ، الاحراف : ٣٦ .

(٢) الاسراء : ٢٩ .

فهذه أحاديث رسول الله ﷺ يصدقها الكتاب ، والكتاب يصدقها أهله من المؤمنين ، وقال أبو بكر عند موته : أوصي بالخمس ، والخمس كثير ، فإن الله قد رضي بالخمس فأوصي بالخمس ، وقد جعل الله عز وجل له الثلث عند موته ، ولو علم أن الثلث خير له أوصى به .

ثم من قد علمتم بعده في فضله وزهده سلمان وأبو ذر رضي الله عنهما ، فأما سلمان فكان إذا أخذ عطاءً رفع منه قوته لسنته ، حتى يحضر عطاؤه من قابل ، فقيل له : يا أبا عبدالله ، أنت في زهدك تصنع هذا ؟ وأنت لا تدري لعلك تموت اليوم أو غداً ، فكان جوابه أن قال : ما لكم لا ترجون لي البقاء كما خفتم عليّ الفناء ، أما علمتم يا جهلة أن النفس قد تلتاث على صاحبها إذا لم يكن لها من العيش ما يعتمد عليه ، فإذا هي أحرزت معيشتها اطمأنت .

وأما أبو ذر فكانت له نويقات وشبهات ، يحلبها ، ويذبح منها إذا اشتهى أهله اللحم ، أو نزل به ضيف ، أو رأى بأهل الماء الذين هم معه خصاصة ، فحرم لهم الجزور أو من الشياه على قدر ما يذهب عنهم قرم اللحم ^(١) فيقسمه بينهم ويأخذ هو كنصيب واحد منهم لا يتفضل عليهم ، ومن أزهدهم هؤلاء ؟ وقد قال فيهم رسول الله ﷺ ما قال ، ولم يبلغ من أمرهما أن صاروا لا يملكان شيئاً البتة ، كما تأمرون الناس بالقاء أمتعتهم وشيئهم ، ويؤثرون به على أنفسهم وعيالاتهم .

واغلموا أيها النفر أنني سمعت أبي يروي عن آبائه عليهم السلام أن رسول الله ﷺ قال يوماً : (ما عجبت من شيء كمعجبني من المؤمن ، أنه إن قرّض جسده في دار الدنيا بالمقاريض ، كان خيراً له ، وإن ملك ما بين مشارق الأرض ومغاربها كان خيراً له ، وكل ما يصنع الله عز وجل به فهو خير له) ، فليت شعري هل يحق فيكم اليوم ما قد شرحت لكم منذ اليوم أم أزيدكم ؟

(١) قرم اللحم : شهوة اللحم .

أما علمتم أن الله عز وجل قد فرض على المؤمنين في أول الأمر أن يقاتل الرجل منهم عشرة من المشركين ، ليس له أن يوَلِّي وجهه عنهم ، ومن ولَّاهم يومئذ دبره فقد تبوء مقعده من النار ، ثم هوَّ لهم عن حالهم رحمة منه لهم ، فصار الرجل منهم عليه أن يقاتل رجلين من المشركين تخفيفاً من الله عز وجل للمؤمنين فنسخ الرجلان العشرة .

وأخبروني أيضاً عن القضاة أجورة هم حيث يفرضون على الرجل منكم نفقة امرأته إذا قال : إني زاهد وإني لا شيء لي ، فإن قلت : جورة ظلمكم أهل الاسلام ، وإن قلت : بل عدول خصمتم أنفسكم . وحيث تردون صدقة من تصدق على المساكين عند الموت بأكثر من الثلث .

أخبروني لو كان الناس كلهم كالذين تريدون زهاداً لا حاجة لهم في متاع غيرهم ، فعلى من كان يتصدق بكفارات الايمان والنذور ، والصدقات من فرض الزكاة من الذهب والفضة والتمر والزبيب وسائر ما وجب فيه الزكاة من الابل والبقر والغنم ، وغير ذلك إذا كان الأمر على ما تقولون لا ينبغي لأحد أن يحبس شيئاً من عرض الدنيا إلا قُدَّمه ، وإن كان به خصاصة ، فبس ما ذهبتم إليه وحكمت الناس عليه من الجهل بكتاب الله عز وجل وستة نبيه ﷺ وأحاديثه التي يصدقها الكتاب المنزل ، وردكم إياها بجهالتكم ، وترككم النظر في غرائب القرآن من التفسير بالناسخ من المنسوخ ، والمحكم والمتشابه ، والأمر والنهي ، وأخبروني أنتم عن سليمان بن داود عليه السلام حيث سأل الله ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده ، فأعطاه الله جل اسمه ذلك ، وكان يقول الحق ويعمل به ، ثم لم نجد الله عز وجل عاب عليه ذلك ، ولا أحداً من المؤمنين ، وداود النبي ﷺ قبله في ملكه وشدة سلطانه .

ثم يوسف النبي ﷺ حيث قال لملك مصر : ﴿ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي خَفِيفٌ غَلِيمٌ ﴾ ^(١) فكان من أمره الذي كان أن اختار مملكة الملك وما حولها إلى اليمن .

فكانوا يمتارون الطعام من عنده لجماعة أصابتهم ، وكان يقول الحق ويعمل به ، فلم نجد أحداً عاب ذلك عليه .

ثم ذو القرنين عبد أحب الله فأحبته الله وطوى له الأسباب ، وملكه مشارق الأرض ومغاربها ، وكان يقول الحق ، ويعمل به ، ثم لم نجد أحداً عاب ذلك عليه .

فتأدبوا أيها النفر بأداب الله عز وجل للمؤمنين ، واقتصروا على أمر الله ونبيه ، ودعوا عنكم ما اشتبه عليكم مما لا علم لكم به ، وردوا العلم إلى أهله توجروا وتعدروا عند الله تبارك وتعالى ، وكونوا في طلب علم ناسخ القرآن من منسوخه ومحكمه من متشابهه ، وما أحل الله فيه مما حرم ، فإنه أقرب لكم من الله وأبعد لكم من الجهل ، ودعوا الجهالة لأهلها ، فإن أهل الجهل كثير ، وأهل العلم قليل ، وقد قال الله عز وجل ﴿ وَفَوَقَى كُلُّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ﴾ ^(١) ^(٢) .

٣- « ورد قوم من المتصوفة إلى خراسان ودخلوا على علي بن موسى الرضا عليه السلام ،

فقالوا له :

- إن أمير المؤمنين عليه السلام فكر فيا ولآه الله من الامور ، فرآكم أهل بيت أولى الناس أن تؤموا الناس ، ونظر فيكم أهل البيت فرآك أولى الناس بالناس ، فرأى أن يرد هذا الأمر اليك ، والامامة تحتاج إلى من يأكل الجشب ، ويلبس الخشن ، ويركب الحمار ، ويعود المريض .

فقال لهم عليه السلام :

- إن يوسف كان نبياً يلبس أقبية الديباج المزودة بالذهب ، ويجلس على متكآت آل فرعون ويحكم ، إنما يراد من الامام قسطه وعدله : إذا قال صدق ، وإذا حكم عدل .

(١) يوسف : ٧٦ .

(٢) الكليني ، الاصول من الكافي ، ج : ٥ ، كتاب المعيشة ، الباب : ١ ، ح : ١ ، ص : ٦٥ - ٧٠ ، والجلسي ، بحار الأنوار ، ج : ٦٧ ، كتاب الايمان والكفر ، باب : ٥١ ، ح : ١٣ ، ص : ١٢٣ - ١٢٨ ، وتحف العقول ، ص : ٣٦٣ - ٣٦٩ .

وَإِذَا وَعَدَ أَنْفُزَ ، إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَحْرَمَ لِبُوساً وَلَا مَطْعَماً ، ثُمَّ قَرَأَ : ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ ﴾ (١) « (٢) .

٤ - ورد في كتاب المسائل عن علي بن جعفر أنه قال :

« سَأَلْتُ أَخِي مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ الرَّجُلِ الْمُسْلِمِ هَلْ يَصْلَحُ لَهُ أَنْ يَسْبِغَ فِي الْأَرْضِ أَوْ يَتَرَهَّبَ فِي بَيْتٍ لَا يَخْرُجُ مِنْهُ ؟ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : لَا » (٣) .

٥ - وفي رواية ابن حمزة والسيد المرتضى عن الشيخ المفيد بإسناده عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب أنه قال :

« كُنْتُ مَعَ الْهَادِي عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي مَسْجِدِ الْمَدِينَةِ ، فَأَتَاهُ جَمَاعَةٌ مِنْ أَصْحَابِهِ مِنْهُمْ أَبُو هَاشِمٍ الْجَعْفَرِيُّ ، وَكَانَ رَجُلًا بَلِيغًا ، وَكَانَتْ لَهُ مَنَزَلَةٌ عَظِيمَةٌ عِنْدَهُ ، ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ جَمَاعَةٌ مِنَ الصُّوفِيَّةِ ، وَجَلَسُوا فِي جَانِبِهِ حَلْقَةً مُسْتَدِيرَةً ثُمَّ أَخَذُوا بِالتَّهْلِيلِ ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ :

- لَا تَلْتَفِتُوا إِلَى هَؤُلَاءِ الْخُدَّاعِينَ ، فَإِنَّهُمْ خُلَفَاءُ الشَّيَاطِينِ ، وَمُحَرِّبُو قَوَاعِدِ الدِّينِ ، يَتَزَهَّدُونَ لِرَاحَةِ الْأَجْسَامِ ، وَيَتَهَيَّجُونَ لِنَقِيدِ الْأَنَامِ ، وَيَتَجَوَّعُونَ عِصْرًا حَتَّى يَذْهَبُوا لِلْإِكْفَافِ حَرًّا ، لَا يَهْلِكُونَ إِلَّا لِفُرُورِ النَّاسِ ، وَلَا يَقْلُقُونَ الْغَدَاةَ إِلَّا لِلتَّلَبَّاسِ وَالْإِخْتِلَافِ ، أَوْ رَادَهُمُ الرِّقَصُ وَالتَّصَدِيقَةُ ، وَأَذْكَارُهُمُ التَّرْتَمُّ وَالتَّغْنِيَةُ ، فَلَا يَتَّبِعُهُمْ إِلَّا السَّفَهَاءُ ، وَلَا يَعْتَقِدُ بِهِمْ إِلَّا الْحَمَقَاءُ ، فَمَنْ ذَهَبَ إِلَى زِيَارَةِ وَاحِدٍ مِنْهُمْ حَيًّا أَوْ مَيِّتًا ، فَكَأَنَّمَا ذَهَبَ إِلَى زِيَارَةِ

(١) الاعراف : ٣٢ .

(٢) محمد باقر المجلسي ، بحار الأنوار ، ج : ٦٧ ، كتاب الإيمان والكفر ، باب : ٥١ ، ح : ١١ ، ص : ١٢٠ - ١٢١ ، عن ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة ، ج : ٣ ، ص : ١٢ .

(٣) محمد باقر المجلسي ، بحار الأنوار ، ج : ٦٧ ، كتاب الإيمان والكفر ، باب : ٥١ ، ح : ١٠ ، ص : ١١٩ ، عن الاحتجاج للطبرسي .

الشیطان ، وعبادة الأوثان ، وَمَنْ أَعَانَ أَحَدًا مِنْهُمْ فَكَأَنَّمَا أَعَانَ يَزِيدَ وَمَعَارِيَةَ وَأَبَا سَفْيَانَ .

فقال رجل من أصحابه عليه السلام :

— مَنْ كَانَ مُعْتَرِفًا بِمُحَقِّقِهِمْ ؟

فَنَظَرَ إِلَيْهِ عليه السلام شَبَّهَ الْمُغْضَبَ وَقَالَ :

— دَعِذَا ، مَنْ اعْتَرَفَ بِمُحَقِّقِنَا لَمْ يَذْهَبْ فِي عَقُوبِنَا ، أَمَّا تَدْرِي أَنَّ أَخْسَ الطَّوَائِفِ

الصُّوفِيَّةِ ، وَالصُّوفِيَّةِ كُلِّهِمْ مِنْ مُخَالِفِينَا ، وَطَرِيقَتُهُمْ مُغَايِرَةٌ لَطَرِيقَتِنَا ، وَإِنَّهُمْ إِلَّا نَصَارَى

وَجُحُوشَ هَذِهِ الْأُمَّةِ ، أُولَئِكَ الَّذِينَ يَجْهَدُونَ فِي إِطْفَاءِ نَوْرِ اللَّهِ ، وَاللَّهُ مَتَمُّ نَوْرِهِ وَلَوْ كَسَرَهُ

الْكَافِرُونَ» ^(١) .

(١) ع . نجف ، منهاج التَّحَرُّكِ عِنْدَ الْإِمَامِ الْهَادِي عليه السلام ، ص : ١٣٩ - ١٤٠ ، عِنْدَ ذِرَاعِ الْإِسْلَامِ لِمُحَمَّدِ رِضَا الطَّبْطَبِيِّ ، ج : ٢ ، ص : ٣٧ .

مواجهة حركة الغلاة

١- روي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال :

« أتى أمير المؤمنين عليه السلام - وهو جالس في المسجد بالكوفة - يقوم وجدوهم يأكلون

بالنهار في شهر رمضان ، فقال لهم أمير المؤمنين عليه السلام :

- أكلتم وأنتم مفطرون ؟ قالوا :

- نعم أقال عليه السلام :

- أيهود أنتم ؟ قالوا :

- لا أقال عليه السلام :

- فنصارى ؟ قالوا :

- لا ، أقال عليه السلام :

- فعلى أى شيء من هذه الأديان المخالفين للإسلام ؟ قالوا :

- بل مسلمون أقال عليه السلام :

- فسفر أنتم ؟ قالوا :

- لا أقال عليه السلام :

- فيكم علة استوجبتم الافطار ولا تشعربها ، فانكم أبصر بأنفسكم منا ، لأن الله

عز وجل يقول : ﴿ بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ﴾ ^(١) ؟ قالوا :

- بل أصبحنا ما بنا من علة .

فضحك أمير المؤمنين عليه السلام ثم قال :

- تشهدون أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله ؟ قالوا :

- نشهد أن لا اله الا الله ، ولا نعرف محمداً ، قال ﷺ :

- قائم رسول الله ! قالوا :

- لا نعرفه بذلك ، إنما هو أعرابي دعا إلى نفسه ، فقال ﷺ :

- إن أقررتم وآل قتلتم ، قالوا :

- وإن فعلت !

فوكّل بهم شرطة الخميس ، وخرج بهم إلى الظهر ظهر الكوفة ، وأمر أن يُحفر
حفرتين ، وحفر إحداهما إلى جنب الأخرى ، ثم خرق فيما بينهما كوة ضخمة شبه
الخنوخة ، فقال لهم :

- إني واضعكم في أحد هذين القليبين ، وأوقد في الآخر النار ، فاقتلكم بالدخان ،

قالوا :

- وإن فعلت ، فإنما تقضي هذه الحياة الدنيا !!

فوضعهم في أحد الجبين وضعا رفيقا ، ثم أمر بالنار فأوقدت في الجب الآخر ، ثم
جمل يناديهم مرة بعد مرة :

- ما تقولون ؟ فيجيبون :

- فاقضي ما أنت قاضي !!

حتى ماتوا^(١).

٢- وعن عنبسه بن مصعب قال : قال لي أبو عبد الله ﷺ :

- أي شيء سمعت من أبي الخطاب^(٢) ؟ قلت :

(١) محمد باقر المجلسي ، بحار الأنوار ، ج : ٢٨ ، باب : ٥٨ ، ح : ١٣ ، ص : ٦٠ - ٦١ .

(٢) أبو الخطاب الأسدي : وهو محمد بن مقلص الأسدي الكوفي . كان رجلاً من الموالي ، اشتهر بكنيته دون اسمه .
فالشهرستاني يذكره ، على أنه محمد بن زينب الأسدي الأجدع ، والمغريزي يفتنه : محمد بن أبي ثور . ويذكر أنه قيل في
اسمه : محمد بن يزيد الأجدع ، وأبو جعفر بن بابويه يذكر أن اسم أبي الخطاب زيد .. إلى آخر ما فيه من الاختلاف .
ظهر هذا الرجل في الكوفة ، وكان المنتفع بوجع بالثارات السياسية ، والدعوة العباسية تشق طريقها إلى الانحسار
بسرعة ، فاستغل ذلك الطرف الذي يأمل فيه نجاح مهمته في نشر دعوته اللاحادية ، فدعى إلى عقيدة عُرف أتباعها =

- سمعته يقول : انك وضعت يدك على صدره وقلت له : عه ولا تنس ، وأنت تعلم الغيب ، وانك قلت : هو عيبة علمنا وموضع سرنا ، أمين على أحيائنا وأمواتنا ، فقال الصادق عليه السلام :

- لا والله ! ما من شيء من جسدي جسده ، وأما قوله : إني أعلم الغيب ، فوالله الذي لا إله إلا هو ما أعلم الغيب ، ولا أجري الله في أمواتي ، ولا بارك لي في أحيائي إن كنت قلت له ، وأما قوله إني قلت : هو عيبة علمنا ، وموضع سرنا ، وأمين أحيائنا وأمواتنا ، فلا أجري الله في أمواتي ، ولا بارك لي في أحيائي إن كنت قلت له من هذا شيئاً .

وقال عيسى بن أبي منصور : سمعت أبا عبد الله الصادق يقول - وذكر أبا الخطاب - : « اللهم العن أبا الخطاب فإنه خوفني قائماً وقاعداً وعلى فراشي ، اللهم أذقه حرَّ الحديد » (١).

٣- وعن الفضل أنه قال : قال لي أبو عبد الله الصادق عليه السلام وذكر أصحاب أبي الخطاب والغلاة :

« يا مفضل لا تقاعدوهم ، ولا تاكلوهم ، ولا تشاوروهم ، ولا تصافحوهم ، ولا

سالمخطيئة ، وساعدته الظروف المؤاتية أن يجمع حوله تلاميذ يلقيهم تعاليمه ، ويرسم لهم خطط الدعوة والتجمع والظهور ، وكانت حركتهم سرية محكمة ، وهي حركة سياسية من جهة وعقائدية من جهة اخرى ، وتلتقيان في نقطة العداء للاسلام .

ولم تدون عقائد أبي الخطاب في كتب سطرتها أقلام أتباعه ، وأما أخذت من غيرهم . وهذا ما يجعلنا نتردد في بعض مناسبات إليه . وقد أجمعت الشيعة على لعن أبي الخطاب ، وتكفيره ، والبراءة منه ، وأنه غالب ملعون كما هو مذكور في كتب الرجال والحديث والتاريخ .

قد اصتحت حركة أبي الخطاب في ذلك الجو المضطرب ، واستغل فرصة الدعوة لأهل البيت عليه السلام والاستقام من أعدائهم ، فاعلن مبداء وأظهر عقيدته المخالفة لروح الاسلام ، والتي لا تتصل بأهل البيت عليه السلام بأي صلة ، ولما بلغ ذلك إلى الامام الصادق عليه السلام اهتم غاية الاهتمام بقتل أبي الخطاب ، وخاف عاقبتها السيئة التي تعود على صفوف المسلمين بالفرقة ، وعلى جميعهم بالشتات ، وهو عليه السلام في ذلك العصر يبذل جهده في التوجيه إلى الالتزام بتعاليم الدين لتجتمع كلمة المسلمين ، فيكونوا صفواً واحداً يرذون كل خطر يهدد المجتمع الاسلامي .

[أسد حيدر ، الامام الصادق والمذاهب الاربعية ، المجلد الثاني ، ص : ٣٧٤ - ٣٧٥] .

(١) أسد حيدر ، الامام الصادق والمذاهب الاربعية ، المجلد الثاني ، ص : ٣٧٥ .

توارثوهم»^(١).

٤- وقال مرأزم : قال لي أبو عبد الله عليه السلام :

« قل للغالية تولوا الى الله فأنكم فساق مشركون »^(٢).

٥- وقال أبو بصير : قال لي أبو عبد الله عليه السلام :

« يا أبا محمد أبرء ممن يزعم أننا أرباب ، قلت : بريء منه .

ومن أبي بصير أيضاً عنه عليه السلام أنه قال :

« أبرء ممن يزعم أننا أنبياء ، قلت : بريء منه »^(٣).

٦- وعن أبي بصير قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام حول الخطائية :

« أنهم يقولون : انك تعلم قطر المطر ، وعدد النجوم ، وورق الشجر ، ووزن ما في

البحر ، وعدد ما في التراب ، فرفع الامام الصادق عليه السلام يده وقال :

- سبحان الله ! سبحان الله ! والله ما يعلم هذا إلا الله »^(٤).

٧- وعن سدير عن أبيه قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام :

- « إن قوماً يزعمون أنكم آله ، يتلون علينا بذلك قرآناً : ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا

مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحاً إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴾ »^(٥) ، فقال عليه السلام :

- يا سدير ، سمعي وبصري وشعري ولحمي ودمي من هؤلاء براء ، برأ

الله منهم ورسوله ، ما هؤلاء على ديني ودين آبائي ، والله لا يجمعني وإياهم يوم إلا وهو

عليهم ساخط »^(٦).

٨- وقال ميسرة : ذكرت أبا الخطاب عند أبي عبد الله عليه السلام وكان متكئاً ، فرفع

(١) أسد حيدر ، الامام الصادق والمذاهب الاربعة ، المجلد الثاني ، ص : ٣٧٦ .

(٢) أسد حيدر ، الامام الصادق والمذاهب الاربعة ، المجلد الثاني ، ص : ٣٧٦ .

(٣) أسد حيدر ، الامام الصادق والمذاهب الاربعة ، المجلد الثاني ، ص : ٣٧٦ .

(٤) أسد حيدر ، الامام الصادق والمذاهب الاربعة ، المجلد الثاني ، ص : ٣٧٦ .

(٥) المؤمنون : ٥١ .

(٦) أسد حيدر ، الامام الصادق والمذاهب الاربعة ، المجلد الثاني ، ص : ٣٧٦ .

إصبعه إلى السماء ثم قال :

« على أبي الخطأب لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، فأشهد بالله أنه كافر ،

فاسق ، مشرك ، وأنه يحشر مع فرعون في أشد العذاب غدواً وعشياً ، ثم قال ﷺ :

- والله والله أنني لأنفس على أجساد أصيبت معه النار^(١) .

ويعني ﷺ : في الفقرة الأخيرة من كلامه أنه يأسف على أولئك القوم الذين غرر

بهم دعاة الألحاد ، فأوردوهم موارد الهلكة .

٩- وقال مرازم قال لي أبو عبدالله ﷺ :

- يا مرازم ! من بشار ؟ قلت :

- الشميري ، فقال ﷺ :

- لعن الله بشاراً^(٢) ، يا مرازم قل لهم : ويلكم توبوا إلى الله ، فإنكم كافرون

مشركون .

وكان بشار جاراً لمرازم ، فقال له الصادق ﷺ :

- يا مرازم ! إن اليهود قالوا ووجدوا الله ، وأن النصارى قالوا ووجدوا الله ، وأن

بشاراً قال قولاً عظيماً ، فإذا قدمت الكوفة فأت به وقل له يقول لك جعفر : يا فاسق ، يا كافر ،

يا مشرك ، أنا برئ منك .

قال مرازم : فلما قدمت الكوفة ، فوضعت متاعي وجئت إليه ، ودعوت الجارية ،

وقلت قولي لابي إسماعيل هذا مرازم ، فخرج إلي فقلت له : يقول لك جعفر بن محمد : يا

كافر ، يا فاسق ، يا مشرك ، أنا برئ منك ، فقال بشار :

- وقد ذكرني سيدي ، قلت :

(١) أسد حيدر ، الإمام الصادق والمذاهب الأربعة ، المجلد الثاني ، ص : ٣٧٦ .

(٢) كان بشار الشميري من أهل الكوفة من دعاة الألحاد ، ومن يقول بقالة العلياوية . وهم الذين قالوا : إن علياً رب ، وظهر بالعلوية الهاشمية ، وقالوا بالتناسخ والتعطيل ، وكان لبشار جماعة ينموه على أذاليه وأباطيله .

[أسد حيدر ، الإمام الصادق والمذاهب الأربعة ، المجلد الثاني ، ص : ٣٧٨] .

- نعم ذكرَكَ بهذا الذي قلتُ لك ، فقال :

- جزاك الله خيراً .

وأخذَ يدعولي .

وروي عن إسحق بن عمار أنَّ أبا عبد الله عليه السلام قال لبشار الشعيري :

- « اخرج عني لعنكَ الله ، لا والله لا يظلمني وإياك سقف أبداً ، فلما خرج قال أبو

عبد الله عليه السلام :

- وله ألا قال بما قالت اليهود ؟ ألا قال بما قالت النصارى ؟ ألا قال بما قالت

المجوس ؟ أو بما قالت الصابئة ؟ والله ما صغَّر الله تصغير هذا الفاجر أحد ، أنه شيطان بن

شيطان ، خرج من البحر ليغوي أصحابي فاحذروه ، وليبلغ الشاهد الغائب ، أيَّ عبد الله

بن عبد الله ، ضمتني الاصلاب والارحام ، أيَّ لمَّيت ومبعوث ، ثم مسؤول ، والله لأسألنَّ

عما قال في هذا الكذاب ، وأدَّعه ، ماله غمُّه الله ، فلقد آمن على فراشه ، وأفرغني وألقني

عن رقادي ^(١) .

١٠ - وروي عن هشام بن الحكم أنَّه سمع أبا عبد الله الصادق عليه السلام يقول :

« لا تقبلوا علينا حديثاً إلا ما وافق القرآن والسنة ، وتجدونَّ معه شاهداً من

أحاديثنا المتقدمة ، فإنَّ المغيرة بن سعيد دسَّ في كتب أصحاب أبي أحاديث لم يحدث بها ،

فاتقوا الله ، ولا تقبلوا علينا ما خالف قول ربنا وسنة نبيِّنا » ^(٢) .

وفي رواية أخرى عن يونس عن هشام أنَّه سمع أبا عبد الله عليه السلام يقول :

- « كان المغيرة بن سعيد ^(٣) يتعمَّد الكذب على أبي ، ويأخذ كتب أصحابه ، وكان

(١) أسد حيدر ، الإمام الصادق والمذاهب الأربعة ، المجلد الثاني ، ص : ٣٧٨ - ٣٧٩ .

(٢) أسد حيدر ، الإمام الصادق والمذاهب الأربعة ، المجلد الثاني ، ص : ٣٨٢ .

(٣) المغيرة بن سعيد ، وهو مولد بجيلة ، خرج في أيام أبي جعفر الباقر عليه السلام ، وقُتل في أيام الإمام الصادق عليه السلام سنة ١١٩ هـ . وقد استطاع أن يموتَ على كثير من المنطرفين ، وأن يمدح جملة من الناس ، وكان ماهراً في دسِّ الأحاديث ووضعها على أهل البيت عليه السلام ...

ويقول الشهرستاني : أنَّ المغيرة أدَّعى لنفسه الإمامة بعد محمد المعروف بالباقر بن علي بن الحسين ، وبعد ذلك ادَّعى

أصحابه المستترون بأصحاب أبي يأخذون الكتب ، فيدفعونها إلى المغيرة ، وكان يدس فيها الكفر والزندقة ، ويستندها إلى أبي ، ثم يدفعها إلى أصحابه ، ثم يأمرهم أن يبتوها في الشيعة ، فكل ما كان في كتب أبي من الفلو فذاك مما دشه المغيرة بن سعيد في كتبهم » .

وعن عبد الرحمن بن كثير قال : قال أبو عبدالله يوماً لأصحابه :

« لعن الله المغيرة بن سعيد ، ولعن الله يهوديةً كان يختلف إليها ، يتعلم منها السحر والشعوذة والمخاريق ، أن المغيرة كذب على أبي فسلبه الله الايمان ، وإن قوماً كذبوا عليّ ، ما لهم ؟ أذاقهم الله حرّ الحديد ، فوالله ما نحن إلا عبيد خلقنا واصطفانا ، ما نقدر على ضرٍ ولا نفع ، وإن رحمتنا فبرحمته ، وإن عذبتنا فبذنوبنا ، والله ما بنا على الله من حجة ، ولا معنا من الله براءة ، وأنا لمسيحون ، ومقبورون ، ومنشورون ، ومبعوثون ، وموقوفون ، ومسؤولون ، ما لهم لعنهم الله ، فلقد آذوا الله ، وآذوا رسول الله في قبره وأمير المؤمنين ، وفاطمة ، والحسن ، والحسين ، وها أنا ذا بين أظهركم ، أبيّث على فراشي خائفاً ، يأمنون وأفزع ، وينامون على فراشهم وأنا خائف ، ساهر وجِل ، أبرأ إلى الله مما قال في الأجدع ، وعبد بني أسد أبو الخطاب لعنه الله ، والله لو ابتلوا بنا وأمرناهم بذلك لكان الواجب أن لا يتقبلوه ، فكيف وهم يروني خائفاً ، وجلاً ، أستعدي الله عليهم ، وأبرأ إلى الله منهم !! إني امرؤ ولدني رسول الله ﷺ وما معي براءة من الله ، إن أطعته رحمتي وإن عصيته عذبي عذاباً شديداً » (١) .

التيرة لنفسه ، وغلا في حق علي ...

ويقول الاصحري : أنه زعم أنه يصيح الموتى بالاسم الأعظم ، وأمرهم أشياء من الزنجيات والمخاريق .

وقال جرير بن عبد الحميد : كان المغيرة بن سعيد كذاباً ساحراً .

وقال الجوزجاني : قتل المغيرة على ادعاء النبوة ، كان أسعر النيران بالكوفة على التوبة والشمعة حتى أجاهه خلق كثير .

[أسد حيدر ، الامام الصادق والمذاهب الأربعة ، المجلد الثاني ، ص : ٣٨١] .

(١) أسد حيدر ، الامام الصادق والمذاهب الأربعة ، المجلد الثاني ، ص : ٣٨٢ - ٣٨٣ .

ملحقات الباب الرابع

الملحق الاول : خطبة الامشباح لأمير المؤمنين

علي بن ابي طالب عليه السلام .

الملحق الثاني ، احتجاج الامام جعفر الصادق عليه السلام

مع الرنديق الذي سأل عن معرفة الله

وصفاته ومسائل دينية اخرى .

الملحق الثالث ، مجلس الامام علي الرضا عليه السلام مع

المروزي عند المأمون في التوحيد .

الملحق الرابع ، رسالة الامام محمد الجواد عليه السلام في

الجبر والتفويض وبيان معنى الأمر بين

الأمرين .

الملحق الأول

خطبة^(١) الاشباح^(٢) لأمير المؤمنين عليه السلام :

روى مسعده بن صدقة عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال : خطب أمير المؤمنين عليه السلام بهذه الخطبة على منبر الكوفة ، وذلك أن رجلاً أتاه فقال له : يا أمير المؤمنين صف لنا ربنا مثلها نراه عياناً لنزداد له حباً ، وبه معرفة ، فغضب ونادى : الصلاة جامعة فاجتمع الناس حتى غصّ المسجد بأهله ، قصعد المنبر وهو مضطرب متغير اللون ، فحمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي ﷺ ثم قال :

الحمد لله الذي لا يفِرُه المنع والجمود^(٣) ولا يكذبه الأعطاء والجهود ، إذ كل معطٍ مُتَنَكِّصٌ سواه ، وكل مانع مذموم ما خلاه ، وهو المَتَّانُ بفوائد النِّعم ، وعوائد المزيـد والقيـم ، عياله الخلق ، ضمن أرزاقهم ، وقدر أوقاتهم ، ونهج سبيل الراغبين إليه ، والطالبين ما لديه ، وليس بما سئل بأجود منه بما لم يُسأل ، الاول الذي لم يكن له قبل فيكون شيء قبله ، والاخر الذي ليس له بعدُ فيكون شيء بعده ، والراصد أناسي الابصار عن أن تناله أو تدركه^(٤) ما اختلف عليه دهرٌ فيختلف منه الحال ، ولا كان في مكانٍ فيجوز عليه الانتقال ، ولو وهب ما تنفست عنه معادن الجبال^(٥) ، وضحكت عنه

(١) وردت المخطبة في نيج البلاغة ، المخطبة : ٩١ ، والشروح المذكورة في هامش المخطبة تعود للاستاذ الشيخ محمد عبده في شرحه على النج .

(٢) الاشباح ، الانشراح ، والمراد بهم ها هنا الملائكة .

(٣) لا يفِرُه لا يزيد ما عنده من البخل والممود وهو أشد البخل ، ولا يكذبه : أي لا يفره .

(٤) أناسي : جمع إنسان ، وإنسان البصر ، هو ما يرى وسط الهدفة ممتازاً عنها في لونها .

(٥) أبدع الامام في تسمية انقلاص المعادن عن الجواهر تنفساً فإنَّ أغلب ما يكون من ذلك بل كله من تحرك المواد الملتبته في جوف الأرض إلى الخارج وهي في مخرجها أخيه بالنفس ، كما أبدع في تسمية انقلاص الصدف عن الدر ضحكا .

أصداف البحار من فلز اللجين والعقيق^(١) ونشارة الدر وحصيد المرجان ما أثر ذلك في جوده ، ولا أنفذ سعة ما عنده ، ولكن عنده من ذخائر الاتعام ما لا تنفذ مطالب الاتام^(٢) ، لأنك الجواد الذي لا يقيضه سؤال السائلين ، ولا يبخله إلحاح الملحين^(٣) ، فانظر أيها السائل فما ذلك القرآن عليه من صفته قائمه به^(٤) ، واستضىء بنور هدايته ، وما كلفك الشيطان علمه مما ليس في الكتاب عليك فرضه ولا في سنة النبي ﷺ وأمة الهدى أثره فكل علمه إلى الله سبحانه ، فإن ذلك منتهى حق الله عليك ، واعلم أن الراسخين في العلم هم الذين أغناهم عن اقتحام السدد المضروية دون الغيوب ، الاقرار بجملته ما جهلوا تفسيره من الغيب المحجوب^(٥) ، فذبح الله اعترافهم بالعجز عن تناول ما لم يحيطوا به علماً ، وهم تركهم التعمق فيما لم يكلفهم البحث عن كنهه رسوخاً ، فاقصر على ذلك ، ولا تقدر عظمة الله سبحانه على قدر عقلك فتكون من الهالكين ، هو القادر الذي إذا ارتقت الاوهام لتدرك منقطع قدرته^(٦) وحاول الفكر المبرأ من خطرات الوسوس أن يقع عليه في عميقات غيوب ملكوته^(٧) وتوكلت القلوب إليه^(٨) لتجرى في كيفية صفاته^(٩) ، وغمضت مداخل العقول في حيث لا تبلغه الصفات لتناول علم

(١) الفلز : بكسر الفاء واللام الموهو النفيس ، واللجين : الفضة الخالصة ، والعقيقان : ذهب ينمو في مدينه ، ونشارة الدر : بالضم منثور ، وفالته : بالهم فاش للجيد المختار كالخلاصة ، وللأساطق المقروك كالقائمة ، وحصيد المرجان : محصوده ، يشير إلى أن المرجان نبات ، وقد حققت كاشفات الفنون جديدها وقديها .

(٢) أنفذه : بمعنى أفناه ، ونفذ : كفرح أي فنى .

(٣) يقيض : يفتح حرف المضارعة من غاض المتعدي : يقال غاض الماء لازماً وغاضه الله متعدياً ، ويقال أغاضه أيضاً وكلامها بمعنى ألقصه وأذهب ما عنده . ويبخله : بالتخفيف من أجلت قلتماً وجدته بجلا ، أمّا بخله : بالتشديد فسناه وماه بالخل .

(٤) انتم به : أي اتبعه فصفه كما وصفه اقتداء به .

(٥) السدد : جمع سدة باب الدار ، والافرار فاعل أغناهم .

(٦) ارتقت الاوهام : ذهبت أمام الافكار كالتعليمة لها . ومنقطع الشي : ما إليه ينتهي .

(٧) المبرأ الخ أما اللابس هذه المخاطر فمعلوم أنه لا يصل إلى شيء لوقوفه عند وسوسه .

(٨) توكلت القلوب إليه : اشتد عشقها وميلها لمعرفة كنهه .

(٩) لتجرى الخ لتجول بصائرنا في تحقيق كيف قامت صفاته بذاته أو كيف انصف سبحانه بها .

ذاته^(١)، ردعها وهي تجوب مهاوى سدف الغيوب، متخلصة إليه سبحانه، فرجعت إذ جهت^(٢) معترفةً بأنه لا ينال بجور الاعتساف كنه معرفته^(٣)، ولا تحطُر ببالٍ أولى الروياتِ خاطرةً من تقدير جلال عزته^(٤)، الذي ابتدع الخلق على غير مثالي امتثلة^(٥)، ولا مقدار احتذى عليه من خالقي معهود كان قبله، وأرانا من ملكوت قدرته، وعجائب ما نطقَتْ به آثار حركته، واعتراف الحاجة من الخلق إلى أن يتممها بمسالك قدرته ما دلنا باضطرار قيام الحججة له على معرفته^(٦)، وظهرت في البدائع التي أحدثها آثار صنعته وأعلام حركته، نصار كل ما خلق حجةً له ودليلاً عليه، وإن كان خلقاً صامتاً فحجته بالتدبير ناطقة، ودلالته على المبدع قائمة، وأشهد أن من شبهك بتباين أعضاء خلقك، وتلاحم جقائق مفاصلهم^(٧) المحتجة لتدبير حكمتك، لم يسعد غيب ضميره على معرفتك^(٨)، ولم يباشر قلبه اليقين بأنه لا ندُّ لك، وكأنَّه لم يسمع تبرأ التابعين من

(١) وغمضت الخ أي غفقت طرق الفكر ودقت وبلغت في الخفاء والدقة إلى حد لا يملئه الوصف.

(٢) ردعها الخ جواب للشرط في قوله إذا ارتقت الخ. وردعها كفها وردها، والمهاوئي الممالك، والسدف بهم لفتح جمع سدفة وهي القطعة من الليل المظلم، وجهت من جهبه إذا ضرب جهته والمراد ردت بالحسية.

(٣) أهور السدول عن الطريق، والاعتساف سلوك على غير جادة وسلوك العقول في أي طريق طلباً لاكتناء ذاته وللوقوف على ما لم تكلف الوقوف عليه من كيفية صفاته يمد جوراً وعدولاً عن الجادة فإن العقول الحادثة ليس في طبيعتها ما يؤهلها للأحاطة بالحقائق الأزلية، اللهم إلا ما دلت عليه الآثار وذلك هو الوصف الذي جاء في الكتاب والسنة، وكنه معرفته نائب فاعل ينال.

(٤) الرويات جمع روية الفكر.

(٥) ابتدع الخلق أوجد، من الدم المحض على غير مثال سابق امتثله أي حاذاه ولا مقدار سابق احتذى عليه أي قاس وطبق عليه، وكان ذلك المثال أو المقدار من خالقي معروف سبقه بالخلق أي لم يقتد بخالق آخر في شيء من الخلق إذ لا خالق سواه.

(٦) المسالك كسحاب - ويكسر - وما به يسلك الشيء كالملك ما به يملك «ان الله يسلك السموات والأرض أن تزولا» وقد جعل الحاجة الظاهرة من المخلوقات إلى القامة وجودها بما يسكنها من قوته بمنزلة الناطق بذلك المتصرف به، وقوله باضطراب متعلق بدلنا، وعلى معرفته متعلق به أيهاً، أي دلنا على معرفته بسبب أن قيام الحججة اضطرنا لذلك، وما دلنا مغفول لأرانا وظهرت في البدائع الخ مطوف على أرانا.

(٧) الحقائق جمع حق بهم الماء رأس العظم عند المفصل، واحتجاب المفاصل استتارها باللحم والجلد وذلك الاستتار مما له دخل في تهيئة المفاصل على تأدية وظائفها التي هي الغاية من وضعها في تدبير حكمة الله في خلقه الإلهان، والمراد من شبهه بالإنسان ونحوه.

(٨) غيب الضمير باطنه، والمراد منه هنا العلم واليقين، أي لم يحكم يقينه في معرفتك بما أنت أهل له.

المتبوعين إذ يقولون : ﴿ تالله إن كنا لفي ضلالٍ مبينٍ إذ نسويكم برب العالمين ﴾ ! كذب العادلون بك ^(١) ، إذ شبهوك بأصنامهم ، ونحلوك حلية المخلوقين بأرواحهم ^(٢) ، وجزءوك تجزئة المجسّات بخواطيرهم ، وقدروك على الخلقة المختلفة القوى ^(٣) بقرائح عقولهم ، وأشهد أن من ساواك بشيءٍ من خلقك فقد عدل بك ، والعادل بك كافٍ بما تنزّلت به محكمات آياتك ، ونطقت عنه شواهد حجج بيناتك ، وأنت الله الذي لم تتناه في العقول فتكون في مهب فكرها مكيفاً ^(٤) ، ولا في رويات خواطيرها فتكون محدوداً مصرفاً ^(٥) .

قدّر ما خلق فأحكم تقديره ، ودبّرهُ فألطف تدبيره ، ووجهه لوجهته فلم يستعدّ حدود منزلته ، ولم يقصّر دون الانتهاء إلى غايته ، ولم يستصعب إذ أمر بالمُضَيّ على إرادته ^(٦) . وكيف وأما صدرت الامور عن مشيئته ؟ المنشئ أصناف الأشياء بلا روية فكّر آل إليها ، ولا قريحة غريزة أضمر عليها ^(٧) ، ولا تجرية أفادها من حوادث الدهور ^(٨) ، ولا شريك أعانه على ابتداع عجائب الأمور ، فتم خلقه ، وأذعن لطاعته ، وأجاب إلى دعوته ، ولم يعترض دونه ريث المبطن ^(٩) ، ولا أناء الملتكن ^(١٠) فأقام من الاشياء

(١) العادلون بك : الذين عدلوا بك غيرك أي سوهوك به .

(٢) نحلوك : أعطوك ، وحلية المخلوقين : صفاتهم الخاصة بهم من المسابغة وما ينتمى إليها ، أي وحلوك بصفات المخلوقين . وذلك لما يكون من الوهم الذي لا يصل إلى غير الأجسام ولو احققها دون العقل الذي يحكم فيها وراء ذلك .

(٣) قدروك : قاسوك .

(٤) أي : لم تكن متناهياً بحدود الأطراف حتى تحيط بك العقول فتكيفك بكيفة مخصوصة .

(٥) مصرفاً : أي تصرفك العقول بأنفسها في حدودك .

(٦) استصعب المركوب : لم يتقد في السير لراكبه . وكل مخلوق خلقه الله لأمر أراده بلغ للناية بما أراده الله منه ولم يقصر دون ذلك متقاداً غير مستصعب .

(٧) غريزة : طبيعة ومزاج ، أي ليس له مزاج كما للمخلوقات الحساسة فهنمت منه إلى الفعل ، بل هو انفصال بما له بقتضى ذاته لا بأمر عارض .

(٨) أفادها : استفادها .

(٩) لم يعترض دونه أي دون الخلق وإجابة دعوة الله ، والريث : التناقل عن الأمر أي أجاب الخلق دعوة الخلق فيما وجهت إليه فطرته بدون جهل .

(١٠) الاناء : نؤدة لما رجحها روية في اختيار السبل وتركه ، والملتكن : المتأمل . يقول أجاب الخلق ربه طائفا مقهورا بلا

أودعها^(١)، ونهج حدودها^(٢)، ولأنهم بقدرته بين متضادها، ووصل أسباب قرائنها^(٣)، وفرقها أجناساً مختلفات في الحدود والاقدار والفرائز والهيئات^(٤)، بدايا خلائق أحكم صنعها^(٥) وقطرها على ما أراد وابتدعها، ونظم بلا تعليق رهوات فرجها^(٦)، ولاحم صدوع انفراجها^(٧) ووشج بينها وبين أزواجها^(٨) وذلك للهابطين بأمره والصاعدين بأعمال خلقه حزونة معراجها^(٩)، ناداها بعد إذ هي دخانٌ، فالتحمت عرى أشراجها، وفق بعد الارتاق صوامت أبوابها^(١٠)، وأقام رصداً من الشهب الثواقب على نقابها^(١١).

ملكو.

(١) أودعها، إهوجاجها.

(٢) نهج عين ورسم.

(٣) قرائنها، جمع قرينة وهي النفس، أي وصل حبال النفوس وهي من عالم النور بالابدان وهي من عالم الظلمة.

(٤) الفرائز، الطباع.

(٥) بدايا، جمع بدئ أي مصنع.

(٦) رهوات، جمع رهوة أي المكان المرتفع ويقال للمنخفض أيها، والفرج: جمع فرجة. يقول قد فرج الله ما بين جرم وآخر من الاجرام السماوية ونظمها على ذلك بدون تعليق أحدها بالآخر وربطه به بألة حسية.

(٧) لاحم الخ ما كان في الحرم الواحد منها من صدع لحمه سبحانه وأصلحه فسواه، وذلك كما كان في هذه خلقة الأرض وانفصالها عن الاجرام السماوية وانفراج الاجرام عنها، فالتصدع بذلك أصلحه الله «أولم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقا ففتقنهما».

(٨) من وشج حملته إذا شبكه بالأرطة حتى لا يسقط منه شيء، أي أنه سبحانه شك بين كل سماء وأجراسها وبين أزواجها أي أمثالها وقرنائها من الاجرام الأخرى في الطبقات العليا والسفلى عنها بروابط الماسكة المعنوية العامة، وهي من أعظم المظاهر لقدرته.

(٩) الهابطين والصاعدين، الارواح الطوية والسفلية، والمزونة، الصعوبة، وقرله ناداها الخ يرجع إلى بيان بعض ما كانت عليه قبل النظم، يقول كانت السموات حياء مائراً أشبه بالدخان منظراً، وباليخار مادة، فتجلت من الله فيها سر التكوين، فالتحمت عرى أشراجها، والاشراج: جمع شرج بالتحريك هو العروة وهي يقبض الكوز والعلو وغيرها. وأشجار باضالة العرى للاشراج إلى أن كل جزء من مادتها عروة للآخر يهذه إليه ليتسك به، فكل ماسك وممسوك. وكل عروة وله عروة.

(١٠) بعد أن كانت جسماً واحداً فتق الله رتقه، وفصلها إلى أجرام بينها فرج وأبواب، وأفرغ ما بينها بعدما كانت صوامت أي لا فراغ فيها.

(١١) النقاب: جمع قبة وهو الخرق، والشهب الثواقب: أي الشديدة الطياء، والرصد: القوم يرصدون كالحرس، ويكون الرصد من الشهب في أصل تكوين الخلقة كما قال الامام دليل على ما أثبتته العلم من أن الشهب مقديان لبعض أجرام الكواكب^(١) ما نظم لها من التماثل فالتق تقب وغرق من جرم عوض بالشهاب، وذلك أمر آخر غير ما جاء في الكتاب العزيز لما جاء في الكتاب بمعنى آخر.

(*) الحجة فيها تحريف في الأصل، والمعنى أن كلام الامام دليل على ما أثبتته العلم الحديث من أن الشهب جعلت

وأمسكها من أن تمور في خراق الهواء بأيده^(١) وأمرها أن تقف مستسلمةً لأمره وجعل شمسها آيةً مبصرةً لنهارها^(٢) وقرها آيةً محمودةً من ليلها^(٣) فأجراها في مناقل مجراها، وقدر سيرها في مدارج درجها. ليميز بين الليل والنهار بها. وليعلم عدد السنين والحساب بمقاديرها، ثم علّق في جوّها فلكتها^(٤)، وناط بها زينتها من خفيات دراريها ومصاييح كواكبها^(٥)، ورمى مسترقي السمع بشواقب شهبا وأجراها على إذلال تسخيرها من ثبات ثابتها، ومسير سائرها، وهبوطها وصعودها، ونحوسها وسعودها^(٦) ثم خلق سبحانه لإسكان سمواته، وعجالة الصفيح الأعلى^(٧) من ملكوته خلقاً بديعاً من ملائكته ملائيم فروج فجاجها. وحشى بهم فتوق أجوائها^(٨)، وبين فجوات تلك الفروج زجل المسبحين منهم في حفائز القدس، وشترت الحجب، وسرادقات المجد^(٩)، ووراء ذلك الرجيج الذي تستك منه الاسماع، سبحات نور تردع الابصار عن بلوغها^(١٠)، فتقف

لشد ما يحصل في بعض أجرام الكواكب من خروق، كما يدل عليه آخر العبارة.

(١) وأمسكها من أن تمور: أي تضطرب في الهواء بأيده أي بقوته، وأمرها أن تقف أي تلزم مراكزها لا تغارق مداراتها، لا بمعنى أن تسكن.

(٢) مبصرة: أي جعل شمس هذه الاجرام السباوية مضيئة يصير بطولها مدة النهار كله دافئاً.

(٣) محمودة: يحمي ضوءها في بعض أطراف الليل في أوقات من الشهر. وفي جميع الليل أياماً منه. ومناقل مجراها الاوضاع التي يتقلان فيها من مداريها.

(٤) فلكتها هو الجسم الذي ارتكزت فيه وأحاط بها وفيه مدارها، وناط بها: أي علّق بها وأحاطها، وداريها: كواكبها وأقارها. والإذلال: جمع ذل بالكسر وهو محجة الطريق أي على الطرق التي سخرها فيها.

(٥) نحومها الصغار.

(٦) نحوسها وسعودها من أقمار بعضها في عالمه وريح بعضها على كونه^(٥).

(٧) هذه العبارة طبق الأصل، وهي غير واضحة، وفي شرح ابن أبي الحديد ما يفيد أن النجوم تدل بنحسها وسعداها على أمور عامة، مما لا يخص أحداً بعينه، كأن تدل على قحط عام أو مرض عام أو نحو ذلك.

(٨) الصفيح: السماء.

(٩) الأجواء: جمع جوى.

(١٠) الزجل: رفع الصوت، والحفائز: جمع حظيرة موضع يحاط عليه لتأوى إليه الفئم والابل توتيا من البرد والريح، وهو مجاز هنا من المقامات المقدسة للأرواح الطاهرة، والسترات: جمع ستر ما يستتر به، والسرادقات: جمع سرادق وهو ما يد على صحن البيت فينظفه.

(١٠) الرجيج، الزلزلة والاضطراب. وتستك منه، أي تصم منه الاذان لشدة. وسبحات نور: أي طبقات نور، وأصل السبحات الأنوار نفسها.

خاصةً على حدودها^(١)، أنشأهم على صورٍ مختلفاتٍ، وأقدارٍ متفاوتاتٍ، أولى أجنحةٍ تسبحُ جلال عزته، لا ينتحلون ما ظهر في الخلق من صناعته، ولا يدعون أنهم يخلقون شيئاً مما انفرد به، بل عبادٌ مكرمون «لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون»، جعلهم فيما هنالك أهل الامانة على وحيه، وحلّهم إلى المرسلين ودائع أمره ونهيه، وعصمهم من ريب الشبهات، فامنهم ذاتع عن سبيل مرضاته، وأمدّهم بفوائد المعونة، وأشعر قلوبهم تواضع إكبات السكينة^(٢) وفتح لهم أبواباً ذلّلاً^(٣) إلى قماجده. ونصب لهم مناراً واضحةً على أعلام توحيده^(٤)، لم تُثقلهم موصدات الآسام^(٥)، ولم ترتحلهم عُقَب السلاي والايام^(٦)، ولم ترم الشكوك بنوازعها عزيمة إيمانهم^(٧)، ولم تعترك الظنون على معاقد يقينهم^(٨)، ولا قدحت قاذحة الإخن فيما بينهم^(٩)، ولا سلبتهم الحيرة ما لاق من معرفته بضائيرهم^(١٠)، وما سكن من عظمته وهيبته جلالاته في أثناء صدورهم، ولم تطمع فيهم الوسوس فتقرع برينها على فكرهم^(١١)، منهم من هو في خلق الغمام الدخ^(١٢)، وفي

(١) خاصة: مدقوقة مطرودة عن الترابي الجا.

(٢) الاخبات: المنحصر والمختص.

(٣) جمع ذلول خلاف الصلب.

(٤) قال بعض أهل اللغة أن منارة تجمع على منار وإن لم يذكره صاحب القاموس. وأرى أن مناراً ههنا جمع منارة بمعنى المسرجة وهي ما يوضع فيه الصباح، والأعلام ما يقام للاحتفاء على أفواء الطرق ومرتفعات الأرض، والكلام قيل لما أنار به مداركهم حقّ انكشف لهم سر توحيده.

(٥) مثقلاتها.

(٦) ارتحلته: وضع عليه الرحل ليركبه، والعقب: جمع عقبة هي الثوب. والليل والنهار [عقبان] لتماقبيها، أي لم يتسلط عليهم تماقب الليل والنهار ليفنيهم أو يغيرهم.

(٧) النوازع: جمع نازعة وهي النجم أو القوس، وعلى الأول المراد منها الشهب وعلى الثاني تكون الباء في يتوازعها بمعنى من.

(٨) جمع محقد محل العقد بمعنى الاعتقاد.

(٩) الآخن: جمع أحنة هي المحقد والعقبة.

(١٠) لاق: لاق.

(١١) تقرع: من الاقتراع بمعنى ضرب القرعة، والرين يفتح إزاء الدنس وما يطلع على القلب من حجب الجهالة.

(١٢) جمع دالم وهو التثقل بالماء من السحاب.

عظم الجبال الشمخ، وفي قرة الظلام الأبهيم^(١)، ومنهم من خرقت أقدامهم نُحوم الأرض السفلى، فهي كرايات بيض قد نفذت في مخارق الهواء^(٢)، وتحتها ريج هفاقة تحبسها على حيث انتهت من الحدود المتناهية، قد استفرغتهم أشغال عبادته^(٣)، ووصلت حقائق الإيمان بينهم وبين معرفته . وقطعهم الايمانُ به إلى الولد إليه^(٤)، ولم تجاوز رغباتهم ما عنده إلى ما عند غيره، قد ذاقوا حلاوة معرفته وشربوا بالكأس الروية من بحته^(٥)، وتمكنت من سويداء قلوبهم^(٦) وشجبة خيفته^(٧)، فحنوا بطول الطاعة اعتدال ظهورهم، ولم ينفذ طول الرغبة إليه مادة تضرعهم^(٨)، ولا أطلق عنهم عظيم الزلفة رِسْق خشوعهم^(٩)، ولم يتوهم الإعجاب فيستكثروا ما سلف منهم، ولا تركت لهم استكانة الإجلال^(١٠) نصيباً في تعظيم حسناتهم، ولم تجر الفترات فيهم على طول دؤوبهم، ولم تنفض رغباتهم^(١١)، فيخالفوا عن رجاء ربهم، ولم تحيَّف لطول المناجاة أسلأت ألسنتهم^(١٢)، ولا ملكتهم الاشغال فتقطع بهمس الجوار إليه أصواتهم^(١٣)، ولم تختلف في

(١) القرة هنا: الخفاء والظنون، ومنها قالوا أخذه على قرة أي من حيث لا يدري، والابهيم: بهاء موحدة بعد المعزة أصله من لا يقل ولا يفهم، وصف به الليل وصفاً للشيء بما ينشأ عنه، فإن الظلام المائل يوقع في الحيرة ويأخذ بالهم عن رشاده.

(٢) مواضع ما خرقت أقدامهم.

(٣) جعلتهم فارغين من الاعتدال بخيرها.

(٤) شدة الشوق إليه.

(٥) الروية التي تروى وتطلق العطش.

(٦) جعل الروح الميوافق من مصفة القلب.

(٧) الشجبة أصلها هروق الشجرة أراد منها هنا بواضع الخوف من الله.

(٨) أي أن شدة رجائهم لم تكن مادة خوفهم وتلذذهم.

(٩) جمع ريفة بالكسر والفتح وهي المروة من عرى الرقيق يكسر الزاء وهو حبل فيه عدة عرى تربط فيه الهم.

(١٠) الاستكانة ميل للسكون من شدة الخوف ثم استعملت في المنطوع.

(١١) دأب في العمل بالغ في مداومته حق أجهده.

(١٢) لم تنقص . وأسلة اللسان طرفه أي لم تهبس أطراف ألسنتهم فتقف عن ذكره.

(١٣) الخمس الخفي من الصوت . والجوار رفع الصوت بالتضرع أي لم يكن لهم عن الله شغل يعطوهم للهمس والأخفاء وخفض جوارهم بالدعاء إليه.

مقاوم الطاعة مناكسهم^(١)، ولم يثبوا إلى راحة التصير في أمرهم وقابهم، ولا تعدوا^(٢) على عزيمة جدهم بلاءة الفضلات، ولا تنتضل في همهم خدائخ الشهوات^(٣)، قد اتخذوا ذا العرش ذخيرةً ليوم فاقتهم^(٤)، ويُسكوه عند انقطاع الخلق إلى المخلوقين برغبتهم^(٥)، لا يقطعون أمد غاية عبادته، ولا يرجع بهم الاستهتار بسلزوم طاعته^(٦)، إلا إلى مواد من قلوبهم غير منقطعة من رجائه ومخافته^(٧)، لم تنقطع أسباب الشفقة منهم^(٨) فثبوا في جدهم^(٩)، ولم تأسرهم الاطباع فيؤثروا وشيك السعي على اجتهادهم^(١٠)، ولم يستعظوا ما مضى من أفعالهم، ولو استعظوا ذلك لنسخ الرجاء عنهم شققت وجلهم^(١١)، ولم يثقلوا في ربههم باستحواذ الشيطان عليهم، ولم يفرقهم سوء التقاطع، ولا تولاهم غلُّ التحاسد، ولا شغبهم مصارف الرب^(١٢)، ولا اقتسبهم أحياء الهمة^(١٣)، فهم أسراء إيمان، لم يفكهم من ريقته زرع ولا عدول ولا وثى ولا فتور^(١٤)، وليس في أطباق السموات موضع إهاب^(١٥) إلا وعليه ملكٌ ساجدٌ، أو ساج

(١) المقاوم جمع مقام، والمراد الصفوف.

(٢) لا تعدوا.

(٣) انتضلت الأهل ودمت بأيديها في السير بسرعة. وخدائخ الشهوات للنفس [بما تزينه لها]، أي لم تسلك خدائخ الشهوات طريقاً في همهم.

(٤) حاجتهم.

(٥) يمسه: قصده، والرغبة. والرجاء هنذا ما انتظمت الخلق سواهم إلى المخلوقين.

(٦) الاستهتار: التولع.

(٧) مواد جمع مادة: أصلها من مد البحر إذا زاد، وكل ما أعنت به شريك فهو مادة، ويريد بها البواعث المحيطة على الأفعال، أي كلما تولعوا بطاعته زادت بهم البواعث عليها من الرغبة والرغبة.

(٨) الشفقة: الخوف.

(٩) وثى يثى، تأنى.

(١٠) وشيك السعي: مقاربه وزمته، أي أنه لا طمع لهم في غيره فيختاروا بين السعي على الاجتهاد الكامل.

(١١) الشققات: تارات الخوف وأطواره، وهو فاعل نسخ والرجاء مفعول. والوجل: الخوف أيهاً.

(١٢) شغبهم: فرقهم، صروف الرب جمع ريبة وهي ما لا تكون النفس على ثقة من موافقة الحق.

(١٣) جمع غيف بالفتح هو في الأصل ما انحدر عن سفح الجبل، والمراد هنا سواقط الهمة، فإن التفرق والاختلال كثيراً ما يكون من اضطراب الهمة بل أعظم ما يكون منه ينشأ عن ذلك. وقد يكون الخيف بمعنى الناحة أي مطرقات الهمة.

(١٤) وثى مصدر وثى ككتب أي تأنى.

(١٥) جلد حيوان.

حافداً^(١)، يزدادون على طول الطاعة بربهم علماً، وتزداد عزة ربهم في قلوبهم عظماً.
 كيس الارض^(٢) على مور أمواج مستفحلة، ولجج بحار زاخرة^(٣)، تلتطم أو أذى
 أمواجها^(٤)، وتصطفق متقاذفات أنباجها^(٥)، وترغو زهداً كالنفحولي عند هياجها، فخضع
 جاع الماء المتلاطم لثقل حملها، وسكن هيج ارتمائيه إذ وطشته بكلكلها^(٦)، وذل
 مستغذاً^(٧) إذ تمكنت عليه بكواهلها^(٨)، فأصبح بعد اصطخاب أمواجه^(٩) ساجياً
 مقهوراً^(١٠)، وفي حكمة الذل منقاداً أسيراً^(١١)، وسكنت الارض مدحوة في لجة تياره،
 وردت من غحوه بأوه واعتلاته^(١٢) وشموخ أنفه وشمو غلوائيه^(١٣) وكعتمته^(١٤) على كسطة
 جزيرته^(١٥) فهمد بعد نزقائه^(١٦)، ولبد بعد زيفان وثباته^(١٧)، فلما سكن هياج الماء من
 تحت أكتافها^(١٨)، وحمل شواقي الجبال الشمخ البذخ على أكتافها^(١٩)، فجر ينابيع العيون

(١) خفيف سريع .

(٢) كيس النهر والبر : أي طمها بالتراب وعلى هذا كان حق التميز كيس بها مور أمواج لكنه أقام الآفة مقام المغفول
 لأنها المقصود بالعمل . والمور : التحرك الشديد . والمستفحلة : الهاتجة مصعب التقلب عليها .

(٣) مبتلة .

(٤) جمع أذى أعلى الموج .

(٥) اصطفتت الأنهار : اهتزت بالرج . والانباج : جمع نبيج بالتحريك هو في الأصل ما بين الكاهل والظهر أو صدر التطاء
 استماره لأعالي الموج . والمتقاذفات التي يقذف بعضها بعضاً .

(٦) هو في الأصل الصدر استماره لما لاقى الماء من الأرض .

(٧) منكسراً : مسترخياً .

(٨) من تمكنت الدابة أي قمرغت في التراب .

(٩) اصطخاب انفعال من الصغب بمعنى ارتفاع الصوت .

(١٠) ساجياً : ساكناً .

(١١) الحكمة بحركة : ما أحاط بمنكنى الفرس من لجامه وفيها العذاران .

(١٢) البأ : والكبر والزهو .

(١٣) بغم الفين وفتح اللام النشاط وتجاوز الحد .

(١٤) كعم البحر كمنع : شد فاه ثلاثاً يعض أو يأكل ، وما يشد به كمام ككتاب .

(١٥) الكسفة بالكسر : ما يعرض من امتلاء البطن بالطعام ، ويراد بها هنا ما يشاهد في جري الماء من تقل الاندفاع .

(١٦) النزق والنزقان : الطيش .

(١٧) الزيفان : التبختر في المشية . ولبد كفرح ونصر : أي قام وثبت .

(١٨) نواحيها .

(١٩) البذخ : بمعنى الشمخ جمع شامخ ، وبذخ : أي عال ورفيع . غير أني أجهد من لفظ الباذخ معنى أخص وهو الضخامة

من عرائين أنوفها^(١)، وفرقها في سهوب بيدها وأخايدها^(٢) وعدل حركاتها بالراسيات من جلاميدها^(٣)، وذوات الشناخيب الشم^(٤) من صياخيدها^(٥)، فسكنت من الميدان^(٦) لرسوب الجبال في قطع أديمها^(٧)، وتغلغلها متسربة في جويات خياشيمها^(٨)، وركوبها أعناق سهول الارضين وجرائيمها^(٩)، وفصح بين الجو وبينها، وأعد الهواء مستسماً لساكنها، وأخرج اليها أهلها على تمام مرافقها^(١٠)، ثم لم يدع جرز الارض^(١١) التي تقصر مياه العيون عن روابيها^(١٢)، ولا تجد جداول الانهار ذريعة إلى بلوغها^(١٣)، حتى أنشأ لها ناشئةً سحباً تحمي مواتها^(١٤)، وتستخرج نباتها، ألف غمامها بعد افتراق لمحده^(١٥).

== مع الارتفاع . وحل عطف على أكتاف .

(١) عرائين : جمع مرين بالكسر ما حلب من عظم الأنف والمراد أعالي الجبال ، غير أن الاستارة من ألفت أنواعها في هذا المقام .

(٢) السهوب : جمع سهب بالفتح أي الفلاة . واليد جمع يداه ، والأخايد جمع أخدود الحفر المستطيلة في الأرض ، والمراد منها بهاري الأنهار .

(٣) الضمير للأرض كما يظهر من بقية الكلام . والجلاميد : جمع جلمود الحجر القاسي .

(٤) الشناخيب : جمع شخوب وهو رأس الجبل . والشم : الرفعة .

(٥) جمع صيخود وهو الصخرة الشديدة .

(٦) بالتحريك الاضطراب .

(٧) سطوحها .

(٨) التلغلغل : المبالغة في الدخول ، ومتسربة : أي داخلة . والجهوات : جمع جوية بمعنى الحفرة ، والخياشيم : جمع خيشوم هو منفذ الأنف إلى الرأس أو مارق من النوايرف الكائنة فوق قبة الأنف متصلة بالرأس ، وضيم تغلغلها للجبال . وخياشيمها للأرض والبحار ظاهر .

(٩) ركوب الجبال أعناق السهول استلاؤها عليها . وأعناقها سطوحها وجرائيمها ما سفل عن السطوح من الطبقات القارية ، واستلاء الجبال عليها ظاهر .

(١٠) مرافق البيت : ما يستعان به فيه وما يحتاج إليه في النعيش خصوصاً ما يكون من الأماكن أو هو ما يتم به الانتفاع بالسكنى كعصاب المياه والطرق الموصلة إليه والأماكن التي لا بد منها للساكين فيه لقضاء حاجاتهم وما يشبه ذلك .

(١١) الأرض المجرى : بهتمتين التي تمر عليها مياه العيون فتصب .

(١٢) مرتعاتها .

(١٣) ذريعة : وسيلة .

(١٤) الموات من الأرض : ما لا يزرع .

(١٥) جمع لمعة بهم اللام : في الأصل القطعة من النبات مالت للبيس استعارها لقطع السحاب ، والمشاغبة في لونها وذهابها إلى الاضمحلال لو لا تأليف الله إياها مع غيرها .

وتباين قزعه^(١)، حتى إذا تمخضت لجة المزن فيه^(٢)، والقع برقه في كُفنه^(٣)، ولم يسم وميضه في كنهور رياه^(٤)، ومترامك سحابه، أرسله سحاً متداركاً^(٥)، قد أسف هيدبه، قمريه الجنوب دور أهاضيبه^(٦) ودفع شأبيبه^(٧)، فلما ألتق السحاب برك بسوانيسها^(٨)، وياع ما استقلت به^(٩) من العبه المحمول عليها^(١٠)، أخرج به من هوامد الارض النبات^(١١) ومن زعر الجبال الاعشاب^(١٢)، فهي تيج يزينة رياضها^(١٣)، وتزدهي^(١٤) بما ألبسته من رطل^(١٥) أزاهرها^(١٦)، وحلية ما سحطت به^(١٧) من ناضر أنوارها، وجعل

- (١) جمع قرعة بحركة وهي القطعة من الذهب.
- (٢) تمخضت: تحركت تحركاً شديداً كما يتحرك اللبن في السقاء بالقبض. والضمير في فيه راجع إلى المزن أي تحركت اللجة التي يحملها المزن فيه. ويصح أن يرجع للفام في أول العبارة.
- (٣) جمع كفة بضم الكاف وهي الحاشية والطرف لكل شيء أي جوانبه.
- (٤) نامت النار هبت. والوميض اللعنان. والكنهور كسفرجل، القطع العظيمة من السحاب أو المترامك منه، والرباب كسحاب الأبيض المتلاحق منه، أي لم يهد لعنان البرق في ركاب هذا الفهم.
- (٥) صباً، متلاحقاً متواصلًا.
- (٦) أسف الطائر: دنا من الأرض، والمهيد: كجسر السحاب المتدل أو ذيله، وقوله قمريه: من مرى الناقة أي مسح على ظهرها ليحلب لبنها، والدور: كنفل جمع درة بالكسر اللبن. والأهاضيب: جمع هضاب وهو جمع هضبة كقمرية وهي المطرة، أي دنا السحاب من الأرض لظله بالماء وبع الجنوب تستدره الماء كما يستدر الحالب لبن الناقة، فإن الرج تحركه فصب ما فيه.
- (٧) جمع شؤبوب ما يزل من المطر بشدة.
- (٨) البرك: بالفتح في الأصل ما يلي الأرض من جلد صدر البعير كالبركة. والبواني: هي أضلاع الزور. وشبه السحاب بالناقة إذا بركت وضرمت بمقها على الأرض ولاطمئنت بأضلاع زورها. واشته ابن أبي الحديد في معنى البرك والبواني فأخرج الكلام عن بلاغته.
- (٩) يناع عطف على برك، واليناع: بالفتح تقل السحاب من الماء، وألقى السحاب بهامه أمطر كل ما فيه.
- (١٠) العبه: الحمل.
- (١١) الهوامد من الأرض: ما لم يكن بها نبات.
- (١٢) زعر: جمع زاعر وهو من المواضع القليل النبات.
- (١٣) هيج: كعن سر وأفرح.
- (١٤) تعجب.
- (١٥) جمع رطله بالفتح وهي كل ثوب رقيق لين.
- (١٦) جمع زهار الذي هو جمع ذرة بمعنى النباتات.
- (١٧) سبط: من سبط الشيء خلق عليه السموط وهي المنيوط تنظم فيها القفلة. الأتوار: جمع نور يفتح النون وهو الزهر بالمعنى المعروف أي حلية القفلة التي علفت عليها من أزهار نباتها. وفي رواية سحطت بالشين وتخفيف الميم من سبطه إذا غلط لونه بلون آخر. والشميط من النبات: ما كان فيه لون المظفرة تحتلها بلون الزهر.

ذلك بلاغاً للإتمام^(١) وورقاً للأنعام ، وخرق الفجاج في آفاقها ، وأقام المنار للمساكين على جواد طرقها ، فلما مهد أرضه ، وأنفذ أمره ، اختار آدم عليه عليه السلام خيرةً من خلقه ، وجعله أول جبلته^(٢) ، وأسكنه جنته ، وأرغد فيها أكله ، وأوعز إليه فيها نهاه عنه ، وأعلمه أن في الإقدام عليه التعرض لمعصيته . والمخاطرة بمجزلته ، فأقدم على ما نهاه عنه موافاةً لسابق علمه ، فأقبطه بعد التوبة ليختر أرضه بنسله ، وليقيم الحججة به على عباده . ولم يخلهم بعد أن قبضه مما يؤكد عليهم حجة ربوبيته ، ويصل بينهم وبين معرفته ، بل تعاهدهم بالتحجج على ألسن الخيرة من أنبيائه ، ومتحلي ودائع رسالاته ، قرناً قرناً حتى تمت بنبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم حجته ، وبلغ المقطع عذره ونذره^(٣) ، وقدر الارزاق فكثرها وقللها ، وقسمها على الضيق والسعة فعدل فيها ليبتلي من أراد بمسورها ومصورها ، وليختبر بذلك الشكر والصبر من غنيها وفقيرها ، ثم قرن بسعتها عقابيل فاقتها^(٤) ، ويسلامتها طوارق آفاتها ، ويفرج أفراحها^(٥) عُصص أتراحها^(٦) ، وخلق الاجال فأطالها وقصرها ، وقدمها وأخرها ، ووصل بالموت أسبابها^(٧) ، وجعله خالجاً لأشطانها^(٨) ، وقاطعاً لمرائر أقرانها^(٩) ، عالم السر من ضائير المضمرين ، ونجوى المستخافتين^(١٠) ، وخواطر رجم الظنون^(١١) ، وعقد عزيمات اليقين^(١٢) ، ومَسَارِقِ إِمَاضِ الجفون^(١٣) ، وما

(١) البلاغ : ما يبلغ به من الثبوت .

(٢) خلقته .

(٣) المقطع : النهاية التي ليس وراءها غاية .

(٤) العقابيل : الشدائد جمع عقوبة بضم العين . والفاقة الفقر .

(٥) الفرج : جمع فرجة وهي التفتيح من الهم .

(٦) جمع ترح بالتحريك الغم والملاك .

(٧) حبالها .

(٨) خالجا جاذباً لأشطانها جمع شطن كسبب : الحبل الطويل ، شبه به الأصهار الطويلة .

(٩) المرائر : جمع مريرة الحبل يقتل على أكثر من طاق أو الشديد القتل . والاقتران جمع قرن بالتحريك وهو الحبل يجمع به بهيمان ، وذكره لقوته أيضاً . وإضافة المرائر للاقتران بعد استعمالها في الشديدة بلا قيد أن تكون حبالاً .

(١٠) التخافت : المكاملة سرّاً .

(١١) رجم الظنون : ما ينظر على القلب أنه وضع أو يصح أن يقع بلا برهان .

(١٢) العقد : جمع عقدة ما يرتبط القلب بتصديقه لا يصدق تقيده ولا يتوهمه ، والعزيمات جمع عزيمة ما يوجب البرهان =

ضمته أكتان القلوب وغيبات الغيوب^(١٤)، وما أصغت لاستراقه مصائغ الاسماع^(١٥)، ومصائف الذر^(١٦) ومشاق الهواء^(١٧)، ورجع الحنين من الموهات^(١٨)، وهمس الأقدام^(١٩)، ومنفسح الثرة من ولايج غلف الاكهام^(٢٠)، ومنقع الوحوش من غيران الجبال وأوديتها^(٢١)، ومغتباء البعوض بين سوق الأشجار وألميتها^(٢٢)، ومغرر الأوراق من الأفنان^(٢٣)، ومحط الامشاج من مسارب الأصلاب^(٢٤)، وناشئة القيوم ومتلاحمها، ودور قطر السحاب في متراكمها، وما تسق الأعاصير بذيوها^(٢٥)، وتغفر الأمطار بسيوها^(٢٦)، وعموم نبات الارض في كثبان الرمال^(٢٧)، ومستقر ذوات الاجنحة بذرى شناخيب الجبال^(٢٨)، وتفريد ذوات المنطق في دياجير الأوكار^(٢٩)، وما أوعبته الأصداف^(٣٠)،

== الشرعي أو العقلي تصديقه والمعمل به .

- (١٣) جمع مسرق مكان مسارقة النظر أو زمانها أو البواصت عليها أو فلان يسارق فلاناً النظر أي ينظر منه طفلة فينظر إليه . والامياض : اللعان وهو أحق أن ينسب إلى العيون لا إلى الجفون ، ونسبت إلى الجفون لانه ينبعث من بينها .
(١٤) ضمته حوته : والاكتان : جمع كن كل ما يستتر فيه . وغيبات الغيوب : أعيانها .
(١٥) استراق الكلام : استماعه خفية . والمصائغ : جمع مصاغ مكان الاصاغة وهو قبة الاذان .
(١٦) صدار القمل ، ومصائفها : محل إقامتها في الصيف ، وهو وما بعده عطف على خباير المطيرين .
(١٧) مشاقها محل إقامتها في الشتاء .
(١٨) الحزينات ، ورجع الحنين تردده .
(١٩) الهمس : أخفى ما يكون من صوت القدم على الأرض .
(٢٠) منفسح الثرة : مكان نموها ، والولايج : جمع وليجة بمعنى البطانة الداخلية . والنلف : جمع غلاف . والاكهام : جمع كم بالكسر وهو خطأ التوار ووعاء الطلع .
(٢١) منقع الوحوش : موضع انقباضها أي اختفائها . والغيران : جمع غار .
(٢٢) سوق : جمع ساق أسفل الشجرة تقوم عليه فروعها . واللمية : جمع لماء قشر الشجرة .
(٢٣) الفصون .
(٢٤) الامشاج : النطف . سميت أمشاجاً - جمع مشج - من مشج إذا خلط ، لانها مختلطة من جراثيم مختلفة كل منها يصلح لتكوين عضو من أعضاء البدن . ومسارب الاصلاب : ما يتسرب المني فيها عند نزوله أو عند تكونه .
(٢٥) سفت الريح القراب : ذرته أو حملته . والأعاصير : جمع إعصار ريح تهب السحاب أو تقوم على الأرض كالسمود .
(٢٦) تغفر : تحو .
(٢٧) الكثبان : جمع كتيب : التل .
(٢٨) الذرى جمع ذروة : أعلى الشيء . والشناخيب : رؤوس الجبال .
(٢٩) تفريد الطائر : رفع صوته بالفناء وهو نطقه . والدياجير : جمع ديجور ، وهو الظلمة .
(٣٠) أوعبته : جمته .

وحضنت عليه أمواج البحار^(١)، وما غشيتهُ سدفة ليل^(٢) أو دُرّ عليه شارقُ نهار^(٣)،
وما اعتقبت عليه أطباق الدّاجير^(٤)، وسبحات النور، وأثر كل خطوة، وحس كل حركة
ورجع كل كلمة، وتحريك كل شفة، ومستقر كل نسمة، ومثقال كل ذرّة، وهامهم كل
نفس هامة^(٥)، وما عليها من ثمرة شجرة^(٦)، أو ساقط ورقة أو قرارة نطفة^(٧) أو نقاعة دم
ومُصفية^(٨)، أو ناشئة خلق وسلالة، لم تلحقه في ذلك كلفة، ولا اعترضته في حفظ ما
ابتدعه من خلقه عارضة^(٩)، ولا اعتورته في تنفيذ الامور وتدابير المخلوقين ملالة ولا
فترة^(١٠)، بل نفذ فيهم علمه، وأحصاهم عدّه، وسعهم عدلّه، وغمرهم فضله مع
تقصيرهم عن كنه ما هو أهله.

اللَّهُمَّ أَنْتَ أَهْلُ الْوَصْفِ الْجَمِيلِ، وَالتَّعْدَادِ الْكَثِيرِ^(١١)، إِنْ تَوَكَّلْتُ فَخَيْرُ مُوَكَّلٍ،
وَإِنْ تُرِجْ فَأَكْرَمُ مُرْجُوٍّ، اللَّهُمَّ وَقَدْ بَسَطْتَ لِي فِيمَا لَا أُمْدَحُ بِهِ غَيْرَكَ، وَلَا أَثْنِي بِهِ عَلَى أَحَدٍ
سِوَاكَ، وَلَا أُوَجِّهُهُ إِلَى مَعَادِنِ الْخَيْبَةِ وَمَوَاضِعِ الرِّيْبَةِ^(١٢)، وَعَدَلْتُ بِلِسَانِي عَنْ مَدَائِحِ
الْأَدْمِيينَ، وَالثَّنَاءِ عَلَى الْمَرْبُوبِينَ الْمَخْلُوقِينَ، اللَّهُمَّ وَلِكُلِّ شَيْءٍ عَلَى مَنْ أُنْشِئَ عَلَيْهِ
مَثُوبَةٌ^(١٣)، مِنْ جَزَاءٍ أَوْ عَاقِفَةٍ مِنْ عَطَاءٍ، وَقَدْ رَجَوْتُكَ دَلِيلًا عَلَى ذَخَائِرِ الرَّحْمَةِ وَكَنُوزِ
الْمَغْفِرَةِ، اللَّهُمَّ وَهَذَا مَقَامٌ مِنْ أُنْفُوكَ بِالتَّوْحِيدِ الَّذِي هُوَ لَكَ وَلَمْ يَرِ مُسْتَحَقًّا لِهَذِهِ الْمَحَامِدِ

(١) حضنت عليه : ربه فتولد في حضنها كالمجنبر ونحوه .

(٢) سدفة ظلمة .

(٣) ذر طلح .

(٤) اعتقبت : تماهت وتوالت ، والأطباق : الألفاظية . والداجير : الظلمات . وسبحات النور : درجاته وأطواره .

(٥) هامهم : هموم مجاز من المهمة ترد يد الصوت في الصدر من الهم .

(٦) عليها أي على الأرض .

(٧) قرارتها : مقرها .

(٨) نقاعة عطف على نطفة . ونقاعة الدم ما ينقع منه في أجزاء البدن ، والمهفة : عطف على نقاعة أي يعلم مفر جميع ذلك .

(٩) هي ما يمترض العامل فيمنعه عن عمله .

(١٠) اعتورته : تناولته وتناولته .

(١١) المبالغة في عدوك لانتك إلى ما لا ينتهي .

(١٢) هم المخلوقون .

(١٣) نواب وجزاء .

والمهادج غيرك ، وبى فاقة إليك لا يجبر مسكنتها إلا فضلك . ولا ينعتش من خلقتها إلا
ملك وجهه^(١) ، فهب لنا فى هذا المقام رضالك ، وأغننا عن مدّ الأيدي إلى سواك ، إنك
على كل شيء قدير .

(١) الحلة بالفتح النقر . والمن الاحسان .

الملحق الثاني

احتجاج^(١) الامام الصادق عليه السلام مع الزنديق الذي سأله
عن معرفة الله وصفاته ومسائل دينية أخرى

جاء في الاحتجاج :

ومن سؤال الزنديق الذي سأل أبا عبد الله عليه السلام عن مسائل كثيرة أن قال : كيف
يعبد الله الخلق ولم يروه ؟

قال : رأته القلوب بنور الإيمان ، وأثبتته العقول بيقظتها إجابات العيان ، وأبصرته
الأبصار بما رأته من حسن التركيب وإحكام التأليف ، ثم الرسل وآياتها والكتب
ومحكمتها ، واقتصرت العلماء على ما رأته من عظمته دون رؤيته .

قال : أليس هو قادر أن يظهر لهم حتى يروه فيعرفوه فيعبدوا على يقين ؟ قال : ليس
للمحال جواب .

قال : فمن أين أثبت أنبياء ورسلاً ؟

قال عليه السلام : إنا لما أثبتنا أن لنا خالقاً صانعاً متعالياً عنا وعن جميع ما خلق ، وكان ذلك
الصانع حكماً ، لم يجوز أن يشاهده خلقه ، ولا أن يلامسوه ، ولا أن يباشرهم ويباشروه

(١) نقل نص الحديث عن الاحتجاج ، ج ٢ ، ص ٢٢٣ ، ص ٢١٢ - ٢٥٠ ، بتحقيق الشيخ إبراهيم البهادري والشيخ
محمد هادي به وشراف الشيخ جعفر السبحاني ، وما ثبت في الهامش من شروح وتوضيحات يعود للنسخة المذكورة
من الكتاب ، وجاء في هامش الكتاب عن الرواية ما نصه :

إن هذه الرواية من أطول أحاديث الكتاب ، ولم نَجدها بتمامها في مصدر واحد ، ولكنّها توجد متفرقة في أبواب مختلفة
من كتب الحديث . يقول العلامة المجلسي عليه السلام في بحار الأنوار ١٠ / ١٨٨ بعد نقل الحديث : « هذا الخبر وإن كان
مرسلاً لكن أكثر أجزائه أوردها الكليني والصدوق متفرقة في المواضع المناسبة لها ، وسياقه شاهد صدق على حقيقته » .

ومحاجهم ومحاجوه ، ثبت أن له سفراء في خلقه وعباده ، يدلونهم على مصالحهم ومنافعهم ، وما به بقاؤهم ، وفي تركه فناؤهم ، فثبت الأمور والناهون عن الحكيم العليم في خلقه ، وثبت عند ذلك أن له معبرين وهم الأنبياء وصفوته من خلقه ، حكماء مؤدبين بالحكمة ، مبعوثين عنه ، مشاركين للناس في أحوالهم على مشاركتهم لهم في الخلق والتركيب ، مؤدبين من عند الحكيم العليم ، بالحكمة والدلائل والبراهين والشواهد : من إحياء الموتى ، وإبراء الأكمنة والابرص ، فلا تخلو الأرض من حجة يكون معه علم يدل على صدق مقال الرسول ووجوب عدالته .

ثم قال ﷺ - بعد ذلك - : نحن نزعم أن الأرض لا تخلو من حجة ، ولا تكون الحجة إلا من عقب الأنبياء ، وما بعث الله نبياً قط من غير نسل الأنبياء ، وذلك أن الله شرع لبني آدم طريقاً متبرهاً ، وأخرج من آدم نسلأ طاهراً طيباً ، أخرج منه الأنبياء والرسول ، هم صفوة الله ، وخلص الجوهر ، طهروا في الأصلاب ، وحفظوا في الأرحام ، لم يصبهم سفاح الجاهلية ، ولا شاب أنسابهم ، لأن الله عز وجل جعلهم في موضع لا يكون أعلى درجة وشرافاً منه ، فمن كان خازن علم الله ، وأمين غيبه ، ومستودع سره ، وحجته على خلقه ، وترجمانه ولسانه ، لا يكون إلا بهذه الصفة ، فالحجة لا تكون إلا من نسلهم ، يقوم مقام النبي ﷺ في الخلق بالعلم الذي عنده وورثه عن الرسول ، إن جعده الناس سكت ، وكان بقاء ما عليه الناس قليلاً مما في أيديهم من علم الرسول على اختلاف منهم فيه ، قد أقاموا بينهم الرأي والقياس ، وإنهم إن أقروا به وأطاعوه وأخذوا عنه ، ظهر العدل ، وذهب الاختلاف والتشاجر ، واستوى الأمر ، وأبان الدين ، وغلب على الشك اليقين ، ولا يكاد أن يقر الناس به ولا يطيعوا له ، أو يحفظوا له بعد فقد الرسول ، وما مضى رسول ولا نبي قط إلا وقد تختلف أمته من بعده ، وإنما كان علة اختلافهم خلافهم على الحجة وتركهم إياها .

قال : فما يصنع بالحجة إذا كان بهذه الصفة ؟

قال ﷺ : قد يقتدى به ويخرج عنه الشيء بعد الشيء مكانه منفعة الخلق وصلاحتهم ، فان أحدثوا في دين الله شيئاً أعلمهم ، وإن زادوا فيه أخبرهم ، وإن نقصوا منه شيئاً أفادهم .

ثم قال الزنديق : من أي شيء خلق الله الأشياء ؟ قال ﷺ : من لا شيء .

فقال : كيف يجيء من لا شيء شيء ؟

قال ﷺ : إنَّ الأشياء لا تخلو أن تكون خلقت من شيء أو من غير شيء ، فان كانت خلقت من شيء كان معه ، فإنَّ ذلك الشيء قديم ، والقديم لا يكون حديثاً ، ولا يفني ولا يتغير ، ولا يخلو ذلك الشيء من أن يكون جوهراً واحداً ولوناً واحداً ، فمن أين جاءت هذه الألوان المختلفة ، والجوهر الكثيرة الموجودة في هذا العالم من ضروب شتى ؟ ومن أين جاء الموت إن كان الشيء الذي أنشئت منه الأشياء حياً ؟ ومن أين جاءت الحياة إن كان ذلك الشيء ميتاً ؟ ولا يجوز أن يكون من حيٍّ وميت قديمين لم يزالا ، لأنَّ الحي لا يجيء منه ميت وهو لم يزل حياً ، ولا يجوز أيضاً أن يكون الميت قديماً لم يزل بما هو به من الموت ، لأنَّ الميت لا قدرة له ولا بقاء .

قال : فمن أين قالوا إنَّ الأشياء أزلية ؟

قال ﷺ : هذه مقالة قوم جحدوا مدبر الأشياء ، فكذبوا الرسل ومقاتلهم ، والأنبياء وما أنبأوا عنه ، وسحوا كتبهم أساطير ، ووضعوا لأنفسهم ديناً بآرائهم واستحسانهم ، إنَّ الأشياء تدل على حدوثها ، من دوران الفلك بما فيه ، وهي تسعة أفلاك وتحرك الأرض ومن عليها ، وانقلاب الأزمنة ، واختلاف الوقت ، والحوادث التي تحدث في العالم من زيادة ونقصان ، وموت وبلاء ، واضطرار النفس إلى الإقرار بأنَّ لها صانعاً ومدبراً ، أما ترى الحلو يصير حامضاً ، والعذب مرّاً ، والجديد بالياً ، وكلُّ إلى تغير وفناء ؟

قال : فلم يزل صانع العالم عالماً بالأحداث التي أحدثها قبل أن يحدثها ؟

قال ﷺ: فلم يزل يعلم فخلق ما علم .

قال : أختلف هو أم مؤتلف ؟

قال ﷺ: لا يليق به الاختلاف ولا الائتلاف ، إنما يختلف المستجزي ، ويأتلف

المتبعص ، فلا يقال له : مؤتلف ولا مختلف .

قال : فكيف هو الله الواحد ؟

قال ﷺ: واحد في ذاته ، فلا واحد كواحد ، لأن ما سواه من الواحد متجزي ، وهو

تبارك وتعالى واحد لا يتجزي ، ولا يقع عليه العد .

قال : فلائي علّة خلق الخلق وهو غير محتاج إليهم ، ولا مضطر إلى خلقهم ، ولا

يليق به التبعث بنا ؟

قال ﷺ: خلقهم لإظهار حكته ، وإنفاذ علمه ، وإمضاء تدبيره .

قال : وكيف لا يقتصر على هذه الدار فيجعلها دار ثوابه ومحبس عقابه ؟

قال ﷺ: إن هذه الدار دار ابتلاء ، ومتجر الثواب ، ومكتسب الرحمة ، ملئت

آفات ، وطبقت شهوات ، ليختبر فيها عبيده بالطاعة . فلا يكون دار عمل دار جزاء .

قال : أفمن حكته أن جعل لنفسه عدواً ، وقد كان ولا عدو له ، فخلق كما زعمت

«إبليس» ، فسأطه على عبيده يدعوهم إلى خلاف طاعته ، ويأمرهم بمعصيته ، وجعل له

من القوة كما زعمت ، يصل بلطف الحيلة إلى قلوبهم ، فيوسوس إليهم فيشككهم في

ربهم ، ويلبس عليهم دينهم ، فيزيههم عن معرفته ، حتى أنكروا قوم لما وسوس إليهم

ربوبيته وعبدوا سواه ، فلم سلط عدوه على عبيده ، وجعل له السبيل إلى إغوائهم ؟

قال ﷺ: إن هذا العدو الذي ذكرت لا تضره عداوته ، ولا تنفعه ولايته ،

وعداوته لا تنقص من ملكه شيئاً ، ولايته لا تزيد فيه شيئاً ، وإنما يتقى العدو إذا كان في

قوة يضر وينفع ، إن هم يملك أخذه ، أو بسلطان قهره ، فأما إبليس فبعد ، خلقه ليعبده

ويؤخده ، وقد علم حين خلقه ما هو وإلى ما يصير إليه ، فلم يزل يعبده مع ملأنته حتى

امتحنه بسجود آدم ، فامتنع من ذلك حسداً ، وشقاوة غلبت عليه فلعنّه عند ذلك ، وأخرجه عن صفوف الملائكة ، وأنزله إلى الأرض ملعوناً مدحوراً قصار عدو آدم وولده بذلك السبب ، وماله من السلطنة على ولده إلا الوسوسة ، والدعاء إلى غير السبيل ، وقد أقر مع معصيته لربه بربوبيته .

قال : أفصلح السجود لغير الله ؟

قال ﷺ : لا .

قال : فكيف أمر الله الملائكة بالسجود لآدم ؟

فقال : إنّ من سجد بأمر الله فقد سجد لله ، فكان سجوده لله إذا كان عن أمر الله تعالى .

قال : فمن أين أصل الكهانة ، ومن أين يخبر الناس بما يحدث ؟

قال ﷺ : إنّ الكهانة كانت في الجاهلية ، في كل حين فترة من الرسل ، كان الكاهن بمنزلة الحاكم يحتكون إليه فيما يشتبه عليهم من الأمور بينهم ، فيخبرهم عن أشياء تحدث ، وذلك من وجوه شتى : فراسة العين ، وذكاء القلب ، ووسوسة النفس ، وفتنة الزّوج ، مع قذف في قلبه ، لأنّ ما يحدث في الأرض من الحوادث الظاهرة : فذلك يعلم الشيطان ويؤديه إلى الكاهن ، ويخبره بما يحدث في المنازل والأطراف .

وأما أخبار السماء ، فإنّ الشياطين كانت تتعدّد مقاعد استراق السمع إذ ذاك ، وهي لا تحجب ، ولا ترحم بالنجوم ، وإنّما منعت من استراق السمع ، لتلايق في الأرض سبب يشاكل الوحي من خبر السماء ، ويلبس على أهل الأرض ما جاءهم عن الله ، لإتبات الحجة ، ونفي الشبهة ، وكان الشيطان يسترق الكلمة الواحدة من خبر السماء بما يحدث من الله في خلقه ، فيختطفها ، ثم يهبط بها إلى الأرض ، فيقذفها إلى الكاهن ، فإذا زاد كلمات من عنده ، فيخلط الحقّ بالباطل ، فإصاب الكاهن من خبر مما كان يخبر به ، فهو ما أداه إليه شيطانه مما سمعه ، وما أخطأ فيه ، فهو من باطل ما زاد فيه ، فبذ منعت

الشياطين عن استراق السمع انقطعت الكهانة ، واليوم إنما تؤدي الشياطين إلى كهانها أخباراً للناس مما يتحدثون به ، وما يحدثونه ، والشياطين تؤدي إلى الشياطين ما يحدث في البعد من الحوادث من سرق ، ومن قاتل قتل ، ومن غائب غاب ، وهم بمنزلة [أمثال] الناس أيضاً ، صدوق وكذوب .

قال : فكيف صعدت الشياطين إلى السماء ، وهم أمثال الناس في الخلقة والكثافة وقد كانوا بينون لسلیمان بن داود عليه السلام من البناء ما يعجز عنه ولد آدم ؟

قال عليه السلام : غلظوا لسلیمان كما سحروا وهم خلق رقيق ، غذاؤهم النسيم ، والدليل على ذلك صعودهم إلى السماء لاستراق السمع ، ولا يقدر الجسم الكثيف على الارتقاء إليها إلا بسلم أو بسبب .

قال : فأخبرني عن السحر ما أصله ، وكيف يقدر الساحر على ما يوصف من عجائبه ، وما يفعل ؟

قال عليه السلام : إنَّ السَّحْرَ على وجوه شتى : وجه منها : بمنزلة الطبِّ ، كما أنَّ الأطباء وضعوا لكل داء دواء ، فكذلك علم السَّحْرِ ، احتالوا لكل صحة آفة ، ولكل عافية عاهة ، ولكل معنى حيلة .

ونوع منه آخر : خطفة وسرعة ومخاريق وخفّة .

ونوع منه : ما يأخذ أولياء الشياطين عنهم .

قال : فمن أين علم الشياطين السَّحْر ؟

قال عليه السلام : من حيث عرف الأطباء الطبِّ ، بعضه تجربة وبعضه علاج .

قال : فما تقول في الملكين : هاروت وماروت ؟ وما يقول الناس بأنَّهما يعلمان الناس السحر ؟

قال عليه السلام : إنَّهما موضع ابتلاء وموقف فتنة ، تسبيحهما : اليوم لو فعل الإنسان كذا وكذا لكان كذا ، ولو يعالج بكذا وكذا لصار كذا ، أصناف السحر ، فيتعلمون منها ما

يخرج عنها ، فيقولان لهم : إنما نحن فتنة فلا تأخذوا عنا ما يضركم ولا ينفعكم .
قال : أفيقدر الساحر أن يجعل الإنسان يسحره في صورة الكلب أو الحمار أو غير ذلك ؟

قال ﷺ : هو أعجز من ذلك ، وأضعف من أن يغير خلق الله ، إن من أبطل ما ركبته الله وصوره وغيره فهو شريك الله في خلقه ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ، لو قدر الساحر على ما وصفت لدفع عن نفسه الهرم والآفة والأمراض ، ولنفي البياض عن رأسه والفقر عن ساحته ، وإن من أكبر السحر النجاسة ، يفرق بها بين المتحابين ، ويجلب العداوة على المتصافين ، ويسفك بها الدماء ، ويهدم بها الدور ويكشف بها الستور ، وأقام أثر من وطن الأرض بقدوم ، فأقرب أقاويل السحر من الصواب أنه بمنزلة الطب ، إن الساحر عاجل الرجل فامتنع من مجامعة النساء فجاء الطبيب فعالجه بغير ذلك العلاج ، فأبرئ .
قال : فما بال ولد آدم فيهم شريف ووضيع ؟ قال : الشريف المطيع ، والوضيع العاصي .

قال أليس فيهم فاضل ومفضول ؟

قال ﷺ : إنما يتفاضلون بالتقوى .

قال : فتنقول إن ولد آدم كلهم سواء في الأصل لا يتفاضلون إلا بالتقوى ؟

قال ﷺ : نعم . إني وجدت أصل الخلق التراب ، والأتب آدم والأم حواء ، خلقهم إله واحد ، وهم عبيده ، إن الله عز وجل اختار من ولد آدم أناساً طهر ميلادهم ، وطيب أبدانهم ، وحفظهم في أصلاب الرجال وأرحام النساء ، أخرج منهم الأنبياء والرسل ، فهم أركان فروع آدم ، ما فعل ذلك لأمر استحقوه من الله عز وجل ولكن علم الله منهم - حين ذراهم - أنهم يطيعونه ويعبدونه ولا يشركون به شيئاً فهؤلاء بالطاعة نالوا من الله الكرامة والمنازلة الرفيعة عنده ، وهؤلاء الذين لهم الشرف والفضل والحسب ، وسائر الناس سواء ، ألا من اتقى الله أكرمته ، ومن أطاعه أحبه ، ومن أحبه لم يعذبه بالنار !!

قال : فأخبرني عن الله عز وجل كيف لم يخلق الخلق كلهم مطيعين موحدّين وكان على ذلك قادراً ؟

قال ﷺ : لو خلقهم مطيعين لم يكن لهم ثواب ، لأنّ الطاعة إذا ما كانت فعلهم لم تكن جنة ولا نار ، ولكن خلق خلقه فأمرهم بطاعته ، ونهاهم عن معصيته ، واحتج عليهم برسله ، وقطع عذرهم بكتبه ، ليكونوا هم الذين يطيعون ويحسون ، ويستوجبون بطاعتهم له الثواب ، وبمعصيتهم إياه العقاب .

قال : فالعمل الصالح من العبد هو فعله ، والعمل الشرّ من العبد هو فعله ؟
قال ﷺ : العمل الصالح من العبد بفعله والله به أمره ، والعمل الشرّ من العبد بفعله والله عنه نهاه .

قال : أليس فعله بالآلة التي ركبها فيه ؟
قال ﷺ : نعم . ولكن بالآلة التي عمل بها الخير . قدر على الشرّ الذي نهاه عنه .
قال : فإلى العبد من الأمر شيء ؟

قال : ما نهاه الله عن شيء إلا وقد علم أنه يطيق تركه ، ولا أمره بشيء إلا وقد علم أنه يستطيع فعله ، لأنّه ليس من صفته الجور والعبث والظلم وتكليف العباد ما لا يطيقون .

قال فمن خلقه الله كافراً أيسطيع الإيمان وله عليه بتركه الإيمان حجة ؟
قال ﷺ : إنّ الله خلق خلقه جميعاً مسلمين ، أمرهم ونهاهم ، والكفر اسم يلحق الفاعل حين يفعله العبد ، ولم يخلق الله العبد حين خلقه كافراً ، إنّهُ إنّما كفر من بعد أن بلغ وقتاً لزمته الحجة من الله ، فعرض عليه الحقّ فجحدّه ، فبإنكاره الحقّ صار كافراً .
قال : أفيجوز أن يقدر على العبد الشرّ ، ويأمره بالخير وهو لا يستطيع الخير أن يعمله ، ويعذّبه عليه ؟

قال ﷺ : إنّهُ لا يليق بعدل الله ورأفته أن يقدر على العبد الشرّ ويريد منه ، ثمّ

بأمره بما يعلم أنه لا يستطيع أخذه ، والاتزاع عما لا يقدر على تركه ، ثم يعذبه على تركه أمره الذي علم أنه لا يستطيع أخذه .

قال : بماذا استحق الذين أغناهم وأوسع عليهم من رزقه الفناء والسعة ، وبماذا استحق الفقير التقدير والضيق ؟ .

قال ﷺ : اختبر الأغنياء بما أعطاهم لينظر كيف شكرهم ، والفقراء بما منعهم لينظر كيف صبرهم .

ووجه آخر : أنه عجل لقوم في حياتهم ، ولقوم آخر ليوم حاجتهم إليه .
ووجه آخر : فإنه علم احتمال كل قوم فأعطاهم على قدر احتياهم ، ولو كان الخلق كلهم أغنياء لحزيت الدنيا وفسد التدبير ، وصار أهلها إلى الفناء ، ولكن جعل بعضهم لبعض عوناً ، وجعل أسباب أرزاقهم في ضروب الأعمال وأنواع الصناعات ، وذلك أديم في البقاء ، وأصح في التدبير ، ثم اختبر الأغنياء بالاستطاف على الفقراء ، كل ذلك لطف ورحمة من الحكيم الذي لا يُعاب تدبيره .

قال : فما استحق الطفل الصغير ما يصيبه من الأوجاع والأمراض بلا ذنب عمله ، ولا جرم سلف منه ؟

قال : إنَّ المرض على وجه شقٍّ : مرض بلوى ، ومرض عقوبة ، ومرض جعل علةً للفناء ، وأنت تزعم أنَّ ذلك من أغذية رديّة ، وأثرية وبيّة^(١) ، أو علة كانت بأمره ، وتزعم أنَّ من أحسن السياسة لبذنه ، وأجل النظر في أحوال نفسه ، وعرف الضارَّ مما يأكل من النافع لم يمرض ، وتميل في قولك إلى من يزعم أنه لا يكون المرض والموت إلّا من الماطم والمشرب ! قد مات ارسطاطاليس معلّم الأطباء ، وافلاطون رئيس الحكماء ، وجالينوس شاخ ودق بصره ، وما دفع الموت حين نزل بساحته ، ولم يألوا حفظ أنفسهم ، والنظر لما يوافقها ، كم من مريض قد زاده المعالج سقماً ، وكم من طبيب عالم ، يصير بالأدواء

(١) من الوباء وهو المرض العام ، ويميّز عنه بالطاعون - مجمع البحرين .

والأدوية ماهر، مات، وعاش الجاهل بالطب بعده زماناً، فلا ذاك نفعه علمه بطبّه عند انقطاع مدّته وحضور أجله، ولا هذا ضرّه الجهل بالطبّ مع بقاء المدّة وتأخر الأجل.

ثم قال ﷺ: إنّ أكثر الأطباء قالوا: إنّ علم الطب لم تعرفه الأنبياء، فما نصنع على قياس قولهم بعلم زعموا ليس تعرفه الأنبياء الذين كانوا حجج الله على خلقه، وأمناءه في أرضه، وخزّان علمه، وورثة حكمته، والأدلاء عليه، والدعاة إلى طاعته؟

ثم إنّي وجدت أكثرهم يتكبر^(١) في مذهبه سبل الأنبياء، ويكذب الكتب المنزلة عليهم من الله تبارك وتعالى، فهذا الذي أزهدي في طلبه وحامليه.

قال: فكيف تزهد في قوم وأنت مؤدبهم وكبيرهم؟

قال ﷺ: إنّني لما رأيت الرجل الماهر في طبّه إذا سأله لم يقف على حدود نفسه، وتأليف بدنه، وتركيب أعضائه، ومجرى الأغذية في جوارحه، ومخرج نفسه، وحركة لسانه، ومستقر كلامه، ونور بصره، وانتشار ذكره، واختلاف شهواته، وانسكاب عبراته، ومجمع سمعه، وموضع عقله، ومسكن روحه، ومخرج عطسته، وهيج غنومه، وأسباب سروره، وعلة ما حدث فيه من بكم وصمم وغير ذلك، لم يكن عندهم في ذلك أكثر من أقاويل استحسّوها، وعلل فيما بينهم جزؤها.

قال: فأخبرني عن الله عزّ وجلّ أنّه شريك في ملكه، أو مضادّ له في تدبيره؟

قال ﷺ: لا.

قال: فما هذا الفساد الموجود في هذا العالم: من سباع ضارية، وهوام مخوفة، وخلق كثير مشوه، ودود وبعوض وحيّات وعقارب، وزعمت أنّه لا يخلق شيئاً إلّا لعلّة، لأنّه لا يعبث؟

قال: أأنت تزعم أنّ العقارب تنفع من وجع المثانة والحصى، ولسن يبول في الفراش، وأنّ أفضل الترياق ما عولج من لحوم الأفاعي، فإنّ لحومها إذا أكلها المجدوم

يُسَبِّ^(١) نفعه ، وتزعم أن الدود الأحمر الذي يُصاب تحت الأرض نافع للآكلة ؟ قال ﷺ : نعم .

ثم قال ﷺ : فأما البعوض والبق فبعض سببه أنه جعل أرزاق بعض الطير ، وأهان بها جباراً تمرد على الله وتجبر ، وأنكر ربوبيته ، فسَلَطَ الله عليه أضعف خلقه ليريه قدرته وعظمته ، وهي البعوضة فدخلت في منخره حتى وصلت إلى دماغه فقتلته . واعلم أنا لو وقفنا على كل شيء خلقه الله تعالى لم نخلقه ؟ ولأي شيء أنشأه ؟ لكننا قد ساويناه في علمه ، وعلمنا كلها يعلم واستغنيا عنه ، وكنا وهو في العلم سواء .

قال : فأخبرني هل يُعاب شيء من خلق الله وتديره ؟ قال ﷺ : لا .

قال : فإن الله خلق خلقه غرلاً^(٢) ، أذلك منه حكمة أم عبث ؟

قال ﷺ : بل حكمة منه .

قال : غيرتم خلق الله ، وجعلتم فعلكم في قطع الغلفة أصوب مما خلق الله لها ، وعبتم الأغلف والله خلقه ، ومدحتم المختان وهو فعلكم . أم تقولون أن ذلك من الله كان خطأ غير حكمة ؟

قال ﷺ : ذلك من الله حكمة وصواب ، غير أنه سرٌّ ذلك وأوجبه على خلقه ، كما أن المولود إذا خرج من بطن أمه وجدنا سرته متصلة بسرة أمه كذلك خلقها الحكيم فأمر العباد بقطعها ، وفي تركها فساد بين للمولود والأم ، وكذلك أظفار الإنسان أمر إذا طالت أن تقلم ، وكان قادراً يوم دبر خلق الإنسان أن يخلقها خلقه لا تطول ، وكذلك الشعر من الشارب والزأس يطول فيجوز ، وكذلك الثيران خلقها الله فحولة واخصاؤها أوفق ، وليس في ذلك عيب في تقدير الله عز وجل .

قال : ألسنت تقول : إن الله تعالى قال : ﴿ أَدْعُوْنِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾^(٣) ، وقد نرى

(١) الشَّبُّ : دواء معروف ، وقيل : الشب شيء يشبه الزاج - لسان العرب ١ / ٤٨٣ .

(٢) الثرلة : مثل القلفة وزناً ومعناً ، وغلر غرلاً ، من باب تصب : إذا لم يمتن - المصباح ٢ / ١١٣ .

(٣) غافر : ٦٠ .

المضطّر يدعو فلا يجاب له ، والمظلوم يستنصره على عدوه فلا ينصره ؟ قال ﷺ : ويحك ! ما يدعو أحد إلا استجاب له ، أما الظالم فدعاؤه مردود إلى أن يتوب إلى الله ، وأما الحقّ فإنه إذا دعاه استجاب له ، وصرف عنه البلاء من حيث لا يعلمه ، أو ادخر له ثواباً جزيلًا ليوم حاجته إليه ، وإن لم يكن الأمر الذي سأل العبد خيراً له إن أعطاه أمسك عنه ، والمؤمن العارف بالله ربّما عزّ عليه أن يدعو فسيلا يدري أصواب ذلك أم خطأ ، وقد يسأل العبد ربه إهلاكه من لم تتقطع مدّته ، ويسأل المطر وقتاً ولعله أوان لا يصلح فيه المطر ، لأنّه أعرف بتدبير ما خلق من خلقه ، وأشياء ذلك كثيرة فافهم هذا .

قال : فأخبرني أيّها الحكيم ، ما بال السّماء لا ينزل منها إلى الأرض أحد ، ولا يصعد من الأرض إليها بشر ، ولا طريق إليها ، ولا مسلك ، فلو نظر العباد في كل دهر مرّة من يصعد إليها وينزل ، لكان ذلك أثبت في الربوبية ، وأنى للشك وأقوى لليقين ، وأجدر أن يعلم العباد أنّ هناك مدبّرًا إليه يصعد الصاعد ومن عنده يهبط الهابط ؟

قال ﷺ : إنّ كل ما ترى في الأرض من التدبير إنّما هو ينزل من السّماء ، ومنها يظهر ، أما ترى الشمس منها تطلع ، وهي نور النّهار ، ومنها قوام الدنيا ولو حبست حار من عليها وهلك ، والقمر منها يطلع ، وهو نور اللّيل ، وبه يعلم عدد السنين والحساب ، والشهور والأيام ، ولو حبس لمار من عليها فسد التدبير ، وفي السّماء النجوم التي يمتدي بها في ظلمات البر والبحر ، ومن السّماء ينزل الغيث الذي فيه حياة كل شيء : من الزرع والنبات والأتعام وكل المخلوق لو حبس عنهم لما عاشوا ، والريح لو حبست أتماماً لفسدت الأشياء جميعاً وتغيّرت ، ثمّ الغيم والرعد والبرق والصواعق ، كل ذلك إنّما هو دليل على أنّ هناك مدبّر يدبّر كل شيء ومن عنده ينزل ، وقد كلّم الله موسى وناجاه ، ورفع الله عيسى بن مريم والملائكة تنزل من عنده ، غير أنّك لا تؤمن بما لم تره بعينك ، وفيما تراه بعينك كفاية أن تفهم وتعتقل .

قال : فلو أن الله تعالى رد إلينا من الأموات في كل مائة عام واحداً لنسأله عمن مضى ممّا ، إلى ما صاروا وكيف حالهم ، وماذا لقوا بعد الموت ، وأي شيء صنع بهم ، ليعمل الناس على اليقين ، واضمحل الشك ، وذهب الغل عن القلوب .

قال ﷺ : إن هذه مقالة من أنكر الرسل وكذبهم ، ولم يصدق بما جاءوا به من عند الله ، إذ أخبروا وقالوا : إن الله أخبر في كتابه عز وجل على لسان أنبيائه ، حال من مات ممّا ، أفيكون أحد أصدق من الله قولاً ومن رسله .

وقد رجع إلى الدنيا ممن مات خلق كثير ، منهم « أصحاب الكهف » أماتهم الله ثلاثمائة عام وتسعة ، ثم بعثهم في زمان قوم أنكروا البعث ، ليقطع حجّتهم ، وليرسم قدرته ، وليعلموا أن البعث حق .

وأما الله « أرمياء » النبي ﷺ الذي نظر إلى خراب بيت المقدس وما حوله حين غزاهم بخت نصر^(١) ، وقال : ﴿ أَنَّى يُحْيِي هَٰذَا اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا قَامَاةَ اللَّهِ مِائَةَ هَامٍ ﴾^(٢) ثم أحياء ونظر إلى أعضائه كيف تلتئم ، وكيف تلبس اللحم ، وإلى مفاصله وعروقه كيف توصل ، فلما استوى قاعداً قال : ﴿ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾^(٣) .

وأحيا الله قوماً خرجوا عن أوطانهم هاريين من الطاعون لا يحصى عددهم ، فأماهم الله دهرًا طويلاً حتى بليت عظامهم ، وتقطعت أوصالهم ، وصاروا تراباً ، فبعث الله في وقت أحب أن يري خلقه قدرته نبياً يقال له : « حزقيل »^(٤) فدعاهم فاجتمعت أبدانهم ، ورجعت فيها أرواحهم ، وقاموا كهينة يوم ماتوا ، لا يفقدون من أعدادهم رجلاً .

(١) قال الفريوزآبائي : بخت نصر بالتشديد ، أصله : بوخت ومعناه : إين ، ونصّر كقلم : صنم ، وكان وُجد عند الصنم ولم يعرف له أب فتسبب إليه ، غرّب القدس القاموس ١٤٣ / ٢ .

(٢) البقرة : ٢٥٩ .

(٣) نفس المصدر .

(٤) حزقل أو حزقيل ، كزهرج وذنبل : إسم نبي من الأنبياء ﷺ - القاموس ٣٥٧ / ٢ .

فعاثوا بعد ذلك دهرًا طويلاً^(١).

وإن الله أَمَات قوماً خرجوا مع موسى عليه السلام حين توجه إلى الله عز وجل فقالوا:
﴿أَرِنَا اللَّهَ جَهْدَهُ﴾^(٢) فَأَمَاتَهُمُ اللَّهُ ثُمَّ أَحْيَاهُمْ.

قال: فأخبرني عمن قال بتناسخ الأرواح، من أي شيء قالوا ذلك، وبأي حجة قاموا على مذاهبهم؟

قال عليه السلام: إن أصحاب التناسخ قد خلفوا وراءهم منهاج الدين، وزَيَّنُوا لأنفسهم الضلالات، وأمرجوا^(٣) أنفسهم في الشهوات وزعموا أنَّ السماء خارية ما فيها شيء مما يوصف، وأنَّ مدبر هذا العالم في صورة المخلوقين، بحجة من روى أنَّ الله عز وجل خلق آدم على صورته، وأنه لا جنة ولا نار، ولا بهت ولا نشور، والقيامة عندهم خروج الروح من قلبه وولوجه في قالب آخر، إن كان محسناً في القالب الأول أُعيد في قالب أفضل منه حسناً في أعلى درجة من الدنيا، وإن كان مسيئاً أو غير عارف صار في بعض الدواب المتعبة في الدنيا، أو هوام مشوهة الحلقة وليس عليهم صوم ولا صلاة، ولا شيء من العبادة أكثر من معرفة من تحب عليهم معرفته وكل شيء من شهوات الدنيا مباح لهم: من فروج النساء وغير ذلك من الأخوات والبنات والحالات وذوات البعولة.

وكذلك الميتة، والخمر، والدم، فاستقبح مقاتلهم كل الفرق، ولعنهم كل الأمم، فلما سئلوا الحجة زاغوا وحادوا، فكذب مقاتلهم التوارة، ولعنهم الفرقان، وزعموا مع ذلك أنَّ إلههم ينتقل من قالب إلى قالب، وأنَّ الأرواح الأزلية هي التي كانت في آدم، ثم هلمَّ جراً تجري إلى يومنا هذا في واحد بعد آخر، فإذا كان الخالق في صورة المخلوق فما يستدل على أنَّ أحدهما خالق صاحبه؟

وقالوا: إنَّ الملائكة من ولد آدم كل من صار في أعلى درجة من دينهم خرج من

(١) هذه القصة مشهورة، انظر تفسير القمي ١ / ٨٠، وتفسير الميائني ١ / ١٣٠.

(٢) النساء: ١٥٣.

(٣) المَرْجُ: الموضع ترعى فيه الدواب وإرسالها للرعي. والمخلط - القاموس ١ / ٢٠٧.

منزلة الامتحان والتصفية فهو ملك ، فطوراً تخالفهم نصارى في اشياء ، وطوراً دهرية يقولون : إنَّ الأشياء على غير الحقيقة ، فقد كان يجب عليهم أن لا يأكلوا شيئاً من اللحان ، لأنَّ الدوابَّ كلَّها عندهم من ولد آدم حولوا من صورهم ، فلا يجوز أكل لحوم القربان . قال : ومن زعم أنَّ الله لم يزل ومعه طينة مؤذية ، فلم يستطع التفصي منها إلا بامتزاجه بها ودخوله فيها ، فمن تلك الطينة خلق الأشياء !!

قال رحمه الله : سبحان الله وتعالى !! ما أعجز إلهاً يوصف بالقدره ، لا يستطيع التفصي من الطينة ! إن كانت الطينة حيّة أزلية ، فكأننا إلهين قديمين فامتزجا ودبَّرا العالم من أنفسهما ، فان كان ذلك كذلك ، فمن أين جاء الموت والفناء ؟ وإن كانت الطينة ميتة فلا بقاء للميت مع الأزلي القديم ، والميت لا يحيى منه حي ، وهذه مقالة الديصانية^(١) ، أشدَّ الزنادقة قولاً وأمهتهم مثلاً ، نظروا في كتب قد صنَّفتها أوائلهم ، وحبروها لهم بالفاظ مزخرفة من غير أصل ثابت ، ولا حجة توجب إثبات ما ادَّعوا ، كلَّ ذلك خلافاً على الله وعلى رسله وتكذيباً بما جاءوا به عن الله تعالى .

فأما من زعم أنَّ الأبدان ظلمة ، والأرواح نور ، وأنَّ النور لا يعمل الشر والظلمة لا تعمل الخير ، فلا يجب عليهم أن يلوموا أحداً على معصية ، ولا ركوب حرمة ، ولا إتيان فاحشة ، وإنَّ ذلك على الظلمة غير مستكر ، لأنَّ ذلك فعلها ولا له أن يدعو رباً ، ولا يتضرع إليه ، لأنَّ النور ربّ ، والربّ لا يتضرع إلى نفسه ولا يستعيز بغيره ، ولا لأحد من أهل هذه المقالة أن يقول : « أحسنت » يا محسن أو « أسأت » ، لأنَّ الإساءة من فعل الظلمة وذلك فعلها ، والإحسان من النور ، ولا يقول النور لنفسه أحسنت يا محسن ،

(١) قال الشهرستاني : أصحاب ديصان ، أفتوا أصليين : نوراً وظلاماً ، فالنور يفعل الخير قصداً واختياراً ، والظلام يفعل الشر طبعاً واضطراً ، فإكان من غير وضع وطيب وحسن فن النور ، وما كان من شرّ وضعروتن وقبح فن الظلام . وزعموا أنَّ النور حيّ ، عالم ، قادر ، حاسّ ، ذكّ ، ومنه تكون الحركة والحياة . والظلام ميت ، جاهل ، عاجز ، جماد ، موات لا فعل له ولا تميز ...

وزعموا أنَّ النور جنس واحد ، وكذلك الظلام جنس واحد ، وأنَّ إدراك النور إدراك متفق فإن سمعه وبصره وسائر حواسه شيء واحد فسمعه هو بصره ، وبصره هو حواسه .. الملل والنحل : ١ / ٢٥٠ . وانظر : بحار الأنوار : ٣ / ٢١١ .

وليس هناك ثالث ، فكانت الظلمة على قياس قولهم ، أحكم فعلاً وأتقن تدبيراً وأعزّ أركاناً من النور ، لأنّ الأبدان محكمة ، فن صور هذا الخلق صورة واحدة على نعوت مختلفة ؟

وكل شيء يرى ظاهراً من الزهر والأشجار والثمار والطيور والدواب يجب أن يكون إلهاً ، ثم حبست النور في حبسها والدولة لها ، وأما ما ادعوا بأنّ العاقبة سوف تكون للنور ، فدعوى ، وينبغي على قياس قولهم أن لا يكون للنور فعل ، لأنّه أسير ، وليس له سلطان ، فلا فعل له ولا تدبير ، وإن كان له مع الظلمة تدبير ، فاهو بأسير ، بل هو مطلق عزيز ، فان لم يكن كذلك وكان أسير الظلمة ، فانه يظهر في هذا العالم إحسان وغير مع فساد وشر ، فهذا يدل على أنّ الظلمة تحسن الخير وتفعله ، كما تحسن الشر وتفعله ، فإن قالوا محال ذلك ، فلانور يثبت ولا ظلمة ، وبطلت دعواهم ، ورجع الأمر إلى أنّ الله واحد وما سواه باطل ، فهذه مقالة ماني الزنديق وأصحابه^(١) .

وأما من قال : التور والظلمة بينهما حكم ، فلا بد من أن يكون أكبر الثلاثة الحكم ، لأنّه لا يحتاج إلى الحاكم إلّا مغلوب أو جاهل أو مظلوم ، وهذه مقالة المانوية والحكاية عنهم تطول .

قال : فما قصة ماني ؟

قال عليه السلام : متفحص أخذ بعض الجوسية فشابهها ببعض النصرانية ، فأخطأ الملتين ، ولم يصب مذهباً واحداً منها ، وزعم أنّ العالم دبّر من إلهين ، نور وظلمة ، وأنّ النور في حصار من الظلمة على ما حكينا عنه ، فكذبته النصرارى ، وقبلته الجوس .

قال : فأخبرني عن الجوس أبعث الله إليهم نبياً ؟ فإني أجد لهم كتباً محكمة

(١) أصحاب ماني يسمون : المانوية ، وهم أصحاب ماني بن فائلك الحكيم الذي ظهر في زمان سابور بن اردشير وقتله بهرام بن هرمز بن سابور وذلك بعد عيسى بن مريم عليه السلام ، أحدث ديناً بين الجوسية والنصرانية ... وزعم أن العالم مصنوع مركب من أصليين قديين ، أحدهما نور والآخر ظلمة ، وألها أزيان لم يزالا ولن يزالا ... انظر : المل والنحل : ٢٤٤ / ١ .

ومواعظ بليغة ، وأمثالاً شافية ، يقرّون بالثواب والعقاب ، ولهم شرايع يعملون بها .
 قال ﷺ : ما من أمة إلا خلا فيها نذير ، وقد بعث إليهم نبي بكتاب من عند الله .
 فأنكروه وجعدوا كتابه .

قال : ومن هو فان الناس يزعمون أنه خالد بن سنان ؟
 قال ﷺ : إن خالداً كان عربياً بدوياً ما كان نبياً ، وإنما ذلك شيء يقوله الناس .
 قال : أفزدشت ؟

قال ﷺ : إن زدشت أتاهاهم بزمزمة ، وأدعى النبوة ، فأمن منهم قوم وجعده قوم ، فأخرجوه فأكلته السباع في بركة من الأرض .

قال : فأخبرني عن الجوس كانوا أقرب إلى الصواب في دهرهم ، أم العرب ؟
 قال ﷺ : العرب في الجاهلية ، كانت أقرب إلى الدين الحنيني من الجوس ، وذلك أن الجوس كفرت بكل الأنبياء وجعدت كتبهم ، وأنكرت براهيئهم ولم تأخذ بشيء من سننهم وآثارهم ، وإن كيه خسرو ملك الجوس في الدهر الأول قتل ثلاثمائة نبي ؛ وكانت الجوس لا تغتسل من الجنابة ، والعرب كانت تغتسل ، والإغتسال من خالص شرايع الحنفية ؛ وكانت الجوس لا تحتتن ، والعرب تحتتن ، وهو من سنن الأنبياء ، وأن أول من فعل ذلك إبراهيم خليل الله ؛ وكانت الجوس لا تغسل موتاه في الصحارى والنواويس ، والعرب تواربها في قبورها وتلحدها ، وكذلك السنة على الرسل ، إن أول من حفر له قبر آدم أبو البشر ، وألحد له لحد ؛ وكانت الجوس تأقي الأمهات وتتكح البنات والاخوات ، وحرمت ذلك العرب ؛ وأنكرت الجوس بيت الله وسمته بيت الشيطان ، والعرب كانت تحبّه وتعظمه ، وتقول : بيت ربنا ، وتقرب بالترواة والإنجيل ، وتسأل أهل الكتاب ، وتأخذ عنهم ، وكانت العرب في كل الأسباب أقرب إلى الدين الحنيني من الجوس .

قال : فأتهم احتجوا باتيان الأخوات أنها سنة من آدم .

قال ﷺ : فما حجبتهم في إتيان البنات والأمات ، وقد حرّم ذلك آدم ، وكذلك نوح

وإبراهيم وموسى وعيسى وسائر الأنبياء ، وكل ما جاء عن الله عز وجل .

قال : فلم حرّم الله الخمر ولا لذة أفضل منها ؟

قال ﷺ : حرّمها لأنها أمّ الحبائث ورأس كلّ شر ، يأتي على شاربها ساعة يسلب لبه ، ولا يعرف ربه ، ولا يترك معصية إلا ركبها ولا حرمة إلا انتهكها ولا رحماً ماسة^(١) إلا قطعها ، ولا فاحشة إلا أتاها ، والسكران زمامه بيد الشيطان ، إن أمره أن يسجد للأوثان سجد ، وينقاد ما قاده .

قال : فلم حرّم الدم المسفوح ؟

قال ﷺ : لأنه يورث القساوة ، ويسلب الفؤاد رحمة ، ويسفن البدن ، ويغير اللون ، وأكثر ما يصيب الإنسان الجذام يكون من أكل الدم .

قال : فأكل الغدد ؟ قال : يورث الجذام .

قال : فالميتة لم حرّمها ؟

قال ﷺ : فرقاً بينها وبين ما يذكى ويذكر عليه اسم الله ، والميتة قد جد فيها الدم وتراجع إلى بدنها ، فلعلمها ثقل غير مريء ، لأنها يؤكل لحمها بدمها .

قال : فالسّمك ميتة ؟

قال ﷺ : إن السّمك ذكاته إخراج حياً من الماء ، ثم يترك حتى يموت من ذات نفسه ، وذلك أنّه ليس له دم ، وكذلك الجراد .

قال : فليّم حرّم الزنا ؟

قال ﷺ : لما فيه من الفساد ، وذهاب الموارث ، وانقطاع الأنساب ، لا تعلم المرأة في الزنا من أحبها ، ولا المولود يعلم من أبوه ، ولا أرحام موصولة ، ولا قرابة معروفة .

قال : فليّم حرّم اللواط ؟

قال ﷺ : من أجل أنّه لو كان إتيان الغلام حلالاً لاستغنى الرجال عن النساء ،

(١) يخال : بينهم رحم ماسة ، أي : قرابة قريبة - القاموس ٢ / ٢٥١ .

وكان فيه قطع النسل ، وتعطيل الفروج ، وكان في إجازة ذلك فساد كثير .

قال : قَلِمَ حَرَمَ إِيْتَانِ الْبَهِيْمَةِ ؟

قال ﷺ : كره أن يضيع الرجل ماءه ، ويأتي غير شكله ، ولو أباح ذلك لربط كل رجل أُنْتَانًا^(١) يركب ظهرها ، ويغشى فرجها ، فيكون في ذلك فساد كثير ، فأباح ظهورها ، وحَرَمَ عليهم فروجها ، وخلق للرجال النِّسَاءَ ، ليأنسوا بهنَّ ، ويسكنوا إليهنَّ ، ويكسرنَّ موضع شهواتهم ، وأمهات أولادهم .

قال : فما علّة الغسل من الجنابة ، وإنّا أتى حلالاً وليس في الحلال تدنيس ؟

قال ﷺ : إنّ الجنابة بمنزلة الحيض ، وذلك أن النطفة دم لم يستحكم ، ولا يكون الجماع إلا بمحركة شديدة وشبهه غالبية ، فإذا فرغ [الرجل] تنفس البدن ، ووجد الرجل من نفسه رائحة كريهة ، فوجب الغسل لذلك ، وغسل الجنابة مع ذلك أمانة اتّمن الله عليها عبده ليختبرهم بها .

قال : أيّها الحكيم ! فما تقول فيمن زعم أن هذا التدبير الذي يظهر في العالم تدبير

النجوم السبعة ؟

قال ﷺ : يحتاجون إلى دليل ، أن هذا العالم الأكبر والعالم الأصغر من تدبير النجوم

التي تسبح في الفلك ، وتدور حيث دارت متعبة لا تفتر ، وسائرة لا تقف .

ثم قال ﷺ : وإن لكل نجم منها موكل مدبّر ، فهي بمنزلة العبيد المأمورين المنهيين ،

فلو كانت قديمة أزلية لم تتغير من حال إلى حال .

قال : فمن قال بالطبايع ؟

قال ﷺ : القدريّة ، فذلك قول من لم يملك البقاء ، ولا صرف الحوادث وغيرته

الأيام والليالي ، لا يرد الهرم ، ولا يدفع الأجل ، ما يدري ما يصنع به^(٢) .

(١) الأُنْتَان : الهجارة - القاموس ٤ / ١٩٤ .

(٢) انظر المناقب لابن شهر آشوب ٤ / ٢٦٤ .

قال : فأخبرني عَمَّنْ زعم أنَّ الخلق لم يزل يتناسلون ويتوالدون ويذهب قرن ويجيء قرن ، تفنهم الأمراض والأعراض وصنوف الآفات ، ويعذبك الآخر عن الأول ، وينبئك الخلف عن السلف ، والقرون عن القرون ، أنهم وجدوا الخلق على هذا الوصف بمنزلة الشجر والنبات ، في كل دهر يخرج منه حكيم عليم بمصلحة الناس ، بصير بتأليف الكلام ، ويصنّف كتاباً قد حبره بفطنته ، وحسنه بحكمته ، قد جعله حاجزاً بين الناس ، يأمرهم بالخير ويحثهم عليه ، وينهاهم عن السوء والفساد ويزجرهم عنه ، لتلا يتهارشوا^(١) ، ولا يقتل بعضهم بعضاً ؟

قال ﷺ : ويحك ! إنَّ من خرج من بطن أمه أمس ، ويرحل عن الدنيا غداً ، لا علم له بما كان قبله ، ولا ما يكون بعده ، ثمَّ إنَّه لا يخلو الإنسان من أن يكون خلق نفسه أو خلقه غيره ، أو لم يزل موجوداً ، فما ليس بشيء لا يقدر أن يخلق شيئاً وهو ليس بشيء ، وكذلك ما لم يكن فيكون شيئاً ، يسأل فلا يعلم كيف كان ابتداءه ، ولو كان الإنسان أزلياً لم تحدث فيه الحوادث ، لأنَّ الأزلي لا تغيّر الأثام ، ولا يأتي عليه الفناء ، مع أننا لم نجد بناءً من غير باني ، ولا أثراً من غير مؤثر ، ولا تأليفاً من غير مؤلف ، فمن زعم أنَّ أباه خلقه ، قيل : فمن خلق أباه ؟ ولو أنَّ الأب هو الذي خلق ابنه لخلقته على شهوته ، وصوّره على محبته ، ولملك حياته ، ولجاز فيه حكمه ، ولكنه إن مرض فلم ينفعه ، وإن مات فلم يجز عن رده ، إنَّ من استطاع أن يخلق خلقاً ، وينفخ فيه روحاً حتى يمشي على رجليه سوياً ، يقدر أن يدفع عنه الفساد .

قال : فما تقول في علم النجوم ؟

قال ﷺ : هو علم قلّت منافعه ، وكثرت مضراته ، لأنَّه لا يدفع به المقدور ، ولا يتقّى به المهدور ، إن أخبر المنجم بالبلاء لم ينجه التحرّز من القضاء ، وإن أخبر هو بخير لم

(١) هَرَبَ الدَّهْرُ : اِسْتَدْرَجَ ، وَالتَّهَرَّشَ : التَّحَرَّشَ بَيْنَ الْكَلَابِ وَالْإِنْسَادِ بَيْنَ النَّاسِ - القاموس ٢ / ٢٩٣ ، وفيه أ : وهمار الأتوار : لتلا يتهاوشوا .

يستطع تعجيله ، وإن حدث به سوء لم يمكنه صرفه ، والمنجم يضاد الله في علمه ، يزعمه أنه يرد قضاء الله عن خلقه .

قال : فالرسول أفضل أم الملك المرسل إليه ؟

قال ﷺ : بل الرسول أفضل .

قال : فما علة الملائكة الموكلين بعباده ، يكتبون ما عليهم ولهم ، والله تعالى عالم

السر وما هو أخفى ؟

قال ﷺ : استعبدكم بذلك ، وجعلهم شهوداً على خلقه ، ليكون العباد ملأزمهم إياهم أشد على طاعة الله مواظبة ، وعن معصيته أشد انقباضاً ، وكم من عبد بهم بمعصية فذكر مكانها فارعوى^(١) وكف ، فيقول ربّي يراني ، وحفظني عليّ بذلك تشهد ، وإن الله برأفته ولطفه أيضاً وكلهم بعباده ، يذبّون عنهم مرّة الشيطان وهوأم الارض ، وآفات كثيرة من حيث لا يرون باذن الله إلى أن يجيء أمر الله عزّ وجلّ .

قال : فخلق الخلق للرحمة أم للعذاب ؟

قال ﷺ : خلقهم للرحمة ، وكان في علمه قبل خلقه إيتاهم ، أن قوماً منهم يصيرون إلى عذابه بأعمالهم الرديّة وجحدهم به .

قال : يعذب من أنكر فاستوجب عذابه بإنكاره [من خلقه] ، فبمّ يعذب من

وحّد وعرفه ؟

قال : يعذب المنكر لإلحيتّه عذاب الأبد ، ويعذب المقرّبه عذاب عقوبة لمعصيته إيتاء فيما فرض عليه ، ثم يخرج ، ولا يظلم ريبك أحداً .

قال : فبين الكفر والإيمان منزلة ؟

قال ﷺ : لا . قال : فما الإيمان والكفر ؟

قال ﷺ : الإيمان : أن يصدّق الله فيما غاب عنه من عظمة الله ، كتصديقه بما شاهد

(١) رعا ، يرعو ، أي : كفّ من الأمر ، وقد ارعوى عن التبيح : ارتدع - جمع البحرين .

من ذلك وعائين ، والكفر : الجحود .

قال : فما الشرك وما الشك ؟

قال ﷺ : الشرك هو أن يضمَّ إلى الواحد الذي ليس كمثلته شيء آخر ، والشك : ما لم يعتقد قلبه شيئاً .

قال : أف يكون العالم جاهلاً ؟

قال ﷺ : عالم بما يعلم ، وجاهل بما يجهل .

قال : فما السعادة وما الشقاوة ؟

قال ﷺ : السعادة : سبب خير ، تمسك به السعيد فيجره إلى النجاة ، والشقاوة : سبب خذلان ، تمسك به الشقي فيجره إلى الهلكة ، وكل يعلم الله .

قال : أخبرني عن السراج إذا انطفى أين يذهب نوره ؟

قال ﷺ : يذهب فلا يعود .

قال : لما أنكرت أن يكون الإنسان مثل ذلك إذا مات وفارق الروح البدن لم يرجع إليه أبداً ، كما لا يرجع ضوء السراج إليه أبداً إذا انطفى ؟

قال ﷺ : لم تصب القياس ، إنَّ النّار في الأجسام كامنة ، والأجسام قائمة بأعيانها كالحجر والحديد ، فإذا ضرب أحدهما بالآخر سطعت من بينها نار ، يقتبس منها سراج له ضوء ، فالنّار ثابتة في أجسامها والضوء ذاهب ، والروح : جسم رقيق قد ألبس قسالباً كثيفاً ، وليس بمنزلة السراج الذي ذكرت ، إنَّ الذي خلق في الرحم جنيناً من ماء صافٍ ، وركب فيه ضروباً مختلفة من عروق وعصب وأسنان وشعر وعظام وغير ذلك ، وهو يحياه بعد موته ، ويعيده بعد فنائه .

قال : فأين الروح ؟

قال ﷺ : في بطن الأرض حيث مصرع البدن إلى وقت البعث .

قال : فمن صلب فأين روحه ؟

قال ﷺ : في كف الملك الذي قبضها حق' يودعها الأرض .

قال : فأخبرني الروح غير الدم ؟

قال ﷺ : نعم ، الروح على ما وصفت لك : مادتها من الدم ، ومن الدم رطوبة

الجسم ، وصفاء اللون ، وحسن الصوت ، وكثرة الضحك ، فإذا جدد الدم فارتق الروح البدن .

قال : فهل يوصف بخفة وثقل ووزن ؟

قال ﷺ : الروح بمنزلة الريح في الزق ، إذا نفخت فيه امتلأ الزق منها ، فلا يزيد في

وزن الزق ولو جها فيه ، ولا ينقصها خروجها منه ، كذلك الروح ليس لها ثقل ولا وزن .

قال : فأخبرني ما جوهر الريح ؟

قال ﷺ : الريح هواء إذا تحرك يستمر ريحاً ، فإذا سكن يستمر هواء وبه قوام

الدنيا ، ولو كفت الريح ثلاثة أيام لفسد كل شيء على وجه الأرض وتنت ، وذلك أن الريح

بمنزلة المروحة ، تذب وتذب وتندفع الفساد عن كل شيء وتطيبه ، فهي بمنزلة الروح إذا خرج

عن البدن تنت البدن وتغير ، تبارك الله أحسن الخالقين .

قال : أفيتلاشى الروح بعد خروجه عن قلبه أم هو باق ؟

قال ﷺ : بل هو باق إلى وقت ينفخ في الصور ، فعند ذلك تبطل الأشياء وتنفق ، فلا

حس ولا محسوس ، ثم أعيدت الأشياء كما بدأها مدبرها ، وذلك أربعمائة سنة يسبت^(١)

فيها الخلق وذلك بين النفختين .

قال : وأني له بالبعث والبدن قد بلي ، والأعضاء قد تفرقت ، فعضو ببلدة يأكلها

سباعها ، وعضو بأخرى تمزقه هوامها ، وعضو قد صار تراباً بيني به مع الطين حائط //

قال ﷺ : إن الذي أنشأه من غير شيء ، وصوره على غير مثال كان سبق إليه ،

قادر أن يعيده كما بدأه .

(١) سبت ، بالبناء للمفعول : غشي عليه وأيضاً مات - المصباح ١ / ٣١٨ .

قال : أوضح لي ذلك !

قال ﷺ : إِنَّ الروح مقيمة في مكانها ، روح المحسن في ضياء وفسحة ، وروح المسيء في ضيق وظلمة ، والبدن يصير تراباً كما منه خلق ، وما تقذف به الشباع والهوام من أجوافها مما أكلته ومزقته كل ذلك في التراب محفوظ عند من لا يعزب عنه مثقال ذرة في ظلمات الأرض ، ويعلم عدد الأشياء ووزنها ، وإنَّ تراب الروحانيين بمنزلة الذهب في التراب ، فإذا كان حين البعث مطرت الأرض مطر النشور ، فتربو الأرض ثم تمخضوا مخض^(١) السماء ، فيصير تراب البشر كمصير الذهب من التراب إذا غسل بالماء ، والزبد من اللبن إذا مخض ، فيجتمع تراب كل قالب إلى قالبه ، فينتقل بإذن الله القادر إلى حيث الروح ، فتعود الصور بإذن المصور كهيئتها ، وتلج الروح فيها ، فإذا قد استوى لا ينكر من نفسه شيئاً .

قال : فأخبرني عن الناس يحشرون يوم القيامة عراة ؟

قال ﷺ : بل يحشرون في أكفانهم .

قال : أتى لهم بالأكفان وقد بليت ؟!

قال ﷺ : إِنَّ الذي أحيا أبدانهم جدّد أكفانهم .

قال : فمن مات بلا كفن ؟

قال ﷺ : يستر الله عورته بما يشاء من عنده .

قال : أفيعرضون صفواً ؟

قال ﷺ : نعم هم يؤمّنذ عشرون ومائة ألف صف في عرض الأرض .

قال : أوليس توزن الأعمال ؟

قال ﷺ : لا ، إِنَّ الأعمال ليست بأجسام ، وإنما هي صفة ما عملوا ، وإنما يحتاج إلى

وزن الشيء من جهل عدد الأشياء ، ولا يعرف ثقلها وخفّتها ، وإنَّ الله لا يخفى عليه شيء .

(١) مخض اللبن ، يخبضه : أخذ زهد - القاموس ٢ / ٣٤٣ .

قال : فما معنى الميزان ؟

قال ﷺ : العدل .

قال : فما معناه في كتابه : ﴿ قَمَرٌ ثَقَلَتْ مَوَازِينُهُ ﴾ ^(١) ؟

قال ﷺ : فمن رجع عمله .

قال : فأخبرني أوليس في النار مقنع أن يعذب خلقه بها دون الحيات والعقارب ؟

قال ﷺ : إنما يعذب بها قومًا زعموا أنها ليست من خلقه ، إنما شريكه الذي يخلقه ،

فيسلط الله عليهم العقارب والحيات في النار ليذيقهم بها وبال ما كذبوا عليه ، فوجدوا أن يكون صنعه .

قال : فمن أين قالوا : إن أهل الجنة يأتي الرجل منهم إلى ثمرة يتناولها فإذا أكلها

عادت كهيتها ؟

قال ﷺ : نعم ، ذلك على قياس السراج يأتي القابس فيقتبس منه ، فلا ينقص من

ضوئه شيء ، وقد امتلت الدنيا منه سراجاً .

قال : أليسوا يأكلون ويشربون ، وتزعم أنه لا يكون لهم الحاجة ؟

قال ﷺ : بلى ، لأنّ غذاءهم رقيق لا ثقل له ، بل يخرج من أجسادهم بالعرق .

قال : فكيف تكون الحوراء في جميع ما أتاها زوجها عذراء ؟

قال ﷺ : لأنّها خلقت من الطيب لا تعثرها عاهة ، ولا تخالط جسمها آفة ، ولا

يجري في ثقبها شيء ، ولا يدنسها حيض ، فالرحم ملتزقة [ملدم] ^(٢) إذ ليس فيه لسوى

الأحليل مجرى .

قال : فهي تلبس سبعين حلّة ، ويرى زوجها مع ساقها من وراء حليلها وبدنها ؟

قال ﷺ : نعم ، كما يرى أحدكم الدراهم إذا ألقيت في ماء صاف قدره قدر ربح .

(١) المؤمنون : ١٠٢ .

(٢) قال الفيروز آبادي : المدم كميّز : الاحق الثقيل اللحم - القاموس ٤ / ١٧٥ .

قال : فكيف تنعم أهل الجنة بما فيها من النعيم ، وما منهم أحد إلا وقد افتقد ابنه أو أباه أو حميمه أو أمته ، فإذا افتقدوهم في الجنة لم يشكوا في مصيرهم إلى النار ، فما يصنع بالنعيم من يعلم أن حميمه في النار يعذب ؟

قال ﷺ : إن أهل العلم قالوا : إنهم ينسون ذكرهم . وقال بعضهم : انتظروا قدومهم ، ورجوا أن يكونوا بين الجنة والنار في أصحاب الأعراف ... الخبر

الملحق الثالث^(١)

مجلس الامام الرضا عليه السلام مع المروزي عند المأمون في التوحيد

جاء في توحيد الصدوق :

حدثنا أبو محمد جعفر بن علي بن أحمد الفقيه عليه السلام ، قال : أخبرنا أبو محمد الحسن بن محمد بن علي بن صدقة القمي ، قال : حدثني أبو عمرو محمد بن عمر بن عبد العزيز الانصاري الكجي قال : حدثني من سمع الحسن بن محمد النوفلي يقول : قدم سليمان المروزي متكلم خراسان على المأمون فأكرمه ووصله ثم قال له : إن ابن عمي علي بن موسى قدم عليّ من الحجاز وهو يحب الكلام وأصحابه ، فلا عليك أن تصير إلينا يوم التروية لمناظرته ، فقال سليمان : يا أمير المؤمنين إني أكره أن أسال مثله في مجلسك في جماعة من بني هاشم فينتقص عند القوم إذا كلمني ، ولا يهوز الاستقصاء عليه ، قال المأمون : إنما وجهت إليك لمعرفتي بقوتك وليس مرادي إلا أن تقطعه عن حجة واحدة فقط : فقال سليمان : حسبك يا أمير المؤمنين اجمع بيني وبينه وخلي وإتياء وألزم ، فوجه المأمون إلى الرضا عليه السلام فقال : إنّه قدم علينا رجلاً من أهل مرو وهو واحد خراسان من أصحاب الكلام ، فإن خف عليك أن تتجشم المصير إلينا فعلت ، فنهض عليه السلام للوضوء وقال لنا : تقدموني وعمران الصابي معنا ، فصرنا إلى الباب فأخذ ياسر وخالد بيدي فأدخلاني على المأمون ، فلما سلمت قال : أين أخي أبو الحسن أبقاه الله ، قلت : خلفته

(١) نقل نصوص الحديث عن توحيد الصدوق بتحقيق السيد هاشم الحسيني الطهراني باب : ٦٦ ، ص : ٤٤٦ - ٤٥٤ ، وما ذكر في هامش الحديث من شروحات يعود لمعلق الكتاب

يلبس ثيابه وأمرنا أن نتقدم ، ثم قلت يا أمير المؤمنين إن عمران مولاك معي وهو بالباب ، فقال : من عمران ؟ قلت : الصابي الذي أسلم على يدك ، قال : فليدخل فدخل فرحب به المأمون ، ثم قال له : يا عمران لم تمت حتى صرت من بني هاشم ، قال : الحمد لله الذي شرفني بكم يا أمير المؤمنين ، فقال له المأمون : يا عمران هذا سليمان المروزي مستكلم خراسان ، قال عمران : يا أمير المؤمنين إنه يزعم أنه واحد خراسان في النظر وسنكر البداءة ، قال : فلم لا تناظره ؟ قال عمران : ذلك إليه ، فدخل الرضا عليه السلام فقال : في أي شيء كنتم ؟ قال عمران : يا ابن رسول الله هذا سليمان المروزي ، فقال سليمان : أترضى بأبي الحسن ويقول فيه ؟ قال عمران : قد رضيت بقول أبي الحسن في البداءة على أن يأتيني فيه بحجة أحتج بها على نظرائي من أهل النظر .

قال المأمون : يا أبا الحسن ما تقول فيما تشاجرا فيه ؟

قال عليه السلام : وما أنكرت من البداءة يا سليمان ، والله عز وجل يقول : ﴿ أَوَ لَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِن قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئاً ﴾ ^(١) ويقول عز وجل : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ﴾ ^(٢) ويقول : ﴿ بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ^(٣) ويقول عز وجل : ﴿ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ ﴾ ^(٤) ويقول : ﴿ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِن طِينٍ ﴾ ^(٥) ويقول عز وجل : ﴿ وَآخَرُونَ مُّرْجُونَ لَأَمْرِ اللَّهِ إِنَّمَا يُمَذِّبُهُمْ وَإِنَّمَا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ ﴾ ^(٦) ويقول عز وجل : ﴿ وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُّعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ ﴾ ^(٧) ؟

قال سليمان : هل رويت فيه شيئاً عن آبائك ؟ قال عليه السلام : نعم رويت عن أبي

(١) مريم : ٦٧ .

(٢) الروم : ٢٧ .

(٣) البقرة : ١١٧ ، والاعلام : ١٠١ .

(٤) فاطر : ١ .

(٥) السجدة : ٧ .

(٦) التوبة : ١٠٦ .

(٧) فاطر : ١١ .

عبدالله ﷺ أنه قال : « إن الله عز وجل علمين : علماً همزوناً مكتوناً لا يعلمه إلا هو من ذلك يكونُ البداء وعلماً علمه ملائكته ورسله ، فالعلماء من أهل بيت نبيه يعلمونه » قال سليمان : أحبُّ أن تزرعه لي من كتاب الله عز وجل .

قال ﷺ : قول الله عز وجل لنبيه ﷺ : ﴿ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ ﴾ ^(١) أراد هلاكهم ثم بدا لله فقال : ﴿ وَذَكَرْ فَإِنَّ الدَّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ^(٢) ، قال سليمان : زدني جعلت فداك .

قال الرضا ﷺ لقد أخبرني أبي عن آبائه أن رسول الله ﷺ قال : إن الله عز وجل أوحى إلى نبيٍّ من أنبيائه : أن أخبر فلان الملك أني متوفيه إلى كذا وكذا ، فأتاه ذلك النبي فأخبره فدعا الله الملك وهو على سريره حتى سقط من السرير ، فقال : يا رب أجلني حتى يشب طفلي وأقضي أمري ، فأوحى الله عز وجل إلى ذلك النبي أن انت فلان الملك فأعلمه أني قد أنسيْتُ في أجله ، وزدت في عمره خمس عشرة سنةً ، فقال ذلك النبي : يا رب إنك لتعلم أني لم أكذب قط ، فأوحى الله عز وجل إليه : إنما أنت عبدٌ مأمورٌ فأبلغه ذلك والله لا يسأل عما يفعل .

ثم التفت إلى سليمان فقال : أحسبك ضاهيت اليهود في هذا الباب ، قال : أعود بالله من ذلك ، وما قالت اليهود ؟

قال ﷺ : قالت : « يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ » يعنون أن الله قد فرغ من الأمر فليس يحدث شيئاً ، فقال الله عز وجل : ﴿ خُلِّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا ﴾ ^(٣) ولقد سمعتُ قوماً سألوا أبي موسى بن جعفر ﷺ عن البداء فقال : وما ينكر الناس من البداء وأن يَقِفَ الله قوماً يرجعهم لأمره ؟

(١) الذاريات : ٥٤ .

(٢) الذاريات : ٥٥ .

(٣) المائدة : ٦٤ .

قال سليمان: ألا تخبرني عن ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^(١) في أي شيء أنزلت؟ قال الرضا عليه السلام: يا سليمان ليلة القدر بقدر الله عز وجل فيها ما يكون من السنة إلى السنة من حياة، أو موت، أو خير، أو شر، أو رزق، لما قدره من تلك الليلة فهو من المحتوم.

قال سليمان: الآن قد فهمت جعلت فداك، فزدني.

قال عليه السلام: يا سليمان إن من الأمور أموراً موقوفة عند الله تبارك وتعالى يقدم منها ما يشاء ويؤخر ما يشاء، يا سليمان إن علياً عليه السلام كان يقول: العلم علمان: فعلم علمه الله ملائكته ورسله، فما علمه ملائكته ورسله فأنه يكون، ولا يكذب نفسه ولا ملائكته ولا رسله، وعلم عنده مخزون لم يطلع عليه أحداً من خلقه، يقدم منه ما يشاء ويؤخر منه ما يشاء، ويمحو ما يشاء ويثبت ما يشاء، قال سليمان للمأمون: يا أمير المؤمنين لا أنكر بعد يومي هذا البداء ولا أكذب به إن شاء الله.

فقال المأمون: يا سليمان سل أبا الحسن عما بدا لك، وعليك بحسن الاستماع والانصاف.

قال سليمان: يا سيدي أسألك؟

قال الرضا عليه السلام: سل عما بدا لك، قال: ما تقول فيمن جعل الإرادة اسماً وصفة مثل حيٍّ وسميعٍ وبصيرٍ وقديرٍ؟ قال الرضا عليه السلام: إنما قلتم حدثت الأشياء واختلفت لأنه شاء وأراد، ولم تقولوا حدثت واختلفت لأنه سميعٌ وبصيرٌ، فهذا دليل على أنها ليست بمثل سميع ولا بصير ولا قدير.

قال سليمان: فأنه لم يزل مريداً.

قال عليه السلام: يا سليمان فارادته غيره؟ قال نعم، قال عليه السلام: فقد أثبت معه شيئاً غيره لم يزل، قال سليمان: ما أثبت.

قال الرضا عليه السلام: أهى محدثة؟ قال سليمان: لا ماهي محدثة.

فصاح به المأمون وقال: يا سليمان مثله يعاين أو يكابر، عليك بالانصاف، أما ترى من حولك من أهل النظر؟ ثم قال: كلّمه يا أبا الحسن فإنه متكلّم خراسان، فأعاد عليه المسألة، فقال عليه السلام: هي محدثة يا سليمان فإن الشيء إذا لم يكن أزلياً كان محدثاً، وإذا لم يكن محدثاً كان أزلياً.

قال سليمان: إرادته منه كما أن سمعه منه وبصره منه وعلمه منه.

قال الرضا عليه السلام: إفرادته نفسه؟ قال: لا.

قال عليه السلام: فليس المريد مثل السميع والبصير، قال سليمان: إنما أراد نفسه كما سمع نفسه وأبصر نفسه وعلم نفسه.

قال الرضا عليه السلام: ما معنى أراد نفسه أراد أن يكون شيئاً أو أراد أن يكون حياً أو سمياً أو بصيراً أو قديراً؟ قال نعم.

قال الرضا عليه السلام: أفإرادته كان ذلك؟ قال سليمان: لا.

قال الرضا عليه السلام: فليس لقولك: أراد أن يكون حياً سمياً بصيراً معنى؟ إذا لم يكن ذلك إرادته، قال سليمان: بل قد كان ذلك إرادته، فضحك المأمون ومن حوله وضحك الرضا عليه السلام، ثم قال: ارفقوا بمتكلّم خراسان، يا سليمان فقد حال عندكم عن حالة وتغير عنها^(١)، وهذا بما لا يوصف الله عز وجل به، فانقطع.

ثم قال الرضا عليه السلام: يا سليمان أسالك مسألة، قال: سل جعلت فداك.

قال عليه السلام: أخبرني عنك وعن أصحابك تكلّمون الناس بما يفقهون ويعرفون، أو بما لا يفقهون ولا يعرفون؟ قال: بل بما يفقهون ويعرفون.

قال الرضا عليه السلام: فالذي يعلم الناس أن المريد غير الإرادة وأن المريد قبل الإرادة

(١) أي لو كان ذلك أي كونه سمياً بصيراً قديراً إرادته لتحول وتغير في هذه الصفات، لأن إرادته يمكن أن لا تتعلق بها كسائر الأمور، وفي البحار وفي نسخة (و) و (ن) و (د) عن حاله وتغير عنها.

وأن الفاعل قبل المفعول وهذا يبطل قولكم : إنَّ الإرادة والمريد شيء واحد ، قال : جعلت فداك ليس ذاك منه على ما يعرف الناس ، ولا على ما يفقهون ، قال عليه السلام : فأراكم ادعيتم علم ذلك بلا معرفة ، وقلتم : الإرادة كالسمع والبصر إذا كان ذلك عندكم على ما لا يعرف ولا يعقل .

فلم يحرجوا بآ .

ثم قال الرضا عليه السلام : يا سليمان هل يعلم الله عز وجل جميع ما في الجنة والنار ؟ قال سليمان : نعم .

قال عليه السلام : أفيمكن ما علم الله عز وجل أنه يكون من ذلك ؟ قال : نعم .

قال عليه السلام : فإذا كان حق لا يبقى منه شيء إلا كان ، أيزيدهم أو يطويه عنهم ؟ قال سليمان : بل يزيدهم .

قال عليه السلام : فأراه في قولك : قد زادهم ما لم يكن في علمه أنه يكون ^(١) قال : جعلت فداك والمزيد لا غاية له ^(٢) .

قال عليه السلام : فليس يحيط علمه عندكم بما يكون فيها إذا لم يعرف غاية ذلك ، وإذا لم يحيط علمه بما يكون فيها لم يعلم ما يكون فيها قبل أن يكون ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ، قال سليمان : إنا قلنا : لا يعلمه لأنه لا غاية لهذا لأن الله عز وجل وصفها بالخلود ، وكرهنا أن نجعل لها انتقطاعاً .

قال الرضا عليه السلام : ليس علمه بذلك بموجب لاتقطاعه عنهم لأنه قد يعلم ذلك ثم يزيدهم ثم لا يقطعهم عنهم وكذلك قال الله عز وجل في كتابه : ﴿ كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ

(١) قوله عليه السلام : « أنه يكون » مبتدأ مؤخر ، والضمير يرجع إلى ما لم يكن ، و « في علمه » خبر له مقدم ، والمجسلة مفعول ثان لقوله : « فأراه » أي فأراه أن ما لم يكن يكون في علمه على قولك : انه يزيدهم ما لم يكن ، فعلمه المطلق الآن بما لم يكن غير الإرادة لانها لم تتعلق به بعد .

(٢) في البحار وفي نسخة (د) و (ب) « فالمزيد لا غاية له » وهذا أنسب لإفادة التفرغ والتلليل ، كانه على راعه قال : كما أن ارادته لا تتعلق الآن بالمزيد في النار الاخرة لا يتعلق علمه به لان المزيد لا غاية له وغير المنتهي لا يكون معلوماً ، فرد عليه بتزويه تعالى عن عدم العلم به وان كان غير متناه .

بَدَلْنَاهُمْ جُلُوداً غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ ﴿١﴾ وقال عز وجل لأهل الجنة : ﴿ عَطَاءٌ غَيْرُ مَجْدُودٍ ﴾ (٢) وقال عز وجل : ﴿ وَفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ * لَا تَقْطُوعُهَا وَلَا مَنُوعَةٌ ﴾ (٣) فهو جلّ وعزّ يعلم ذلك ولا يقطع عنهم الزيادة ، أَرَأَيْتَ مَا أَكَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ وَمَا شَرِبُوا ، أَلَيْسَ يُخْلَفُ مَكَانَهُ ؟ قال : بلى .

قال ﷺ : أَمِ يَكُونُ يَقْطَعُ ذَلِكَ عَنْهُمْ وَقَدْ أَخْلَفَ مَكَانَهُ ؟ قال سليمان : لا .

قال ﷺ : فَكَذَلِكَ كُلُّ مَا يَكُونُ فِيهَا (٤) إِذَا أَخْلَفَ مَكَانَهُ فَلَيْسَ بِمَقْطُوعٍ عَنْهُمْ ، قال سليمان : بلى يقطعهم عنهم فلا يزيدهم .

قال الرضا ﷺ : إِذَا بَيَّيَدَا فِيهَا وَهَذَا يَا سَلْمَانَ إِبْطَالُ الْخُلُودِ ، وَخِلَافُ الْكِتَابِ ، لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ يَقُولُ : ﴿ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ﴾ (٥) ، ويقول عز وجل : ﴿ عَطَاءٌ غَيْرُ مَجْدُودٍ ﴾ (٦) ، ويقول عز وجل : ﴿ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ ﴾ (٧) ، ويقول عز وجل : ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ﴾ (٨) ، ويقول عز وجل : ﴿ وَفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ * لَا تَقْطُوعُهَا وَلَا مَنُوعَةٌ ﴾ (٩) .

فَلَمْ يَحْرَجُوا أَبَداً .

ثم قال الرضا ﷺ : يَا سَلْمَانَ أَلَا تُخْبِرُنِي عَنِ الْإِرَادَةِ فَعَلْ هِيَ أَمْ غَيْرُ فَعَلٍ ؟ قال : بلى هي فعل .

قال ﷺ : فَهِيَ مُحَدَّثَةٌ لِأَنَّ الْفِعْلَ كُلَّهُ مُحَدَّثٌ ، قَالَ : لَيْسَتْ بِفَعْلٍ .

(١) النساء : ٥٦ .

(٢) هود : ١٠٨ .

(٣) الواقعة : ٣٣ .

(٤) أَيِ فَكَا لِهِنَّ كُلِّ مَا فِي النَّارِ .

(٥) ق : ٣٥ .

(٦) هود : ١٠٨ .

(٧) الحجر : ٤٨ .

(٨) فِي أَحَدٍ عَشَرَ مَوْضِعاً مِنَ الْقُرْآنِ .

(٩) الواقعة : ٣٣ .

قال **عليه السلام** : فعه غيره لم يزل ، قال سليمان : الإرادة هي الإنشاء .

قال **عليه السلام** : يا سليمان هذا الذي ادعيتوه على ضرار وأصحابه ^(١) من قولهم : إن كل ما خلق الله عز وجل في سماء أو أرض أو بحر أو بر من كلب أو خنزير أو قرء أو إنسان أو دابة إرادة الله عز وجل ، وإن إرادة الله عز وجل تحيي وتموت وتذهب وتاكل وتشرب وتنكح وتلد وتظلم وتفعل الفواحش وتكفر وتشرك فتبرء منها وتعاديا وهذا حدّها ^(٢) .

قال سليمان : إنها كالسمع والبصر والعلم .

قال الرضا **عليه السلام** : قد رجعت إلى هذا ثانية ، فأخبرني عن السمع والبصر والعلم مصنوع ؟ قال سليمان : لا .

قال الرضا **عليه السلام** : فكيف نفهموه ^(٣) لمرة قلتم لم يرد ، ومرة قلتم أراد ، وليست بمفعول له ؟ قال سليمان : إنما ذلك كقولنا مرة عَلِمَ ومرة لم يعلم ^(٤) .

قال الرضا **عليه السلام** : ليس ذلك سواء ، لأن نفي المعلوم ليس بنفي العلم ، ونفي المراد نفي الإرادة أن تكون ، لأن الشيء إذا لم يرد لم يكن إرادة ، وقد يكون العلم ثابتاً وإن لم يكن المعلوم ، بمنزلة البصر فقد يكون الانسان بصيراً وإن لم يكن المبصر ، ويكون العلم ثابتاً وإن لم يكن المعلوم ^(٥) ، قال سليمان : إنها مصنوعة .

قال **عليه السلام** : فهي محدثة ليست كالسمع والبصر ، لأن السمع والبصر ليسا بمصنوعين ، وهذه مصنوعة ، قال سليمان : إنها صفة من صفاته لم تزل .

(١) هو ضرار بن عمرو ، وهم من الجبرية ، لكن وافقوا المعتزلة في أشياء ، واختصوا بأشياء منكرة .

(٢) أي فتره من الإرادة بالمعنى الذي ذهب إليه ضرار وتعاديا ، مع أن هذا الذي ذهب إليه من أن الإرادة هي الانتشاء حد الإرادة بالمعنى الذي ذهب إليه ضرار ، وفي البحار بصيغة المتكلم مع الغير في الفعلين ، وفي نسخة (و) و (ط) و (ج) « ففارقها » مكان « تعاديا » .

(٣) في هامش نسخة (و) « فكيف نتصور » والضمير المنسوب يرجع حيثل إليه تعالى . وهذا أصح ، وعلى سائر النسخ فالضمير يرجع إلى الإرادة وتذكيره باعتبار المعنى .

(٤) أي مرة وقع علمه على المعلوم الموجود ، ومرة لم يقع علمه على المعلوم لكونه غير موجود ، ومر نظير هذا في الحديث الأول من الباب الحادي عشر .

(٥) « لم يكن » في المواضع الأربعة تامة ، وقوله « بمنزلة البصر » خبر لمبتدأ محذوف ، أي العلم بمنزلة البصر .

قال رحمه الله: فينبغي أن يكون الإنسان لم يزل لأن صفته لم تزل، قال سليمان: لا لأنه لم يفعلها.

قال الرضا رحمه الله: يا خراساني ما أكثر غلطك، أفليس بإرادته وقوله تكوّن الأشياء؟ قال سليمان: لا.

قال رحمه الله: فإذا لم يكن بإرادته ولا مشيئته ولا أمره ولا بالمباشرة فكيف يُكوّن ذلك؟! تعالى الله عن ذلك. فلم يجر جواباً^(١).

ثم قال الرضا رحمه الله: ألا تخبرني عن قول الله عز وجل: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا﴾^(٢) يعني بذلك أنه يحدث إرادة؟ قال له: نعم.

قال رحمه الله: فإذا أحدث إرادة كان قولك إن الإرادة هي هو أم شيء منه باطلاً، لأنه لا يكون أن يحدث نفسه ولا يتغير عن حاله، تعالى الله عن ذلك، قال سليمان: إنه لم يكن عني بذلك أنه يحدث إرادة.

قال رحمه الله: فما عني به، قال: عني فعل الشيء.

قال الرضا رحمه الله: ويملك كم تردد هذه المسألة، وقد أخبرتك أن الإرادة محدثة لأن فعل الشيء يحدث، قال: فليس لها معنى.

قال الرضا رحمه الله: قد وصف نفسه عندكم حتى وصفها بالإرادة بما لا معنى له، فإذا لم يكن لها معنى قديم ولا حديث بطل قولكم: إن الله لم يزل مريداً. قال سليمان: إنما حثيت أنها فعل من الله لم يزل.

(١) أباح الكلام أنه لا يلزم على كون الإرادة أزلية كون الإنسان معلاً أزلياً لأن صفته أي إرادته التي بها خلق الإنسان أزلية، فأجاب سليمان بأنه لا يلزم ذلك لأنه فعل الإنسان فهو حادث ولم يخل الإرادة فهي أزلية، فردّه رحمه الله بأن هذا غلط كائن أغلطك لأن تكون الأشياء المأهولة بإرادته ولا تتخلف عن المراد بشهادة العقل والآية، فكابر سليمان فقال: لا يكون بإرادته، فأفحمه بما قال رحمه الله، فلم يجر جواباً.

قال : ألا تعلم أن ما لم يزل لا يكون مفعولاً ، وحديثاً وقديماً في حالة واحدة ؟
فلم يجر جواباً .

قال الرضا عليه السلام : لا بأس ، أقم مسألتك ، قال سليمان : قلت : إن الإرادة صفة من صفاته .

قال الرضا عليه السلام : كم تردد علي أنها صفة من صفاته ، وصفته محدثة أو لم تزل ؟ قال سليمان : محدثة .

قال الرضا عليه السلام : الله أكبر ، فالإرادة محدثة وإن كانت صفة من صفاته لم تزل .
فلم يرد شيئاً^(١) .

قال الرضا عليه السلام : إن ما لم يزل لا يكون مفعولاً ، قال سليمان : ليس الأشياء إرادة ولم يرد شيئاً^(٢) .

قال الرضا عليه السلام : وسوست يا سليمان ، فقد فعل وخلق ما لم يرد خلقه ولا فعله ، وهذه صفة من لا يدري ما فعل ، تعالى الله عن ذلك .

قال سليمان : يا سيدي قد أخبرتك أنها كالسمع والبصر والعلم .

قال المأمون : ويحك يا سليمان كم هذا الغلط والتردد ، اقطع هذا وخذ في غيره إذ لست تقوى على هذا الرد ، قال الرضا عليه السلام : دعه يا أمير المؤمنين ، لا تقطع عليه مسألته فيجعلها حجة ، تكلم يا سليمان ، قال : قد أخبرتك أنها كالسمع والبصر والعلم .

قال الرضا عليه السلام : لا بأس ، أخبرني عن معنى هذه أمعنى واحد أم معاني مختلفة ؟ قال سليمان : بل معنى واحد .

قال الرضا عليه السلام : فما معنى الإرادات كلها معنى واحد ؟ قال سليمان : نعم .

قال الرضا عليه السلام : فإن كان معناها معنى واحداً كانت إرادة القيام وإرادة القعود

(١) لأن العالم حادث والإرادة أزلية والتخلف ممتنع ، وقوله : « أن ما لم يزل - الخ » تحليل له باللازم .

(٢) أي لا أقول بقول ضمار ولا بقولكم ، بل له إرادة غير متعلقة بشيء ، أو ليست له إرادة رأساً .

وإرادة الحياة وإرادة الموت إذا كانت إرادته واحدة^(١) لم يتقدم بعضها بعضاً ، ولم يخالف بعضها بعضاً ، وكان شيئاً واحداً^(٢) ، قال سليمان : إن معناها مختلف .

قال رضي : فأخبرني عن المرید أهو الإرادة أو غيرها ؟ قال سليمان : بل هو الإرادة .

قال الرضا رضي : فالمرید عندكم يختلف إن كان هو الإرادة ؟ قال : يا سيدي ليس الإرادة المرید .

قال رضي : فالإرادة محدثة ، وإلا فله غيره ، أفهم وزد في مسألتك .

قال سليمان : فأثما اسم من أسمائه .

قال الرضا رضي : هل سمى نفسه بذلك ؟ قال سليمان : لا لم يسم نفسه بذلك .

قال الرضا رضي : فليس لك أن تسميه بما لم يسم به نفسه ، قال : قد وصف نفسه بأنه مرید .

قال الرضا رضي : ليس صفته نفسه أنه مرید إخباراً عن أنه إرادة ولا إخباراً عن أن الإرادة اسم من أسمائه ، قال سليمان : لأن إرادته علمه .

قال الرضا رضي : يا جاهل فإذا علم الشيء فقد أرادته ؟ قال سليمان : أجل .

قال رضي : فإذا لم يرده لم يعلمه ، قال سليمان : أجل .

قال رضي : من أين قلت ذلك ، وما الدليل على أن إرادته علمه ؟ وقد يعلم ما لا يريد أبداً ، وذلك قوله عز وجل : ﴿ وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْعَيْنَا إِلَيْكَ ﴾^(٣) ، فهو يعلم كيف يذهب به وهو لا يذهب به أبداً ، قال سليمان : لأنه قد فرغ من الأمر فليس يزيد فيه شيئاً .

(١) هذه الجملة تأكيد للشرط بلفظ آخر وقعت بين اسم كانت وخبرها : وفي نسخة (ط) و (ن) « إذا كانت إرادة واحدة » وفي نسخة (و) « إذا كانت إرادته واحدة » وفي البحار : « فإن كان معناها معنى واحداً كانت إرادة القيام إرادة القعود ، وإرادة الحياة إرادة الموت ، إذا كانت إرادته واحدة لم يتقدم بعضها بعضاً - الخ » وهذا أحسن .

(٢) أي كان المراد شيئاً واحداً ، وفي نسخة (و) و (ط) و (ن) « وكانت شيئاً واحداً » .

(٣) الاسراء : ٨٦ .

قال الرضا عليه السلام: هذا قول اليهود فكيف قال عز وجل: ﴿ اذْهَبْ اَنْتَ وَرَبُّكَ عَلَىٰ سُلَيْمَانَ ﴾ (١) قال سليمان: إنما عني بذلك أنه قادر عليه .

قال الرضا عليه السلام: أفبعد ما لا يني به ؟ فكيف قال عز وجل: ﴿ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ ﴾ (٢) ، وقال عز وجل: ﴿ يَتَخَوَّاهُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَهْنَهُ أَمُ الْكِتَابِ ﴾ (٣) ، وقد فرغ من الأمر .

فلم يجر جواباً .

قال الرضا عليه السلام: يا سليمان هل يعلم أن إنساناً يكون ولا يريد أن يخلق إنساناً أبداً ، وأن إنساناً يموت اليوم ولا يريد أن يموت اليوم ؟ قال سليمان : نعم .

قال الرضا عليه السلام فيعلم أنه يكون ما يريد أن يكون ، أو يعلم أنه يكون ما لا يريد أن يكون ؟ قال : يعلم أنهما يكونان جميعاً .

قال الرضا عليه السلام: إذن يعلم أن إنساناً حي ، ميت ، قائم ، قاعد ، أعمى ، بصير في حال واحدة ، وهذا هو المحال ، قال : جعلت فداك فإنه يعلم أنه يكون أحدهما دون الآخر .

قال الرضا عليه السلام : لا بأس ، فأيهما يكون ، الذي أراد أن يكون أو الذي لم يرد أن يكون ؟ فضحك الرضا عليه السلام ، والمأمون ، وأصحاب المقالات .

قال الرضا عليه السلام : غلطت وتركت قولك : إنه يعلم أن إنساناً يموت اليوم ، وهو لا يريد أن يموت اليوم ، وأنه يخلق خلقاً وهو لا يريد أن يخلقهم ، فإذا لم يجز العلم عندكم بما لم يرد أن يكون ، فإما يعلم أن يكون ما أراد أن يكون (٤) .

(١) المؤمن : ٦٠ .

(٢) فاطر : ٦ .

(٣) الرعد : ٣٩ .

(٤) حاصل الكلام من قوله عليه السلام : يا سليمان هل يعلم أن إنساناً يكون إلى هنا أنه هل يتعلق علمه تعالى بنسبة قهية ولا يتعلق إرادته بها ، فأقر سليمان بذلك ، فثبت مطلوبه عليه السلام الذي هو عدم اتحادهما ، لكنه أقر بالحق في غير موضع من حيث لا يشمر (كانه اختلط واختلط من كثرة الهجاء في المجلس) لأن المتأين بمجموعها ، إذ علمه تعالى يموت إنسان يستلزم إرادته ، ويكون إنسان يستلزم إرادة خلقه ، ومورد التخلف الامثلة التي ذكرها عليه السلام من قبل ، ثم أراد عليه السلام أن ينبيه على غلطه فقال : فيعلم أنه يكون ما يريد - إلخ - ، والقسمه لعلمه بكون ما يريد وما لا يريد تقتضي =

قال سليمان : فأتأ قولي : إن الإرادة ليست هو ولا غيره .

قال الرضا عليه السلام : يا جاهل إذا قلت : ليست هو ، فقد جعلتها غيره ، وإذا قلت :

ليست هي غيره فقد جعلتها هو . قال سليمان : فهو يعلم كيف يصنع الشيء ؟

قال عليه السلام : نعم ، قال سليمان : فإن ذلك إثبات للشيء ^(١) .

قال الرضا عليه السلام : أحلت لأن الرجل قد يحسن البناء وإن لم يكن ، ويحسن الخياطة

وإن لم يخط ، ويحسن صنعة الشيء وإن لم يصنعه أبداً ، ثم قال عليه السلام له : يا سليمان هل يعلم أنه واحد لا شيء معه ؟ قال : نعم .

قال عليه السلام : أفيمكن ذلك إثباتاً للشيء ؟ قال سليمان : ليس يعلم أنه واحد لا شيء

معه .

قال الرضا عليه السلام أفتعلم أنت ذاك ؟ قال : نعم .

قال عليه السلام : فأنت يا سليمان أعلم منه إذاً ، قال سليمان : المسألة محال .

قال عليه السلام : محال عندك أنه واحد لا شيء معه ، وأنه سميع ، بصير ، حكيم ، عليم ،

قادر ؟ قال : نعم .

قال عليه السلام : فكيف أخبر الله عز وجل أنه واحد حي ، سميع ، بصير ، عليم ، خير ، وهو

لا يعلم ذلك ؟ وهذا رد ما قال وتكذيبه ، تعالى الله عن ذلك .

ثم قال الرضا عليه السلام : فكيف يريد صنع ما لا يدري صنعه ولا ما هو ؟ وإذا كان

الصانع لا يدري كيف يصنع الشيء قبل أن يصنعه فأتأ هو متعبر ، تعالى الله عن ذلك .

= صوراً أيضاً ، يعلم أنه يكون ما يريد أن يكون فقط ، يعلم أنه يكون ما لا يريد أن يكون فقط ، يعلمها جميعاً ، لا يعلمها . والصورة الثانية هي ما ينطبق عليه المثالان . والآخرية محال ، والثالثة محال أيضاً لما قال عليه السلام : إذن يعلم أن اتساقاً حي ميت - الخ ، ومنطبعة المثالين أيضاً محال لما قلنا ، وسليمان بصرافة فطرت تركها واختار الصورة الأولى حيث قال : «الذي أراد أن يكون» بعد أن قال : «لا بأس فأيهما يكون - الخ» .

(١) المعنى : فإن ذلك إثبات للشيء معه في الازل . وذلك ظنا منه أن العلم بالمصنوع يستلزم وجوده ، فأجاب عليه السلام بالفرق بين العلم والارادة بالامثلة . فإن العلم لا يستلزم المعلوم بخلاف الارادة فانها تستلزم المراد ، وقوله : «يحسن» في المواضع الثلاثة من الاحسان بمعنى العلم .

قال سليمان : فإنَّ الإرادة القدرةُ .

قال الرضا عليه السلام : وهو عز وجل يقدر على ما لا يريدُه أبدًا ، ولا بدُّ من ذلك لأنَّه قال
تبارك وتعالى : ﴿ وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ﴾ ^(١) ، فلو كانت الإرادة هي
القدرة كان قد أراد أن يذهب به لقدرته ، فاتقطع سليمان .
قال المأمون عند ذلك : يا سليمان هذا أعلم هاشمي . ثم تفرق القوم .

الملحق الرابع^(١)

رسالة الامام علي بن محمد الهادي عليه السلام في الجبر والتفويض وبيان معنى الامر بين الامرين

روي عن الامام أبي الحسن علي بن محمد الهادي عليه السلام (في الرد على أهل الجبر
والتفويض وإثبات العدل والمنزلة بين المنزلتين) أنه أجاب :

من علي بن محمد ؛ سلام عليكم وعلى من اتبع الهدى ورحمة الله وبركاته ؛ فإنه
ورد علي كتابكم^(٢) ، وفهمت ما ذكرتم من اختلافكم في دينكم ، وخوضكم في القدر
ومقالة من يقول منكم بالجبر ، ومن يقول بالتفويض ، وتفرقكم في ذلك وتقاطعكم ، وما
ظهر من العداوة بينكم ، ثم سألتوني عنه وبيانه لكم ، وفهمت ذلك كله .

اعلموا رحمكم الله أننا نظرننا في الآثار ، وكثرة ما جاءت به الأخبار ، فوجدناها عند
جميع من ينتحل الإسلام ممن يعقل عن الله جلّ وعزّ لا تخلو من معنيين : إما حق فيتبع ،
وإما باطل فيجتنب ، وقد اجتمعت الأمة قاطبة لا اختلاف بينهم أن القرآن حق لا ريب
فيه عند جميع أهل الفرق ، وفي حال اجتماعهم مقرون بتصديق الكتاب وتحقيقه ، مصيرون
مهتدون وذلك بقول رسوله الله ﷺ : « لا تجتمع أمتي على ضلالة » فأخبر أن جميع ما
اجتمعت عليه الأمة كلها حق ، هذا إذا لم يخالف بعضها بعضاً . والقرآن حق لا اختلاف
بينهم في تنزيله وتصديقه : فإذا شهد القرآن بتصديق خبر وتحقيقه ، وأنكر الخبر طائفة

(١) نقل نص الحديث عن تحف العقول للحراني ، ص : ٤٥٨ - ٤٧٥ بتحقيق : علي أكبر الغفاري ، وما ذكر في الهامشية من
شروح يعود لمحق الكتاب .

(٢) رواها الطبرسي في الاحتجاج بمجملة تحت عنوان رسالته عليه السلام إلى أهل الاموال حين سأله عن الجبر والتفويض .

من الأئمة لزمهم الإقرار به ضرورة حين اجتمعت في الأصل على تصديق الكتاب ، فإن [هي] جحدت وأنكرت لزمها الخروج من الملة .

فأول خبر يعرف تحقيقه من الكتاب وتصديقه والتماس شهادته عليه خبر ورد عن رسول الله ﷺ ووجد بموافقة الكتاب وتصديقه بحيث لا تخالفه أقاويلهم حيث قال : « إِنِّي مَخْلَفٌ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ كِتَابُ اللَّهِ وَعَرْقِي - أَهْلُ بَيْتِي - لَنْ تَضَلُّوا مَا تَمْسِكُمْ بِهِمَا وَإِنَّهَا لَنِ يَفْتَرِقَا حَتَّى يَرِدَا عَلَيَّ الْحَوْضَ » ، فلما وجدنا شواهد هذا الحديث في كتاب الله نصاً مثل قوله جل وعز : ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴾ * وَعَنْ يَتَوَلَّى اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ﴿ ١١ ﴾ ، وروى العامة في ذلك أخباراً لأمر المؤمنين ﷺ أنه تصدق بخاتمته وهو راعٍ ، فشكر الله ذلك له ، وأنزل الآية فيه . فوجدنا رسول الله ﷺ قد أتى بقوله : « من كنت مولاه فعلي مولاه » ويقول : « أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي » ، ووجدناه يقول : « علي يقضي ديني ، وينجز مواعيدي ، وهو خليفتي عليكم من بعدي » .

فالخبر الأول الذي استنبطت منه هذه الأخبار خبر صحيح مجمع عليه لا اختلاف فيه عندهم ، وهو أيضاً موافق للكتاب ؛ فلما شهد الكتاب بتصديق الخبر وهذه الشواهد الآخر لزم على الأئمة الإقرار بها ضرورة ، إذ كانت هذه الأخبار شواهدا من القرآن ناطقة ، ووافقت القرآن والقرآن وافقها . ثم وردت حقائق الأخبار من رسول الله ﷺ عن الصادقين ﷺ ونقلها قوم ثقات معروفون ، فصار الاقتداء بهذه الأخبار فرضاً واجباً على كل مؤمن ومؤمنة لا يتعداه إلا أهل العناد . وذلك أن أقاويل رسول الله ﷺ متصلة بقول الله ، وذلك مثل قوله في محكم كتابه : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي

الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَاباً مُهِيناً»^(١)، ووجدنا نظير هذه الآية قول رسول الله ﷺ: «من آذى علياً فقد آذاني، ومن آذاني فقد آذى الله، ومن آذى الله يوشك أن ينتقم منه»، وكذلك قوله ﷺ: «من أحب علياً فقد أحبني، ومن أحبني فقد أحب الله»، ومثل قوله ﷺ في بني وليعة: «لأبعثن إليهم رجلاً كنفي، يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله، قم يا علي فسر إليهم»^(٢). وقوله ﷺ: يوم خير: «لأبعثن إليهم غداً رجلاً يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله، كراراً غير فرار، لا يرجع حقاً يفتح الله عليه» فقطئ رسول الله ﷺ بالفتح قبل التوجيه، فاستشرف لكلامه أصحاب رسول الله ﷺ، فلما كان من الغد دعا علياً ﷺ، فبعثه إليهم فاصطفاه بهذه المنقبة^(٣)، وسماه كرار غير فرار، فسماه الله محباً لله ورسوله، فأخبر أن الله ورسوله يحبان.

وإنما قدمنا هذا الشرح والبيان دليلاً على ما أردنا وقوة لما نحن مبينوه من أمر الجبر والتفويض والمنزلة بين المنزلتين وبالله العون والقوة، وعليه نتوكل في جميع أمورنا، فإننا نبدأ من ذلك بقول الصادق ﷺ: «لا جبر ولا تفويض ولكن منزلة بين المنزلتين وهي صفة الخلقة، ومخلية السرب»^(٤)، والمهلة في الوقت والزاد مثل الراحة، والسبب المهيح للفاعل على فعله، فهذه خمسة أشياء جمع به الصادق ﷺ جوامع الفضل، فإذا نقص العبد منها خلّة كان العمل عنه مطروحاً بحسبه، فأخبر الصادق ﷺ بأصل ما يجب على الناس من طلب معرفته، ونطق الكتاب بتصديقه، فشهد بذلك محكمات آيات رسول الله ﷺ لأن الرسول ﷺ وآله ﷺ لا يعدون شيئاً من قوله، وأقواهم حدود القرآن، فإذا وردت حقائق الأخبار واتسمت شواهدا من التنزيل، فوجد لها موافقاً، وعليها دليلاً

(١) الاحزاب: ٥٧.

(٢) بنو وليعة - كسفينة - حي من كندة. وقد مضى هذه القضية أيضاً في احتجاجات الامام الرضا ﷺ في الاصطفاء مع العلماء في مجلس المأمون.

(٣) في بعض النسخ [بجدة الصفة].

(٤) السرب - بالفتح - الطريق والصدر - وبالكسر - أيضاً: الطريق والقلب - وبالتحريك - الماء السائل. وسيأتي بيان هذه الخمسة عن الامام ﷺ بعد شرح الجبر والتفويض وانها خلاف العدل والميل.

كان الاقتداء بها فرضاً لا يتعداه إلا أهل العناد كما ذكرنا في أول الكتاب . ولما التمسنا تحقيق ما قاله الصادق عليه السلام من المنزلة بين المنزلتين وإنكاره الجبر والتفويض ، وجدنا الكتاب قد شهد له ، وسمى مقالته في هذا ، وخبر عنه أيضاً موافق لهذا : أن الصادق عليه السلام سئل هل أجبر الله العباد على المعاصي ؟ فقال الصادق عليه السلام : هو أعدل من ذلك . فقيل له : فهل فوض إليهم ؟ فقال عليه السلام : هو أعز وأقهر لهم من ذلك .

وروي عنه أنه قال : الناس في القدر على ثلاثة أوجه : رجل يزعم أن الأمر مفوض إليه ، فقد وهن الله في سلطانه ، فهو هالك . ورجل يزعم أن الله جل وعز أجبر العباد على المعاصي ، وكلفهم ما لا يطيقون ، فقد ظلم الله في حكمه ، فهو هالك . ورجل يزعم أن الله كلف العباد ما يطيقون ، ولم يكلفهم ما لا يطيقون ، فإذا أحسن حمد الله ، وإذا أساء استغفر الله ، فهذا مسلم بالغ ، فأخبر عليه السلام أن من تقلد الجبر والتفويض ودان بهما فهو على خلاف الحق ، فقد شرحت الجبر الذي من دان به يلزمه الخطأ ، وأن الذي يستقلد التفويض يلزمه الباطل ، فصارت المنزلة بين المنزلتين بينهما .

ثم قال عليه السلام : وأضرب لكل باب من هذه الأبواب مثلاً يقرب المعنى للطلاب ، ويسهل له البحث عن شرحه ، تشهد به محكمات آيات الكتاب ، وتحقق تصديقه عند ذوي الأبواب ، وبالله التوفيق والعصمة .

فأما الجبر الذي يلزم من دان به الخطأ فهو قول من زعم أن الله جل وعز أجبر العباد على المعاصي ، وعاقبهم عليها ، ومن قال بهذا القول فقد ظلم الله في حكمه ، وكذبه ورد عليه قوله : ﴿ وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴾ ^(١) ، وقوله : ﴿ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَكَ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ بَظْلَامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ ^(٢) ، وقوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ ^(٣) .

(١) الكهف : ٤٩ .

(٢) الحج : ١٠ .

(٣) يونس : ٤٤ .

مع أي كثيرة في ذكر هذا . فمن زعم أنه مجبر على المعاصي فقد أhal بذنبه على الله ، وقد ظلمه في عقوبته . ومن ظلم الله فقد كذب كتابه . ومن كذب كتابه فقد لزمه الكفر باجتماع الأمية . ومثل ذلك مثل رجل ملك عبداً مملوكاً لا يملك نفسه ، ولا يملك عرضاً من عرض الدنيا ، ويعلم مولاة ذلك منه فأمره على علم منه بالمصير الى السوق لحاجة يأتيه بها ، ولم يملكه ثمن ما يأتيه به من حاجته وعلم المالك أن على الحاجة رقيقاً لا يقطع أحد في أخذها منه إلا بما يرضى به من الثمن ، وقد وصف مالك هذا العبد نفسه بالعدل والنصف وإظهار الحكمة ونبي الجور ، وأوعد عبده إن لم يأتيه بحاجته أن يعاقبه على علم منه بالرقب الذي على حاجته أنه سيمنعه ، وعلم أن المملوك لا يملك ثمنها ، ولم يملكه ذلك ، فلما صار العبد إلى السوق ، وجاء ليأخذ حاجته التي بعته المولى لها ، وجد عليها مانعاً يمنع منها إلا بشراء ، وليس يملك العبد ثمنها . فأنصرف إلى مولاة خائباً بغير قضاء حاجته ، فاغتاض مولاة من ذلك ، وعاقبه عليه ، أليس يجب في عدله وحكمه أن لا يعاقبه ، وهو يعلم أن عبده لا يملك عرضاً من عروض الدنيا ، ولم يملكه ثمن حاجته ؟ فإن عاقبه عاقه ظالماً متعدياً عليه ، مبطلاً لما وصف من عدله وحكمته ونصفته ، وإن لم يعاقبه كذب نفسه في وعيده إياه حين أوعد بالكدب والظلم اللذين ينفيان العدل والحكمة ، تعالى عما يقولون علواً كبيراً ؛ فمن دان بالجبر أو بما يدعو إلى الجبر فقد ظلم الله ، ونسبه العقوبة ، ومن زعم أن الله إلى الجور والعدوان ، إذ أوجب على من أجبر فقد أوجب على قياس قوله [هـ] أجبر العباد إن الله يدفع عنهم العقوبة ، ومن زعم أن الله يدفع عن أهل المعاصي العذاب فقد كذب الله في وعيده حيث يقول : ﴿ تَبٰى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ ^(١) ، وقوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَهُمْ لَا يَبْلُغُونَ سَعِيرًا ﴾ ^(٢) ، وقوله :

(١) البقرة : ٨١ .

(٢) النساء : ١٠ .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ تَارًا كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴾ ^(١) ، مَعَ آي كَثِيرَةٍ فِي هَذَا الْفَرْقِ مِنْ كَذِبٍ وَعِيدِ اللَّهِ وَيَلْزَمُهُ فِي تَكْذِيبِهِ آيَةٌ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ الْكَفَرُ وَهُوَ مَنْ قَالَ اللَّهُ: ﴿ أَفْتُمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ ^(٢) بَلْ نَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ جَازَى الْعِبَادَ عَلَى أَعْمَالِهِمْ ، وَيُعَاقِبُهُمْ عَلَى أَعْمَالِهِمْ بِالْإِسْطَاعَةِ الَّتِي مَلَكَهُمْ إِيَّاهَا ، فَأَمَرَهُمْ وَنَهَاَهُمْ بِذَلِكَ وَنَطَقَ كِتَابُهُ : ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَثْمَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ ^(٣) ، وَقَالَ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا وَيُغَذَّرُ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ ﴾ ^(٤) .

فهذه آياتٌ محكماتٌ تنفي الجبر ومن دانَ به ، ومثلها في القرآن كثيرٌ ، اختصرنا ذلك لثلاثٍ يطول الكتابُ ، وبِإِذْنِ التَّوْفِيقِ .

وَأَمَّا التَّفْوِضُ الَّذِي أَبْطَلَهُ الصَّادِقُ عليه السلام ، وَأَخْطَأَ ^(١) مَنْ دَانَ بِهِ وَتَقَلَّدَهُ فَهُوَ قَوْلُ الْقَائِلِ: إِنَّ اللَّهَ جَلَّ ذِكْرُهُ فَوَّضَ إِلَى الْعِبَادِ اخْتِيَارَ أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ وَأَمْلَهُمْ ، وَفِي هَذَا كَلَامٌ دَقِيقٌ لِمَنْ يَذْهَبُ إِلَى تَحْرِيرِهِ وَدَقَّتْهُ ، وَإِلَى هَذَا ذَهَبَتِ الْأَيْمَةُ الْمُهْتَدِيَّةُ مِنْ عَتَرَةِ الرَّسُولِ عليه السلام ، فَاتَّهَمُوا قَالُوا: لَوْ فَوَّضَ إِلَيْهِمْ عَلَى جِهَةِ الْإِهْمَالِ لَكَانَ لَازِمًا لَهُ رِضَا مَا اخْتَارُوهُ وَاسْتَوْجَبُوا

(١) النساء : ٥٦ .

(٢) البقرة : ٨٥ .

(٣) الأنعام : ١٦٠ .

(٤) آل عمران : ٣٠ .

(٥) المؤمن : ١٧ .

(٦) في بعض النسخ [وخطأ] .

منه الثواب^(١)، ولم يكن عليهم فيما جنوه العقاب إذا كان الإهمال واقعاً، وتنصرف هذه المقالة على معنيين: إما أن يكون العباد تظاهروا عليه فالزموه قبول إختيارهم بأمرهم ضرورة كره ذلك أم أحب فقد لزمه الوهن، أو يكون جلّ وعزّ عجز عن تعبدِهِم بالأمر والنهي على إرادته كرهوا أو أحبوا، ففوض أمره ونهيه إليهم، وأجراها على محبتهم إذ عجز عن تعبدهم بإرادته فجعل الاختيار اليهم في الكفر والايان، ومثل ذلك مثل رجل ملك عبداً أبتاعه ليخدمه، ويعرف له فضل ولايته، ويقف عند أمره ونهيه، وأدعى مالك العبد أنه قاهر، عزيز، حكيم، فأمر عبده ونهاه، ووعد على اتباع أمره عظيم الثواب، وأوعده على معصيته أليم العقاب، فخالف العبد إرادة مالكه، ولم يقف عند أمره ونهيه، فأمر أمره أو أي نهي نهاه عنه لم يأت به على إرادة المولى، بل كان العبد يتبع إرادة نفسه واتباع هواه، ولا يطيق المولى أن يرده إلى اتباع أمره ونهيه، والوقوف على إرادته، ففوض اختيار أمره ونهيه إليه، ورضي منه بكل ما فعله على إرادة العبد لا على إرادة المالك، وبعثه في بعض حوائجه، وسمى له الحاجة، فخالف على مولاه، وقصد لإرادة نفسه واتباع هواه، فلما رجع إلى مولاه نظر إلى ما أتاه به، فإذا هو خلاف ما أمره به، فقال له: لم أتيتني بخلاف ما أمرتك؟ فقال العبد: اتكلت على تفويضك الأمر إليّ، فاتبعته هواي وإرادتي، لأن المفوض إليه غير محظور عليه، فاستحال التفويض.

أو ليس يجب على هذا السبب، إما أن يكون المالك للعبد قادراً يأمر عبده باتباع أمره ونهيه على إرادته لا على إرادة العبد، ويملكه من الطاقة بقدر ما يأمره به وينهاه عنه، فإذا أمره بأمر ونهاه عن نهي عرفه الثواب والعقاب عليهما، وحذره ورغبه بصفه ثوابه وعقابه، ليعرف العبد قدرة مولاه بما ملكه من الطاقة^(٢) لأمره ونهيه وترغيبه وترهيبه، فيكون عدله وإنصافه شاملاً له، وحبته واضحة عليه للإعذار والإنذار، فإذا اتبع العبد

(١) في بعض النسخ [به الثواب].

(٢) في بعض النسخ [من الطاقة].

أمر مولاه جازاه ، وإذا لم يزدجر عن نهيه عاقبه ، أو يكون عاجزاً غير قادرٍ ففوض أمره إليه أحسن أم أساء ، أطاع أم عصى ، عاجز عن عقوبته وردّه إلى اتباع أمره . وفي إثبات العجز نفي القدرة والثأله ، وإبطال الامر والنهي والثواب والعقاب ، ومخالفة الكتاب إذ يقول : ﴿ وَلَا يَوْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ ﴾ ^(١) ، وقوله عز وجل : ﴿ اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ ^(٢) ، وقوله : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ • مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُسْلِمُوكَ ﴾ ^(٣) ، وقوله : ﴿ وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً ﴾ ^(٤) ، وقوله : ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ [وَرَسُولَهُ] وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ ﴾ ^(٥) .

فمن زعم أن الله تعالى فوض أمره ونهيه إلى عباده فقد أثبت عليه العجز وأوجب عليه قبول كل ما عملوا من خير وشر ، وأبطل أمر الله ونهيه ووعدّه ووعيده ، لعلّ ما زعم أن الله فوضها إليه ، لأنّ الفوض إليه يعمل بمشيئته ، فإن شاء الكفر أو الإيمان كان غير مردودٍ عليه ولا محظورٍ ، فمن دان بالتفويض على هذا المعنى فقد أبطل جميع ما ذكرنا من وعده ووعيده ، وأمره ونهيّه ، وهو من أهل هذه الآية ﴿ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ ^(٦) ، تعالى الله عما يدين به أهل التفويض علواً كبيراً .

لكن نقول : إنّ الله جلّ وعزّ خلق الخلق بقدرته ، وملكهم استطاعةً تبعدهم بها ،

(١) الزمر : ٧ .

(٢) آل عمران : ١٠٢ .

(٣) الذاريات : ٥٦ - ٥٧ .

(٤) النساء : ٣٦ .

(٥) الاطفال : ٢٠ وفي المصدر بدل (ورسوله) : وأطيعوا الرسول وهو اشتباه على الظاهر .

(٦) البقرة : ٨٥ .

فَأَمَرَهُمْ وَنَهَاہُمْ بِمَا أَرَادَ^(١)، فَقَبِلَ مِنْهُمْ اتِّبَاعَ أَمْرِهِ، وَرَضِيَ بِذَلِكَ لَهُمْ، وَنَهَاہُمْ عَنْ مَعْصِيَتِهِ، وَذَمَّ مِنْ عَصَاہِ وَعَاقِبَهُ عَلَيْهَا، وَفِي الْحَيَرَةِ فِي الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ، يَخْتَارُ مَا يَرِيدُ وَيَأْمُرُ بِهِ، وَيَنْهَى عَمَّا يَكْرَهُ وَيُعَاقِبُ عَلَيْهِ بِالْإِسْطَاعَةِ الَّتِي مَلَكَهَا عِبَادُهُ لِاتِّبَاعِ أَمْرِهِ وَاجْتِنَابِ مَعَاصِيهِ، لِأَنَّهُ ظَاهِرُ الْعَدْلِ وَالنِّصْفَةِ وَالْحِكْمَةِ الْبَالِغَةِ، بِالْغِثِ الْحُجَّةِ بِالْإِعْذَارِ وَالْإِنْذَارِ، وَإِلَيْهِ الصَّفْوَةُ يَصْطَفِي مِنْ عِبَادِهِ مَنْ يَشَاءُ لِتَبْلِيغِ رِسَالَتِهِ، وَاجْتِنَابِهِ عَلَى عِبَادِهِ؛ أَصْطَفَى مُحَمَّدًا ﷺ وَيَعْنِيهِ بِرِسَالَاتِهِ إِلَى خَلْقِهِ، فَقَالَ مَنْ قَالَ مِنْ كَفَّارِ قَوْمِهِ حَسْداً وَاسْتِكْبَاراً: ﴿لَوْ لَا نُزِّلَ هَذَ الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقُرَيْشِيِّينَ عَظِيمٍ﴾^(٢)، يَعْنِي بِذَلِكَ أُمِيَّةَ بْنِ أَبِي الصَّلْتِ وَأَبَا مَسْعُودٍ الثَّقَفِيَّ^(٣)، فَأَبْطَلَ اللَّهُ اخْتِيَارَهُمْ وَلَمْ يَجْزِ لَهُمْ آرَاءُهُمْ، حَيْثُ يَقُولُ:

(١) فِي الْاجْتِنَاجِ [وَمَلَكُهُمْ إِسْطَاعَةً مَا تَعَمَّدَهُمْ بِهِ مِنَ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ].

(٢) الزخرف ٣٦. وَقَالَ الطَّبْرِسِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ: «يَعْنُونَ بِالْقُرَيْشِيِّينَ مَكَّةَ وَالطَّائِفَ وَتَقْدِيرُ الْآيَةِ عَلَى رَجُلٍ عَظِيمٍ مِنَ الْقُرَيْشِيِّينَ أَيْ مِنْ إِحْدَى الْقُرَيْشِيَّتَيْنِ فَحُذِفَ الْمَطَافُ».

(٣) وَكَلَامُ فِي الْاجْتِنَاجِ وَلَكِنْ الظَّاهِرُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالرَّجُلِ الْعَظِيمِ هُوَ الَّذِي كَانَ مِنْ إِحْدَى الْقُرَيْشِيَّتَيْنِ كَالْوَلِيدِ بْنِ الْمَغْفِرَةِ مِنْ مَكَّةَ، وَأَبُو مَسْعُودٍ الثَّقَفِيُّ مِنَ الطَّائِفِ كَمَا فِي التَّفْسِيرِ، فَلَيْسَ أُمِيَّةُ بْنُ أَبِي الصَّلْتِ وَأَبُو مَسْعُودٍ الثَّقَفِيُّ مِنَ الْقُرَيْشِيِّينَ لِأَنَّهُمَا كَانَا مِنْ أَهْلِ الطَّائِفِ، فَيَكُونُ كَلَامُهُمَا مِثَالاً لِلرَّجُلِ الْعَظِيمِ الَّذِي كَانَ مِنْ إِحْدَى الْقُرَيْشِيَّتَيْنِ أَيْ الطَّائِفِ، لَا مِنَ الْقُرَيْشِيَّتَيْنِ يَعْنِي نِكَّةَ وَالطَّائِفِ. فَعَلَّ أَيُّ نَحْوِ كَانَا فَالْجَلَانُ كَانَا عَظِيمِي الْقَدَرِ حَتَّى قَوْمَهُمَا وَذَوِي الْأَمْوَالِ الْمُسِيمةِ فِيهَا فَرَعَمُوا أَنْ مَنْ كَانَ كَذَلِكَ أَوَّلَى بِالنَّبُوءَةِ مِنْ غَيْرِهِ. وَكَانَ الْوَلِيدُ بْنُ الْمَغْفِرَةِ هَمَّ أَبِي جَهْلٍ كَانَ شَيْخاً كَبِيراً جَمِراً مِنْ دَهَاةِ الْعَرَبِ، يَتَحَاكَمُونَ إِلَيْهِ فِي الْأُمُورِ، وَيَنْشُدُونَهُ الْأَسْعَارَ، فَمَا اخْتَارَهُ مِنَ الشَّرِّ كَانَ مَخْتَاراً، وَكَانَ لَهُ حَبِيدٌ عَشْرَةٌ حَتَّى كُلَّ عَهْدٍ أَلْفَ دِينَارٍ يَتَجَرَّ بِهَا، وَمَلِكُ الْقَطَارِ أَيُّ جِلْدٍ تَوَرَّ مَمْلُوءاً ذَهَباً. كَانَ الْوَلِيدُ أَحَدَ الْمُسْتَرْزِلِينَ الْخَمْسَةِ الَّذِينَ كَتَبَ اللَّهُ شَرَّهُمْ، وَهُوَ الَّذِي جَاءَ قُرَيْشٌ عِنْدَهُ فَقَالُوا لَهُ: يَا عَبْدَ شَمْسٍ مَا هَذَا الَّذِي يَقُولُ مُحَمَّدٌ أَسْرَ أَمْ كِهَانَةٌ أَمْ خُطْبٌ؟ فَقَالَ: دَعُونِي أَسْمِعْ كَلَامَهُ فَنَدَانَا بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ جَالِسٌ فِي الْحَبِيرِ، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ أَنْشُدْنِي شَرْكَاً؟ فَقَالَ: مَا هُوَ بِشَرْكٍَ وَلَكِنَّهُ كَلَامُ اللَّهِ الَّذِي بِهِ يَهْتَمُّ أَنْبِيََاءُهُ وَرُسُلُهُ، فَقَالَ: آتِلْ، فَقَرَأَ: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. فَلَمَّا سَمِعَ الرَّحْمَنُ اسْتَبْرَأَ مِنْهُ وَقَالَ: تَدْعُونِي بِرَجُلٍ بِالْإِمَامَةِ يَسْمَى الرَّحْمَنُ، قَالَ: لَا وَلَكِنِّي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ وَهُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ، ثُمَّ انْفَتَحَ حَمُّ السَّجْدَةِ فَلَمَّا بَلَغَ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿فَإِنْ أَعْرَضْنَا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَنُوحٍ﴾ وَسَمِعَهُ اقْشَعَرَّ جِلْدُهُ، وَقَامَتْ كُلُّ شَعْرَةٍ فِي بَدَنِهِ، وَقَامَ وَشَى إِلَى بَيْتِهِ وَلَمْ يَرْجِعْ إِلَى قُرَيْشٍ، فَقِيلَ: صَبَا عَهْدٌ خَمْسَ إِلَى دِينَ مُحَمَّدٍ، فَاغْتَمَتْ قُرَيْشٌ وَغَدَا عَلَيْهِ أَبُو جَهْلٍ فَقَالَ: فَضَحْتَنَا بِأَعْمٍ، قَالَ: يَا إِبْنُ أَخِي مَا ذَاكَ وَأَنْتَ عَلَى دِينِ قَوْمِي وَلَكِنِّي سَمِعْتُ كَلَاماً صَباً فَتَشَمَّرْتُ مِنْهُ الْجُلُودُ، قَالَ: أَقْشَعَرُّ هُوَ؟ قَالَ: مَا هُوَ بِشَرْكٍَ، قَالَ: فَخُطْبٌ؟ قَالَ: لَا، إِنْ الْخُطْبُ كَلَامٌ مُتَّصِلٌ وَهَذَا كَلَامٌ مُنْتَوِرٌ لَا يَشْبَهُ بَعْضُهُ بِبَعْضٍ لَهْ طَلَاوَةٍ، قَالَ: فَكِهَانَةٌ هُوَ؟ قَالَ: لَا، قَالَ: فَمَا هُوَ؟ قَالَ: دَعْنِي أَفَكِّرْ فِيهِ. فَلَمَّا كَانَ مِنَ اللَّذَّةِ، قَالُوا: يَا عَبْدَ شَمْسٍ مَا تَقُولُ؟ قَالَ قَوْلُوا: هُوَ سَمِعَ رَأْيَهُ أَخَذَ بِقُلُوبِ النَّاسِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿ذُنُوبُهُمْ وَمَنْ خَلَقْتَ وَحِيداً إِلَى قَوْلِهِ: عَلَيْهَا تِسْعَةُ عَشْرِ﴾. وَجَاءَ يَوْمًا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: اقْرَأْ عَلَيَّ، فَقَالَ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعْطِفْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾. فَقَالَ: أَعَدَّ؟ فَأَعَادَ، فَقَالَ: وَإِنَّهُ لَهْ الْحَلَاوَةُ وَالطَّلَاوَةُ وَإِنْ أَعْلَاهُ لَشَرٌّ وَإِنْ أَسْفَلُهُ لَمَذَقٌ وَمَا هَذَا يَقُولُ بِشَرٍّ. =

﴿أَهْمُ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَيعَدَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ سُلْطَانًا وَرَفَعْنَا رَبَّكَ خَيْرًا مِمَّا يَجَاهِلُونَ﴾ (١).

ولذلك اختار من الامور ما أحب ونهى عما كره ، فمن أطاعه أتاه ، ومن عصاه

= وأما امية بن أبي الصلت التقي كان من أهل الطائف وكان من أكبر شعراء الجاهلية وأغلب شعره متعلق بالآخرة . وكان ينظر في الكتب المتقدمة ويقرأها ، وحرم الخمر وفك في الاوثان ورغب عن عبادتها . والناس الدين ، وأبعد أن نبأ يخرج . قد أطل زمانه وكان يؤمن أن يكون ذلك النبي فلما بنت النبي وبلغ خيره كفر به حسداً وقال : كنت أرجو أن اكونه . كان أبوه عبيد الله بن ربيعة المكنى بأبي الصلت وأمه رقية بنت عبد الشمس . مات في الطائف ، ومما قال في مرض موته :

كل عيش وإن تطاول دهرًا منتهى أسره إلى أن يسزولا
ليتي كنت قبل ما قد بدا لي في رؤوس الجبال أروع الوهولا
وروي أنه استشهد رسول الله ﷺ اخته شمره من بعد موته فأنشدته :
للك الحمد والثناء والفضل ربنا ولا شيء أعلى منك جداً وأجداً
وهي قصيدة طويلة حق أتت على آخرها ، ثم أنشدته قصيدته التي فيها :
وقفه الناس للحساب جميعاً فسبق معذب وسعيد

إلى غير ذلك فقال رسول الله ﷺ : أتت شمره وكفر قلبه . وأنزل الله فيه ﴿ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آمَنُوا أَنَّهُمْ فَاغْتَابُوا عَنْ رَبِّهِمْ فَوَسَّوهُمُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْعَارِينَ ﴾ . وكثر شمره لرفقاء بها وليكنه أخذ إلى الأرض وأصبح هرة فعلة كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا - إلى قوله - : وأنفسهم كانوا يظلمون ﴾ .

وأبو مسعود هو عروة بن مسعود التقي كان من أهل الطائف وأحد السادة الاربعة في الاسلام : « بشر بن هلال العبدي ، عدي بن حاتم الطائي ، سراقه بن مالك المدلهي ، عروة بن مسعود التقي » . كان أبو مسعود عاقلاً لبياً ، وهو الذي أرسلته قريش يوم الحديبية ، فقد معه الصلح وهو كافر ، ثم أسلم سنة تسع من الهجرة بعد رجوع النبي ﷺ من الطائف ، واستأذن النبي ﷺ في الرجوع الى قومه ، فقال : اني أعاف أن يقتلوه ، فقال : ان وجدوني نالاً ما أظفوني ، فأذن له رسول الله ﷺ ، فرجع الى الطائف ودعا قومه الى الاسلام ونصح لهم فمصره واسمعه الأذى ، حق إذا طلع الحجر قام في غرفة من داره ، فأذن وتشهد فرماه رجل بسهم فقتله ، ولما بلغ النبي ﷺ قتله قال : نزل عروة مثل صاحب يس دعا قومه الى الله فقتلوه . وهو جد أهل ليل من الحسين ﷺ المقتول بكميلا من قبل أمه ، كان أمه ليل بنت أبي مرة بن عروة بن مسعود التقي . وهو الذي روى عنه تنظيم الصحابة للنبي حين رجع من عند النبي الى أصحابه يوم الحديبية ، فقال : يا قوم قد وفدت على الملوك وفدت على قيسر وكسرى والنجاشي والله ان رأيت ملكاً قط يظلم أصحابه ما يظلم أصحاب محمد ﷺ ، إذا أمرهم ابتعدوا أمره ، وإذا تروصاً كانوا يحتلون على وضوئه ، وإذا تكلموا خفضوا أصواتهم عنده ، وما يحدون إليه النظر نظراً له .

عاقبة، ولو فوض اختيار امره إلى عباده لأجاز لقريش اختيار أمية بن أبي الصلت وأبي مسعود الثقفي، إذ كانا عندهم أفضل من محمد ﷺ.

فلما أذّب الله المؤمنين بقوله: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾^(١)، فلم يُجز لهم الاختيار بأهوائهم، ولم يقبل منهم إلا اتباع أمره واجتناب نهيه على يدي من اصطفاؤه، فمن أطاعه رشد، ومن عصاه ضلّ وغوى، ولزمته المحجة بما ملكه من الاستطاعة لاتباع أمره، واجتناب نهيه، فمن أجل ذلك حرمة ثوابه وأنزل به عقابه.

وهذا القول بين القولين ليس بجبر ولا تفويض، وبذلك أخبر أمير المؤمنين صلوات الله عليه عباية بن ربيع الأسدي حين سأله عن الاستطاعة التي بها يقوم ويقعد ويفعل، فقال له أمير المؤمنين ﷺ: سألت عن الاستطاعة تملكها من دون الله أومع الله؟ فسكت عباية، فقال له أمير المؤمنين ﷺ: قل يا عباية، قال وما أقول؟ قال ﷺ: إن قلت: إنك تملكها مع الله قتلتك وإن قلت: تملكها دون الله قتلتك، قال عباية: فما أقول يا أمير المؤمنين؟ قال ﷺ: تقول إنك تملكها بالله الذي يملكها من دونك، فإن يملكها إياك كان ذلك من عطائه، وإن يسلبكها كان ذلك من بلائه، هو المالك لما ملكك والقادر على ما عليه أقدره، أما سمعت الناس يسألون الحول والقوة حين يقولون: لا حول ولا قوة إلا بالله، قال عباية: وما تأويلها يا أمير المؤمنين؟ قال ﷺ: لا حول عن معاصي الله إلا بعصمة الله، ولا قوة لنا على طاعة الله إلا بعون الله، قال: فوثب عباية فقبل يديه ورجليه.

وروي عن أمير المؤمنين ﷺ حين أتاه نجدة يسأله عن معرفة الله، قال يا أمير المؤمنين بماذا عرفت ربك؟ قال ﷺ: بالتمييز الذي خولني والعقل الذي دلني، قال: أفجبول أنت عليه؟ قال: لو كنت مجبولاً ما كنت محموداً على إحسان ولا مذموماً على

إسماء، وكان المحسن أولى باللائمة من المسيئ فعلمت أن الله قائم باقي وما دونه حدث حائل زائل، وليس التقدم الباقي كالحديث الزائل، قال نجدة: أجذك أصبحت حكماً يا أمير المؤمنين، قال: أصبحت مخيراً، فإن أتيت السيئة [ب] مكان الحسنه فأننا المعاقب عليها.

وروي عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال لرجلٍ سألته بعد انصرافه من الشام، فقال: يا أمير المؤمنين أخبرنا عن خروجنا إلى الشام بقضاءٍ وقدر؟ قال عليه السلام: نعم يا شيخ؛ ما علوتم تلة^(١) ولا هبطتم وادياً إلا بقضاءٍ وقدرٍ من الله، فقال الشيخ: عند الله أحسب عناي يا أمير المؤمنين؟ فقال عليه السلام: يا شيخ، فإن الله قد عظم أجركم في مسيركم وأنتم سائرون، وفي مقامكم وأنتم مقيمون، وفي انصرافكم وأنتم منصرفون، ولم تكونوا في شيءٍ من أموركم مكرهين، ولا إليه مضطرين، لعلك ظننت أنه قضاء حتم، وقدر لازم، لو كان ذلك كذلك لبطل الثواب والعقاب، ولسقط الوعد والوعيد، ولما ألزمت الأشياء أهلها^(٢) على الحقائق؛ ذلك مقالة عبدة الأوثان وأولياء الشيطان، إن الله جل وعز أمر تخييراً، ونهى تحذيراً، ولم يطلع مكرهاً، ولم يعص مغلوباً، ولم يخلق السموات والأرض وما بينهما باطلاً، ذلك ظن الذين كفروا فويلٌ للذين كفروا من النار، فقام الشيخ فقبل رأس أمير المؤمنين عليه السلام وأنشأ يقول:

أنت الإمام الذي نرجو بطاعته يوم النجاة من الرحمن غفراناً
أوضحت من ديننا ما كان ملتبساً جزاك ربك عنا فيه رضواناً^(٣)
فليس معذرة في فعل فاحشة قد كنت راكبها ظلماً وعصياناً^(٤)
فقد دل أمير المؤمنين عليه السلام على موافقة الكتاب، ونفي الجبر والتفويض اللذين

(١) التلة، ما هلا من الارض.

(٢) في بعض النسخ [الاسماء أهلها].

(٣) روى الكليني في الكافي ج ١ ص ١٥٦ وفيه [جزاك ربك بالاحسان احساناً].

(٤) في بعض النسخ [عندي لراكبها ظلماً وعصياناً].

يلزمان من دان بهما وتلذذها الباطل والكفر وتكذيب الكتاب ، ونعوذ بالله من الضلالة والكفر ، ولسنا ندين بجبر ولا تقويض ، لكننا نقول بمنزلة بين المنزلتين وهو الاستحسان والاختيار بالاستطاعة التي ملكتنا الله ، وتعيذنا بها على ما شهد به الكتاب ، ودان به الأئمة الأبرار من آل الرسول صلوات الله عليهم .

ومثل الاختيار بالاستطاعة مثل رجل ملك عبداً وملك مالا كثيراً أحب أن يختبر عبده على علم منه بما يؤل إليه ، فلنكه من ماله بعض ما أحب ووقفه ^(١) على أمور عرفها العبد ، فأمره أن يصرف ذلك المال فيها ، ونهاه عن أسباب لم يحبها ، وتقدم إليه أن يجتنبها ولا ينفق من ماله فيها ، والمال يتصرف في أي الوجهين ، فصرف المال ^(٢) أحدهما في اتباع أمر المولى ورضاء ، والآخر صرفه في اتباع نهيهِ وسخطه ، وأسكنه دار اختيار أعلمه أنه غير دائم له السكنى في الدار ، وأن له داراً غيرها وهو مخرجه إليها ، فيها ثواب وعقاب دائم ، فإن أنفذ العبد المال الذي ملكه مولاه في الوجه الذي أمره به جعل له ذلك الثواب الدائم في تلك الدار التي أعلمه أنه مخرجه إليها ، وإن انفق المال في الوجه الذي نهاه عن إنفاقه فيه جعل له ذلك العقاب الدائم في دار الخلود ، وقد حد المولى في ذلك حداً معروفاً وهو المسكن الذي أسكنه في الدار الأولى ، فإذا بلغ الحد استبدل المولى بالمال وبالعبد على أنه لم يزل مالكاً للبال والعبد في الأوقات كلها إلا أنه وعد أن لا يسلبه ذلك المال ما كان في تلك الدار الأولى إلى أن يستتم سكناه فيها ، فولى له ، لأن من صفات المولى العدل والوفاء والنصفة والحكمة ، أو ليس يجب أن كان ذلك العبد صرف ذلك المال في الوجه المأمور به أن يفي له بما وعده من الثواب ، وتفضل عليه بأن استعمله في دار فانية ، وأتابه على طاعته فيها نعيماً دائماً في دار باقية دائمة ، وإن صرف العبد المال الذي ملكه مولاه أيام سكناه تلك الدار الأولى في الوجه المنهي عنه ، وخالف أمر مولاه كذلك

(١) في بعض النسخ [ووقفه] .

(٢) في بعض النسخ [فصرف الان] .

تجب عليه العقوبة الدائمة التي حذرته إياه ، غير ظالم له لما تقدم إليه وأعلمه وعصره وأوجب له الوفاء بوعده ووعيده ، بذلك يوصف القادر القاهر ، وأما المولى فهو الله جل وعز ، وأما العبد فهو ابن آدم المخلوق ، والمال قدرة الله الواسعة ، ومحتة^(١) [ظهار] ^(٢) الحكمة والقدرة ، والدار الفانية هي الدنيا ، وبعض المال الذي ملكه مولاه هو الاستطاعة التي ملك ابن آدم ، والأُمُور التي أمر الله بصرف المال إليها هو الاستطاعة لاتباع الانبياء والاقرار بما أوردوه عن الله جل وعز ، واجتناب الاسباب التي نهى عنها هي طرق إبليس . وأما وعده فالتعظيم الدائم وهي الجنة ، وأما الدار الفانية فهي الدنيا . وأما الدار الأخرى فهي الدار الباقية وهي الآخرة . والقول بين الجبر والتفويض هو الاختيار والامتحان والبلوى بالاستطاعة التي ملك العبد .

وشرحها في الخمسة الامثال التي ذكرها الصادق عليه السلام^(٣) أنها جمعت جوامع الفضل وأنا مفسرها بشواهد من القرآن والبيان إن شاء الله .

تفسير صفة الخلقة

أما قول الصادق عليه السلام^(١) فإن معناه كمال الخلق للإنسان وكمال الحواس وثبات العقل والتمييز وإطلاق اللسان بالتحقق ؛ وذلك قول الله : ﴿ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَخَلَقْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ﴾^(٢) . فقد أخبر عز وجل عن تفضيله بني آدم على سائر خلقه من البهائم والاسباب ودواب البحر والطيور وكل ذي حركة تدركه حواس بني آدم بتمييز العقل والنطق وذلك قوله : ﴿ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ﴾^(٣) ، وقوله : ﴿ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّبَكَ

(١) أي اختياره وامتحانه .

(٢) أي صفة الخلقة . وتغذية السرب . والمهلة في الوقت . والزاد . والسبب المهيج .

(٣) الاسراء : ٧٠ .

(٤) التين : ٤ .

بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ • الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ • فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ ﴿١﴾ ، وفي آيات كثيرة ، فأول نعمة الله على الإنسان صحة عقله ، وتفضيله على كبير من خلقه بكمال العقل وتمييز البيان ، وذلك أن كل ذي حركة على بساط الأرض هو قائم بنفسه بحواسه ، مستكمل في ذاته ، ففضل بني آدم بالنطق الذي ليس في غيره من الخلق المدرك بالحواس ، فمن أجل النطق ملئك الله ابن آدم غيره من الخلق حتى صار آمراً ناهياً وغيره مُسَخَّر له كما قال الله : ﴿ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ ﴾ (٢) ، وقال : ﴿ وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لَنَا كُلَّوْا مِنْهُ لَخِمَاءً سَرِياً وَتَشْتَجِرِ جَوَانِدُ مِنْهُ جَلِيَّةٌ تَلْبَسُونَهَا ﴾ (٣) ، وقال : ﴿ وَالْأَنْعَامَ خَلَقْنَا لَكُمْ فِيهَا دِفٌّ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ • وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ • وَتَحْمِلُ أَوْقَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بِآلِفِيهِ إِلَّا بِإِذْنِ الْإِنْفُسِ ﴾ (٤) ، فمن أجل ذلك دعا الله الإنسان الى اتباع أمره ، والى طاعته بتفضيله إياه باستواء الخلق وكمال النطق والمعرفة ، بعد أن ملئكم استطاعة ما كان تعبدكم به بقوله : ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا ﴾ (٥) ، وقوله : ﴿ لَا يَكُلُفُ اللَّهُ نَفْساً إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ (٦) ، وقوله : ﴿ لَا يَكُلُفُ اللَّهُ نَفْساً إِلَّا مَا آتَيْهَا ﴾ (٧) ، وفي آيات كثيرة ، فإذا سلب من العبد حاسة من حواسه رفع العمل عنه بحاسته كقوله : ﴿ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى

(١) الانططار : ٦ و ٧ و ٨ .

(٢) المرح : ٣٧ .

(٣) النحل : ١٤ ، وقوله « لتأكلوا » أي لتطادوا منه السمك وتأكلوا لحمه . وقوله : « حلية تلبسونها » أي اللؤلؤ والمرجان أنتم ولساؤكم تزينون بها .

(٤) النحل : ٥ ، ٦ ، ٧ ، والذفء : السخانة وهي ما يستدفئ به من اللباس المعمول من الصوف والوبر فيق البرد . وقوله : « ولكم فيها جمال » أي لكم فيها مع ما تقدم ذكره تحمل وتزين عند الناظرين إليها حين تريحون وحين تسرحون أي في هذين الوقتين وقت ردها من مراعيها ووقت تسريحها إليها فالرواح رجوعها بالعش من المراعي ، والسراح سيرها الى مراعيها بالقيادة .

(٥) التافاتن : ١٦ .

(٦) البقرة : ٢٨٦ .

(٧) النحل : ٧ .

خَرَجَ وَلَا عَلَى الْأَخْرَجِ خَرَجَ ﴿١﴾ ، فقد رفع من كل من كان بهذه الصفة الجهاد ، وجميع الأعمال التي لا يقوم بها ، وكذلك أوجب على ذي اليسار الحجَّ والزكاة لما ملَّكهُ من استطاعة ذلك ، ولم يوجب على الفقير الزكاة والحج ، قوله : ﴿ وَهُوَ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ﴾ (٢) وقوله في الظهار : ﴿ وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ لَمْ يَعُوذُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ - إِلَى قَوْلِهِ - فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِإِطْعَامِ سِتِّينَ مِسْكِينًا ﴾ (٣) .

كل ذلك دليل على أن الله تبارك وتعالى لم يكلف عباده إلا ما ملَّكهم استطاعته بقوة العمل به ونهاهم عن مثل ذلك ، فهذه صحة الخلقة .

وأما قوله : تخليعة السرب (٤) . فهو الذي ليس عليه رقيب يحظر عليه ويمنعه العمل بما أمره الله به ، وذلك قوله فيمن استضعف وحظر عليه العمل فلم يجد حيلة ولا يعتدي سبيلاً ، كما قال الله تعالى : ﴿ إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانَ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَفْعَدُونَ سَبِيلًا ﴾ (٥) ، فأخبر أن المستضعف لم يجد سريه ، وليس عليه من القول شيء إذا كان مطمئن القلب بالإيمان .

وأما المهلة في الوقت فهو العمر الذي يمتنع الإنسان من حد ما تحب عليه المعرفة إلى أجل الوقت ، وذلك من وقت تمييزه وبلوغ الحلم إلى أن يأتيه أجله . فن مات على طلب الحق ولم يدرك كماله فهو على خير ، وذلك قوله : ﴿ وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ (٦) ، وإن كان لم يعمل بحال شرايعه لملة ما لم يمهله في الوقت إلى استتمام أمره . وقد حظر على البالغ ما لم يحظر على الطفل إذا لم يبلغ الحلم في قوله : ﴿ وَقُلْ

(١) النور : ٦٠ - الفتح : ١٧ .

(٢) آل عمران : ٩٧ .

(٣) المائدة ٣ - ٤ .

(٤) السرب - بالفتح والسكون - : الطريق ، يقال : « فلان على السرب » أي غير مطبق عليه .

(٥) النساء : ٩٨ .

(٦) النساء : ١٠٠ .

لِلْمُؤْمِنَاتِ يَفْضُلْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ ﴿١﴾ ، فلم يجعل عليهن حرجاً في إبداء الزينة للطفل وكذلك لا تجري عليه الأحكام .

وأما قوله : الزاد فعناه الجدة ^(٢) والبلغة التي يستعين بها العبد على ما أمره الله به .
وذلك قوله : ﴿ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ ﴾ ^(٣) ، ألا ترى أَنَّهُ قِيلَ عَذْرُ مَنْ لَمْ يَجِدْ مَا يَنْفَقُ وَأَزْمَ الْحِجَّةِ كُلِّ مَنْ أَمَكَّتْهُ الْبِلْغَةُ وَالرَّاحِلَةُ لِلْحَجِّ وَالْجِهَادِ وَأَشْيَاءَ ذَلِكَ ، وكذلك قيل عَذْرُ الْفُقَرَاءِ وَأَوْجِبَ لَهُمْ حَقّاً فِي مَالِ الْأَغْنِيَاءِ بقوله : ﴿ لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ ^(٤) ، فأمر بإعفائهم ، ولم يكلفهم الإعداد لما لا يستطيعون ولا يملكون .

وأما قوله في السَّبَبِ المبهج : فهو النية التي هي داعية الإنسان إلى جميع الأفعال وحاستها القلب ^(٥) ، فمن فعل فعلاً وكان بدين لم يعتقد قلبه على ذلك لم يقبل الله منه عملاً إلا بصدق النية ، ولذلك أخبر عن المنافقين بقوله : ﴿ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَهْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ﴾ ^(٦) ، ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَى نَبِيِّهِ ﷺ توبيخاً للمؤمنين ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾ ^(٧) ، فإذا قَالَ الرَّجُلُ قولاً ، واعتقد في قوله دعته النية إلى تصديق القول بإظهار الفعل ؛ وإذا لم يعتقد القول لم تتبين حقيقته ، وقد أجاز الله صدق النية وإن كان الفعل غير موافق لما لعلته مانع يمنع إظهار الفعل في قوله : ﴿ إِلَّا مِنْ أَكْوَرَةٍ وَقُلُوبٍ مُطْمَئِنِّينَ بِالْإِيمَانِ ﴾ ^(٨) ، وقوله : ﴿ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ ﴾ ^(٩) ، قَدْ لَقِيَ الْقُرْآنَ وَأَخْبَارَ الرَّسُولِ ﷺ أَنَّ الْقَلْبَ مَالِكٌ لَجَمِيعِ الْحَوَاسِ ،

(١) التور : ٣٦ .

(٢) الجدة - بالكسر - : الغنى والقدرة .

(٣) التوبة : ٩١ .

(٤) البقرة : ٢٧٣ .

(٥) في بعض النسخ [وحاسه العقل] . وحاسه أي غالبه في الحسن . أولاطفه وعامله بالمحسن .

(٦) آل عمران : ١٦٧ .

(٧) الصف : ٢ .

(٨) النحل : ١٠٦ .

(٩) البقرة : ٢٢٥ .

يصحح أفعالها ، ولا يبطل ما يصحح القلب شيء .

فهذا شرح جميع الخمسة الأمثال التي ذكرها الصادق عليه السلام أنها تجمع المنزلة بين المنزلتين وهما الجبر والتفويض ، فإذا اجتمع في الإنسان كمال هذه الخمسة الأمثال وجب عليه العمل كمالاً لما أمر الله عز وجل به ورسوله ، وإذا نقص العبد منها خلّة كان العمل عنها ^(١) مطروحاً بحسب ذلك .

فأما شواهد القرآن على الاختبار والبلوى بالاستطاعة التي تجمع القول بين القولين فكثيرة . ومن ذلك قوله : ﴿ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَنَبْلُوَنَّكُمْ أَخْبَارَكُمْ ﴾ ^(٢) ، وقال : ﴿ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ^(٣) . وقال : ﴿ أَلَمْ نَأَخْصِبِ النَّاسَ أَنْ يَمَزُجُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْقَهُونَ ﴾ ^(٤) ، وقال في الفتن التي معناها الاختبار : ﴿ وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ ﴾ ^(٥) ، وقال في قصة موسى عليه السلام : ﴿ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ﴾ ^(٦) . وقول موسى : ﴿ إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ ﴾ ^(٧) ، أي اختبارك .

فهذه الآيات يُقَاسُ بعضها ببعض ويشهد بعضها لبعض .

وأما آيات البلوى بمعنى الاختبار قوله : ﴿ لَنَبْلُوَنَّكُمْ فِيمَا آتَاكُمْ ﴾ ^(٨) ، وقوله : ﴿ لَمْ صَرَفْكُمْ عَنْهُمْ لِنَبْلِيَنَّكُمْ ﴾ ^(٩) ، وقوله : ﴿ إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ

(١) كلما . والظاهر [منه] .

(٢) محمد : ٣١ ، أي لتعلمكم معاملة الغير . وذلك بأن نأمركم بالجهاد حتى نعلم من استل الأمر بالجهاد والصبر على دينه ومشاق ما كلف به . وقوله : « ونبلو أخباركم » أي نظهرها ونكشفها امتحاناً لكم ليظهر للناس من أطاع ما أمره الله به ومن عصي ومن لم يمتثل .

(٣) الاحزاب : ١٨٢ ، القلم : ٤ .

(٤) المنكوت : ١ و ٢ .

(٥) ص : ٣٤ .

(٦) طه : ٨٥ .

(٧) الاحزاب : ١٥٥ .

(٨) المائدة : ٤٨ ، والاتصاف من ١٦٥ .

(٩) آل عمران : ١٥٢ .

الجنة ﴿^(١)﴾، وقوله : ﴿ خَلَقَ النَّوْتَ وَالْحَيَوَةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ ^(٢) .
 وقوله : ﴿ وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ ﴾ ^(٣) ، وقوله : ﴿ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَاقْتَصَرْنَا مِنْهُمْ
 وَلَكِنْ لِّيَبْلُوَ ابْنَفْسَكُمْ بِبَعْضٍ ﴾ ^(٤) . وكل ما في القرآن من بلوى هذه الآيات التي شرح
 أولها فهي اختبارٌ وأمثالها في القرآن كثيرة . فهي إثبات الاختبار والبلوى : إِنَّ اللَّهَ جَلُّ وَعَزُّ
 لم يخلق المخلوق عبثاً ولا أهلهم سدى ولا أظهر حكمته لعباً وبذلك أخبر في قوله :
 ﴿ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا ﴾ ^(٥) ، فإن قال قائلٌ : فلم يعلم الله ما يكون من العباد
 حتى اختبرهم ؟ قلنا : بل ، قد علم ما يكون منهم قبل كونه وذلك قوله : ﴿ وَلَوْ رُدُّوْا
 لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ ﴾ ^(٦) ، وانما اختبرهم ليعلمهم عدله ولا يعذبهم إلا بحجة بعد الفعل ،
 وقد أخبر بقوله : ﴿ وَلَوْ أَنَّا أَفْلَحْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبُّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا
 رَسُولًا ﴾ ^(٧) ، وقوله : ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ﴾ ^(٨) ، وقوله :
 ﴿ رَسُولًا مُّبْتَلًّى وَمُنْذِرِينَ ﴾ ^(٩) . فالاختبار من الله بالاستطاعة التي ملكها عبده وهو
 القول بين الجبر والتفويض . وبهذا نطق القرآن وجرت الأخبار عن الأنبياء من آل
 الرسول ﷺ .

فان قالوا ما الحجة في قول الله ﴿ يضل من يشاء ويهدي من يشاء ﴾ وما
 أشبهها ؟

(١) القلم : ١٧ .

(٢) الملك : ٢ .

(٣) البقرة : ١٢٤ .

(٤) محمد : ٤ . وقوله : « لا تنصر » أي لا تنضم منهم باستئصال ولكن يريد أن يهلككم أي يمتحن بهكم ببعض فيظهر

المطيع من الماصي .

(٥) المؤمنون : ١١٥ .

(٦) الانعام : ٢٨ .

(٧) طه : ١٣٤ .

(٨) الاسراء : ١٥ .

(٩) النساء : ١٦٥ .

قيل : مجاز هذه الآيات كلها على معنيين : أما أحدها بإخبار عن قدرته أي إنه قادر على هداية من يشاء وضلال من يشاء وإذا أجبرهم بقدرته على أحدهما لم يجب لهم نواب ولا عليهم عقاب على نحو ما شرحنا في الكتاب ، والمعنى الآخر أن الهداية منه تعريفه كقوله : ﴿ وَأَمَّا قَوْمٌ فَهَٰذَا يُنَٰهَهُم ﴾ ^(١) أي عرفناهم ﴿ فَاسْتَجَبُوا لِقَوْلِ هَٰذَا الْهُدًى ﴾ ^(٢) ، فلو أجبرهم على الهدى لم يقدروا أن يضلوا ، وليس كلها وردت آيةً مشتبهة كانت الآية حجة على محكم الآيات اللواتي أمرنا بالآخذ بها من ذلك قوله : ﴿ مِنْهُ آيَاتٌ مُّحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ الْآيَةَ... ﴾ ^(٣) وقال : ﴿ فَيَسِّرْ لَّهِ ۖ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ۖ أَيْ أَحْكَمَهُ وَأَشْرَحَهُ ﴾ ^(٤) أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب ^(٥) .

وقفنا الله وإياكم إلى القول والعمل لما يحب ويرضى وجنبنا وإياكم معاصيه بمنه وفضله والحمد لله كثيراً كما هو أهله وصلى الله على محمد وآله الطيبين ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

(١) فصلت : ١٧ .

(٢) فصلت : ١٧ .

(٣) آل عمران : ٧ .

(٤) الزمر : ١٨ .

الفهارس

- ١- فهرس الآيات القرآنية
- ٢- فهرس الأحاديث الشريفة
- ٣- فهرس مصادر الكتاب
- ٤- فهرس الأجواب والفصول

فهرس الايات القرآنية

سورة البقرة

الاية	الرقم	الصفحة
الله يستهزي بهم	١٥	٥٠٣
وَتَزَكِّهِمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ	١٧	٤٩٨
وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ	٦٧	١١١
قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ	٦٨	١١١
وَأَنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ	٧٠	١١١
بَلَىٰ مِنْ كَسْبٍ سَيْنَاءُ وَأَحَاطَتْ بِهِ	٨١	٥٨٩
أَفْتَرَمُونَهُ مِنْ بَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ	٨٥	٥٩٢، ٥٩٠
بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ	١١٧	٥٧٢، ١٨٢، ١٣٤
وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ	١٢٤	٦٠٣
لَمِنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ	١٧٣	٢٣٢
لَمِنْ تَطْرَعُ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ	١٨٤	٢٤٦
يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ	٢٨٥	٤٠
وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ	١٨٨	٢٣٢
يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ	١٨٩	١٠٢
وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ	١٩٧	٢٣٨
وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ اهْتِغَاءً	٢٠٧	٤٤٢
يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ	٢١٧	١٠١

١٠٢	٢١٩	يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ
١٠٢	٢١٩	وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ
١٠٢	٢٢٠	وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى
١٠٢	٢٢٢	وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَهْجُوزِ
٦٠١	٢٢٥	لَا يَأْخُذْكُمْ اللَّهُ بِالْفُغْرِ إِنَّمَا يَأْخُذْكُمْ
٤٩٩	٢٤٥	وَاللَّهُ يَقْضِي بَيْنَهُمْ وَيَسْطُرُ أُولَئِكَ فِي
٥٥٧	٢٥٩	أَلَى يَحْيَى هَذَا اللَّهُ بِمَدَنٍ مَدِينَةٍ
٥٥٧	٢٥٩	أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
٦٠١	٢٧٣	لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
٥٩٩	٢٨٦	لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا

سورة آل عمران

٦٠٤	٧	مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ
٥٩٠	٣٠	يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرَةً
١٧	٣١	قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي
١٦	٣٢	قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ
٥٠٣	٥٤	وَمَكْرُوا وَمَكَّرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ
٤٤٩	٦١	فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ
٦٠٠	٩٧	وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ
٥٩٢	١٠٢	اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ
١٥٥	١٣٠	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا
١٦	١٣٢	وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ
٦٦	١٤٤	وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ

٦٠٢	١٥٢	ثم صَرَّفَكُم عَنْهُم لِيَتْلِبَكُمُ
٦٠١	١٦٧	يَقُولُونَ يَا أُولَئِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ
سورة النساء		
٢٩	٥	وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ
٥٨٩	١٠	إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا
٤٠	٢٨	يَعِدُّ اللَّهُ أَنْ يَغْفِلَ عَنْكُمْ
٥٩٢	٣٦	وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا
٥٩٠	٥٦	إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ
٥٨٨، ٥٧٥	٥٦	كُلَّمَا نَضَجَتْ جُلُودُهُمْ بِذُنُوبِهِمْ جُلُودًا
٤١، ٢١، ١٧	٥٩	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي
٢٦٧	٦٤	وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ
٢٠	٦٥	فَلَا وَرَيْكَ لَا يَزْمِنُونَ حَقًّا يَمْكُوكَ
٥٠٦، ٥٠٢، ٤٩٥، ٤٩٢	٨٠	مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ
٤٧٤، ٣٧٧، ١٥	٨٢	أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا
٦٠٠	٩٨	إِلَّا الْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ
٦٠٠	١٠٠	وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ
٢٩	١١٤	لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ
٢٣٢	١٤١	وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا
٥٠٣	١٤٢	يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ
٥٥٨	١٥٣	أَرِنَا اللَّهَ جَهْرًا
٦٠٣	١٦٥	رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ

سورة المائدة

٢٣٢	٢	وتعاونوا على البر والتقوى
١٧٠، ١٣	٣	اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم
١٠٢	٤	بما سألتكم ما ذا أجل لهم
١٣	٤٨	وأنزّلنا اليك الكتاب بالحق مصداقاً
٦٠٢	٤٨	ليهلوكم في ما آتاكم
٥٨٦، ٢١	٥٥	إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا
٥٨٦	٥٦	ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا
٥٧٣	٦٤	علّت أيديهم ولعنوا بما قالوا
٥٠٠	٦٤	بل يداؤ مبسوطان
٢٣	٦٧	يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك
٩٧، ٤٠	٨٧	يا أيها الذين آمنوا لا تحموا طيبات
٤٠	٨٨	وكلوا مما رزقكم الله حلالاً طيباً
١٢٧	٩٣	ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح
١١١، ٢٩	١٠١	لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تشؤكم

سورة الأنعام

٢٢٨، ٤٧	٢١	ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً
٦٠٣	٢٨	ولو رزقوا أعادوا لما نهوا عنه
٤٧٤، ٢٨، ١٥	٢٨	ما فزطنا في الكتاب من شيء
٥٧٢	١٠١	بديع السموات والأرض
٥٠٧، ٤٩٠، ٤٨٩	١٠٣	لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار
٥١٣	١٤١	إنه لا يحب المسرفين

٦٦	١٥٣	وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ
١٦	١٥٥	وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مَبَارَكًا فَآتَّبِعُوهُ
٥٧	١٥٩	إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا دِينُهُمْ وَكَانُوا شَيْعًا
٥٩٠	١٦٠	مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا
٦٠٢	١٦٥	لِيُبْلِغَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ

سورة الأعراف

١٦	٣	اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ
٨٨	٣١	يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ
٥١٣	٣١	إِنَّهُ لَا يَجِبُ الْمَرْفِقِينَ
٥١٧، ٨٨، ٣٧	٣٢	قُلْ مَنْ حَزَمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ
٤٩٩	٥١	فَالْيَوْمَ نَنْسَاهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا
٤٩٣	١٤٣	وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ
٦٠٢	١٥٥	إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ
٤٠، ١٧	١٥٧	الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ
٢٥٥	١٥٧	فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ
١٧	١٥٨	قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ
٤٩١	١٧٢	أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ
٤٨٢	١٨٠	وَقَدْ أَلْهَمْنَا الْحُسَيْنَ فَادْعُوهُ بِهَا
٦٠٢	١٨٢	سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ
١٠٢	١٨٧	يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ

سورة الأنفال

١٠٢	١	يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْإِنْفَالِ
-----	---	---------------------------------

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ
سورة التوبة

٤٦٢	٣	أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
٢٥٠	٣٢	وَيَأْتِي اللَّهَ إِلَّا أَنْ يُمَتَّعَ نَزْرَهُ
١٠١	٦١	وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ
٤٩٨	٦٧	نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ
٢٣٢	٧١	وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ
٥٠٣	٧٩	سَخَّرَ اللَّهُ مِنْهُمْ
٦٠١، ٢٣٢	٩١	مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ
٤٩٩	١٠٤	وَيَأْخُذْ الْعُقَدَاتِ
٥٧٢	١٠٦	وآخَرُونَ مَرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ
٤٣	١٢٢	فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ
٢٤٥	١٢٨	لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ

سورة يونس

٤٨	١٧	فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِباً
١٩٣، ٥٦	٢٧	وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ يَمْشِلُهَا
٣٠٥	٣٢	فَإِذَا بَعَدَ الْحَقُّ إِلَّا الضَّلَالُ
٥٨٨	٤٤	إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الشَّائِقِينَ
٤٨	٥٩	قُلْ أَرَأَيْعُمَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ
٢٢٨، ٤٨	٥٩	قُلْ لَّهٗ آفَةٌ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْقَرُونَ
٤٦٧، ١٩٤	٩٩	وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعاً
٤٦٧، ١٩٤	٩٩	أَفَأَنْتَ تُشْكِرُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ

وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله ١٠٠ ٤٦٧

سورة هود

عطاء غير محدود ١٠٨ ٥٧٧

سورة يوسف

اجعلي على خزائن الارض ٥٥ ٥١٥

وفوق كل ذي علم عليم ٧٦ ٥١٦

اذهبوا بقميصي هذا فالقوه على وجه أبي ٩٣ ٢٦٥

فلما أن جاء البشير ألقاه على وجهه ٩٦ ٢٦٥

ما كان حديثاً يفترى ولكن تصديق ١١١ ٢٨

سورة الرعد

يحيوا الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب ٣٩ ٥٨٢

سورة الحجر

إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون ٩ ٢٦، ١٤

ولقد أرسلنا من قبلك في شيع الأولين ١٠ ٤٠٨

ونفخت فيه من روحي ٢٩ ٥٠١

وما هم منها بمخرجين ٤٨ ٥٧٧

سورة النحل

والانعام خلقها لكم فيها دفء ٥ ٥٩٩

ولكم فيها جمال حين تريحون ٦ ٥٩٩

وتحمل أثقالكم الى بلد ٧ ٥٩٩

وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه لحماً ١٤ ٥٩٩

ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ٢٥ ٦٠

٩٩	٤٣	فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون
٣٠، ١٦	٤٤	وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس
٤٧٤، ٢٨، ١٥	٨٩	ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء وهدى
٤٨	١٠٥	إنما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون
٦٠١	١٠٦	إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان
٣٠٣، ٤٨، ٤٧	١١٦	ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب

سورة الاسراء

٢٨	١٢	وكل شيء فصلناه تفصيلاً
٦٠٣، ٣٦	١٥	وما كنا معذبين حتى ننبئ رسلاً
٥٧٩	١٦	وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفينها
٥١٣	٢٩	ولا تفعل يذلك مغلولاً إلى عتقك
٥٩٨	٧٠	ولقد كرمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر
٢٤٣	٧٩	ومن الليل فتنبه به ناهلاً لك
١٠٢	٨٥	ويسألونك عن الروح
٥٨٤، ٥٨١	٨٦	ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك

سورة الكهف

٥٨٨	٤٩	ولا يظلم ربك أحداً
١٠٢	٨٣	ويسألونك عن ذي القرنين
١٩٥، ١٩٢	١٠٣	قل هل ننبئكم بالأخسرين أفعالاً
١٩٥، ١٩٢	١٠٤	الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا

سورة مريم

٤٩٩	٦٤	وما كان ربك نسياً
-----	----	-------------------

٥٧٢	٦٧	أَوْ لَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئاً
٤٠٨	٦٩	فَمَنْ لِنَنْزِعَهُنَّ مِنْ كُلِّ شَيْعَةٍ أُنْثَى أَشَدَّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتياً
سورة طه		

٤٩٧	٥	الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى
٥٠٠	٨١	وَمَنْ يَحْمِلْ عَلَيْهِ غِصْبِي فَقَدْ هَوَى
٦٠٢	٨٥	فَإِنَّا قَدْ فُتْنَا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِهِ
١٠٢	١٠٥	وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ
٥٠٧	١١٠	وَلَا يَحِيطُونَ بِهِ عَلَيْماً
٦٠٣	١٣٤	وَلَوْ أَنَا أَهْلُكُمْ لَكُنَّا مِنْ أَهْلِهَا نَلْقَاوُا

سورة الحج

١١٥	٣	وَمَنْ النَّاسِ مَنْ يَجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ
١١٥	٨	وَمَنْ النَّاسِ مَنْ يَجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى...
١١٥	٩	ثَاقِي عَطْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ
٥٨٨	١٠	ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ وَأَنَّ اللَّهَ
٥٩٩	٣٧	كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتَكْبَرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ
٧٣٢	٧٨	وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ

سورة المؤمنون

٥٢٢	٥١	يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحاً
٥٦٩	١٠٢	فَإِنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُ
٦٠٣	١١٥	أَنصَبْتُمْ أَمْثَا خَلَقْنَاكُمْ عَشَاً

سورة النور

٦٠١	٣١	وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَتَنَظَّفْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ
-----	----	--

٤٩٧	٣٥	اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
١٧	٥٢	وَمَنْ يُلْحِقِ اللَّهُ وَرَسُولَهُ وَيُخَيِّدِ
١٧	٥٤	قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا
٦٠٠	٦١	لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ
٢٥٦، ١٨	٦٣	لَا تَقْبَلُوا دُعَاءَ الرُّسُلِ بَيْنَكُمْ كَدَعَاءِ بَعْضِكُمْ
٨٧، ١٨	٦٣	فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ
		سورة الفرقان
٥١٢	٦٧	وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا
		سورة الشعراء
٤٤٦، ٤٢٥، ٢٢	٢١٤	وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ
		سورة القصص
٤٧٦، ١٢٥، ٤٩	٥٠	وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بَغْيًا هَدًى
٥٠٦، ٤٩٢	٨٨	كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ
		سورة العنكبوت
٦٠٢	٢ و ١	أَمْ أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا
		سورة الروم
٥٧٢	٢٧	وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ
		سورة السجدة
٥٧٢	٧	وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ
٢٤٣	١٦	تَتَجَافَى لِمَوَاسِئِهِمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ
٢٤٣	١٧	فَلَا تَعْلَمْ نَفْسٌ مِمَّا أُخِيتَ لَهُمْ مِنْ قُوَّةٍ أَعْيَتْ

سورة الاحزاب

١٧	٢١	لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ
٤٤٩، ٢١٨، ٢١	٣٣	إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ
٥٩٥، ٣٣١	٣٦	وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ
٢٥٦	٥٦	إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ
٥٨٧	٥٧	إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ
١٧	٧١	وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا

سورة سبأ

٤٠٨	٥٤	كَمَا لَبِثَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ
-----	----	--

سورة فاطر

٥٨٢، ٥٧٢	١	يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ
٥٧٢	١١	وَمَا يُعْمَرُ مِنْ شَيْءٍ وَلَا يُنْقَضُ مِنْ شَيْءٍ
٤٥	٢٨	إِنَّمَا يَعْشَى اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ

سورة الصافات

٤٠٨	٨٣	وَأَنَّ مِنْ شِعْرَتِهِ لِأِبْرَاهِيمَ
-----	----	--

سورة ص

٤٩٦	١٧	وَإِذْ ذَكَرْنَا عَبْدَنَا دَاوُدَ إِذْ أَعْيَدَ
١٢٥، ٤٩	٢٦	وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ
٦٠٢	٣٤	وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ
٥٠١	٧٢	وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي
٤٩٦	٧٥	يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ

٥٩٢	٧	وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكَفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ
٧٦	٩	قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ
٦٠٤	١٨	أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَٰئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْيَابِ
٤٨	٦٠	وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ
٤٩٩	٦٧	وَالْأَرْضَ جَمِيعًا الْقَبْضَةُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتِ

سورة المؤمن «طاهر»

٥٩٠	١٧	الْيَوْمَ نُجْزِي كُلَّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ
١١٥	٥٦	إِنَّ الَّذِينَ يَجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ
٥٨٠، ٥٥٥	٦٠	ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ

سورة فصلت

٦٠٤	١٧	وَأَمَّا لِمِثْقَلٍ فَعَدِينَاهُمْ
٦٠٤	١٧	فَاسْتَحْلُوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ
٣٢٦	٣٣	وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا
٢٦	٤١-٤٢	وَأَنَّهُ لَكُمْ تَابٌ عَزِيزٌ • لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ

سورة الشورى (حمصق)

٥٠٧	١١	لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ
٣١٢، ٤٩	٢١	أَمْ لَمْ شُرَكَاءَ شَرَعُوا لَهُم مِّنَ الدِّينِ
٤٠٠، ٣٤٠، ٢٥٧	٢٣	قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ

سورة الزخرف

٥٩٣	٣١	لَوْ لَا نُزِّلَ هَٰذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْتَيْنِ عَظِيمِ
٥٩٤	٣٢	أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ عَنَّا قَسَمْنَا بِهِنَّ
٥٠٢	٥٥	فَلَمَّا أَسَفَرْنَا أَنتَقَمْنَا مِنْهُنَّ

فَلَمَّا أَصْفَرْنَا نَنْتَقِمْنَا مِنْهُمْ ٥٥ ٥٠٢

وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله ٨٤ ٥٠٢

سورة الاحقاف

قل ما كنت يدعى من الرسل ٩ ١٨٢

إن أتبع إلا ما يوحى إلي وما أنا إلا نذير مبين ٩ ٣٧٠، ٢٤

سورة محمد (ص)

ولو يشاء الله لانتقم منهم ولكن ليبليوا بعضكم ٤ ٦٠٣

ولتعرفتهم في حين القول والله يعلم أعمالكم ٣٠ ١١٥

ولنبليوكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ٣١ ٦٠٢

سورة الفتح

إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله ١٠ ٥٠٦، ٥٠٢، ٤٩٢

فمن نكث فإنما ينكث على نفسه ١٠ ٣٧٢

ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ١٧ ٦٠٠

سورة الحجرات

يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله ١ ٢٥٦

يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ٢ ٢٥٥

إن الذين ينفضون أصواتهم عند رسول الله ٣ ٢٥٥

يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فائيق بنبأ فتبينوا ٦ ٢٣٢

سورة قى

لهم يشاءون فيها ولدينا مزيد ٣٥ ٥٧٧

سورة الذاريات

إن للمتقين في جنات وعيون ١٥ ٢٤٣

٢٤٣	١٦	آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ
٢٤٣	١٧	كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ
٢٤٣	١٨	وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ
٤٩٦	٤٧	وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ
٥٧٣	٥٤	فَقُولْ عَنْهُمْ لِمَا أَنْتَ بِمَلُومٌ
٥٧٣	٥٥	وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ
٥٩٢، ١٤	٥٦	وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ
٥٩٢	٥٧	مَا أَرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُونِ

سورة النجم

٣٧٠، ٢٤	٤-٣	وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ * إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ
٥٠٨، ٤٩٠	١١	مَا كَذَّبَ الْفَوَاحِشَ مَا رَأَىٰ
٥٠٨	١٣	وَلَقَدْ رَءَا نَزْلًا أُخْرَىٰ
٥٠٨	١٨	لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ
١١٤	٤٢	وَأَنَّهُ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ

سورة القمر

٤٠٨	٥١	وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ فَهَلْ مِنْ شَاقِرٍ
-----	----	--

سورة الرحمن

٥٠٦، ٤٩٢	٢٦-٢٧	كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ * وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ
----------	-------	--

سورة الواقعة

٥٧٧	٣٢-٣٣	وَفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ * لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ
-----	-------	---

سورة الحديد

١٣٤، ٩٠	٢٧	وَزَهَابِةٍ ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ
---------	----	---

سورة المجادلة

٦٠٠	٣	والذين يظَاهِرُونَ مِن نِّسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا
٦٠٠	٤	فَن لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ... فَن لَّمْ يَسْتَطِعْ فِطَامًا
٧٦	١١	يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ
٤٣٤	١٢	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَاجَعْتُمْ الرُّسُلَ فَقَدِّمُوا
٤٩٤	٢٢	وَأَيِّدْهُمْ بِرُوحٍ مِّنْهُ

سورة الحشر

٢٣٢، ٣٠	٧	وَمَا آتَاكُمُ الرُّسُلُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ
٥١١	٩	وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ
٤٩٩	١٩	وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ

سورة الصف

٦٠١	٢	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ
-----	---	--

سورة الجمعة

٣٣٤	٩	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تُدْعَىٰ لِلصَّلَاةِ
-----	---	---

سورة التغابن

٥٩٩	١٦	فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا
-----	----	---

سورة الطلاق

٥٩٩، ٣٦	٧	لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا
---------	---	---

سورة الصلح

٦٠٣	٢	خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ
-----	---	---

سورة القلم

٦٠٣	١٧	إِنَّا بَلَّوْنَاهُمْ كَمَا بَلَّوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ
-----	----	---

٤٩٧، ٤٩٦	٤٢	يوم يُكشَفُ عن ساقٍ ويُدْعَوْنَ إِلَى السَّجْدِ
٦٠٢	٤٤	سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ

سورة الحاقة

٤٣٨	١٢	وَتَبِعَهَا آذَنُ أَعْيُنٍ
٣٧٠، ٣٩٦	٤٤	وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ
٣٧٠، ٣٩٦	٤٥	لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ
٣٧٠، ٣٩٦	٤٦	ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ

سورة المزمل

٢٤٦	٢٠	وَمَا تَقْدِمُوا أَنْفُسَكُمْ مِنْ خَيْرٍ تُجَدِّدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ
-----	----	---

سورة القيامة

٥١٩	١٤	بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ
٤٩٨، ٤٩١	٢٢-٢٣	وَجَوْرَةٌ يَوْمَ تَخْرُجُ الرُّبُوبُ نَاطِرَةٌ

سورة الانسان (الدهر)

٥١١	٨	وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مَسْكِينًا وَيتِيمًا وَأُسْرًا
-----	---	---

سورة الانقطار

٥٩٩	٦	يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَوَاكَ رَبُّكَ الْكَرِيمُ
٥٩٩	٧	الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ
٥٩٩	٨	فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَغَبِكَ

سورة المطففين

٥٠٠	١٥	كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمُنْجِبُونَ
-----	----	--

سورة الانشقاق

٦٧	١٩	لَتَرَكِبْنُ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ
----	----	----------------------------------

سورة الطارق

٧ ٤٧٢ يخرج من بين الصلب والترائب

سورة الفجر

٢٢ ٤٩٨ وجاء ربك والملك صفاً صفاً

سورة التين

٤ ٥٩٨ لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم

سورة العلق

١ ٧٦ اقرأ باسم ربك الذي خلق

سورة القدر

١ ٥٧٤ انا انزلناه في ليلة القدر

سورة البيئة

٧ ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٤ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك هم خير البرية

سورة الكوثر

١ ١٠٦ بسم الله الرحمن الرحيم • انا اعطيناك الكوثر

سورة الاخلاص

١ ٢٤٥ قل هو الله احد

سورة الفلق

١ ٢٤٥ قل اعوذُ برَبِّ الفلق

سورة الناس

١ ٢٤٥ قل اعوذُ برَبِّ الناس

فهرس الاحاديث الشريفة

الصفحة

الحديث

٥١٢

إبدأ من تعول الأدنى فالأدنى

٥٤

إتبعوا ولا تتبدهوا فقد كفيتهم

٣٩

إتركوني ما تركتكم فإذا حدثتكم فخذوا عني

٤٨٩

إتفق الجميع لا قانع بينهم أن المعرفة من جهة الرؤية ضرورية

٤٧٠

إني الله ولا تقس الدين برأيك ، فإن أول من قاس الهوس

٤٨

إتقوا تكذيب الله ، قيل : يا رسول الله وكيف ذلك

١٣٦

إحذروا أهواءكم ، كما تحذرون أعداءكم ، فليس شيء

٣٦٠

إحذروا على دينكم ثلاثة : رجل آتاه الله القرآن

٤٣٢

إختاراً من هؤلاء ، فقال أحدهما اخترت جعفرأ

٥٢٤

أخرج عني لعنك الله ، لا والله لا يظلمني وإتاكه سلف أبداً

٤٣٦

أدعوا لي حبيبي

٤٣٦

أدن مؤي ، أدن مؤي

١١٤

إذا انتهت الكلام إلى الله عزوجل ، فأسكوا

٢٧٥

إذا تكلمت بك وبغيرك ذلك

٢٨

إذا حدثتكم بشيء فاسألوني عنه من كتاب الله

٤١

إذا حدثتكم عني بالحديث فاحفظوني أهناه وأسهله وأرشد

٥٩

إذا رأيتم أهل الرب والبدع من بعدي

٥٨

إذا رأيتم صاحب بدعة ، فاكفوهوا في وجهه

١٦٧

إذا ظهرت البدع ، فعلى العالم أن يظهر علمه

٥٣

إذا ظهرت البدع ، ولعن آخر هذه الامة أولها

- ٥٤ إذا ظهرت البدع فعلى العالم أن يظهر علمه
- ٥٣ إذا ظهرت البدع في امتي فليظهر العالم علمه
- ٦٧ إذا فتحت عليكم فارس والروم أي قوم أنتم؟
- ٢٤٩، ٢٤٤ إذا كانت ليلة النصف من شعبان ، فقوموا ليلها
- ٢٥٧ أذكركم الله في أهل بيتي
- ١١٩ اذهب فاحكم ما هنالك ، ثم تعال أعلمك من غرائب العلم
- ٤٩٧ استوى على كل شيء ، فليس شيء أقرب إليه من شيء
- ٤٩٧ استوى في كل شيء ، فليس شيء أقرب إليه من شيء
- ٥١٠ اسمع مني وع ما أقول لله ، فإنه خير لك عاجلاً وآجلاً
- ٣٥٦ اسمع وأطع ولو لحشي كأن رأسه زبيبة
- ٣٥٧ اسمعوا وأطيعوا فأنقذوا أنفسهم ما حملوا
- ٢٨٠ اصنعوا لآل جعفر طعاماً ، فإنه قد أتاهم ما شغلهم
- ٧٧ اطلبوا العلم ولو بالصين
- ٣٥٧ اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً ، وأطيعوا من ولاء الله
- ٦٨ افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة ، سبعة فرقة في النار
- ١٤٧ اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر
- ١٩ اقتدوا بهدي نبيكم فإنه أفضل الهدى
- ٢٧٤ الرؤوها على موتاكم ، يعني يس
- ١٢٠ الصبر من يدلك فانك لن تناله
- ١٩٧ الأذان الثالث يوم الجمعة بدعة
- ٢٣٣ الاسلام يعلم ولا يعلم عليه ، والكفار
- ٤٦٤ الاعمال على ثلاثة أحوال : فرائض ، وقضائل ، ومعاصي

- ٥٤ الأمر المظلع ، والحمل المضلع ، والشر الذي لا ينقطع ، إظهار البدع
- ٤٦٦ الأمر بالطاعة ، والنهي عن المعصية ، والتمكين
- ٤٨١ الأين مكان ، وهذه مسألة شاهد عن غائب
- ٤٦٣ التوحيد أن لا تتوهمه ، والعدل أن لا تهته
- ١١٠ . ٣٦ الحلال ما أحل الله في كتابه ، والحرام ما حرم الله في كتابه
- ٥٢٩ الحمد لله الذي لا يفره المنع والجمرود ولا يكديه الأعطاء والجمرود
- ١١٦ الخصومة تحقق الدين ، وتحبط العمل ، وتورث الشك
- ٤٨٢ الذي لم يسبقه وقت ، ولم
- ٤٤ الذين يأتون من بعدي يروون حديثي وسنني
- ٤٤ الراوية لحديثنا يشد به قلوب شيعتنا أفضل من ألف عابد
- ١٠١ السؤال نصف العلم
- ٤٨٧ الشمس جزء من سبعين جزءاً من نور الكرسي
- ١٩٦ الصلاة خير من النوم بدعة بني أمية
- ١٠٠ العلم خزان ، ومفاتيحه السؤال ، فاسألوا رحمكم الله
- ٥٧٤ العلم علان : فعلم علمه الله
- ١٠٠ العلم مغزون عند أهله ، وقد أمرتم بطلبه منهم
- ٢٩٨ الفريضة في المسجد ، والتطوع في البيت
- ٤٤ الفقهاء أمناء الرسل ، ما لم يدخلوا في الدنيا
- ١٠٠ القلوب أقفال ، ومفاتيحها السؤال
- ٤٤٠ اللهم انك أخذت عبيدة بن الحارث يوم بدر
- ٤٤٨ اللهم هؤلاء أهلي
- ٢٣٣ المسلمون عند شروطهم

- المغرور يرجع الى متن غرؤه ٢٣٣
- المهدي من ولد فاطمة ٣٨٨
- المهدي مثا ، يهزم الدين بنا ، كما فتح بنا ٣٨٩
- المهدي مثا أهل البيت ، يصلحه الله في ليلة ٣٨٨
- النجوم أمان لأهل الارض من الفرق ٤٤٧ ، ٣٧٨
- الوقوف عند الشبهة خير من الاقتحام في الهلكة ٤٣
- اليد في كلام العرب القوة والنعمة ٤٩٦
- إن الله عند كل بدعة تكون بعدي يكاد بها الايمان ولها ٤٥٧ ، ١٥٨
- إن الله احتجر التوبة على صاحب كل بدعة ٦٠
- إن الله أمر الملائكة حتى رفعوا الأرض لي ٤٤٩
- إن الله أمرني بحب أربعة ، وأخبرني أنه يحبهم ٤٤٦
- إن الله أنزل عليكم كتابه الصادق البار ، فيه خبركم ٢٨
- إن الله بعث رسولا هاديا بكتاب ناطق وأمر قائم ٥٥
- إن الله تبارك وتعالى أجل وأعظم من أن يحد بيده أو رجل ٤٨٤
- إن الله تبارك وتعالى أحد ، صمد ٥٠١
- إن الله تبارك وتعالى أكرم من أن يكلف الناس مالا يطيقونه ٤٥٨
- إن الله تبارك وتعالى لا بأس كاسفنا ٥٠٢
- إن الله تبارك وتعالى لا يسخر ولا يستهزئ ٥٠٣
- إن الله تبارك وتعالى لا يكلف نفسا ألا وسعها ٤٥٩
- إن الله تبارك وتعالى لا ينسون ولا يسهو ٤٩٩
- إن الله تبارك وتعالى لا يوصف بالترك كما يوصف خلقه ٤٩٨
- إن الله تبارك وتعالى لا يوصف بكان ٥٠٠

- ٢٩ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَمْ يَجْعَلْ لَزَمَانٍ دُونَ زَمَانٍ
- ٢٤٥ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْزِلُ لَيْلَةَ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ إِلَى سَاءِ الدُّنْيَا فَيَغْفِرُ
- ٣٧ إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ احْتَجَّ عَلَى النَّاسِ بِمَا آتَاهُمْ وَمَا عَوْفَهُمْ
- ٤٥٨ إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ أَرْحَمُ بِخَلْقِهِ مِنْ أَنْ يُجْبِرَ خَلْقَهُ عَلَى الذُّنُوبِ
- ٢٨ إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ أَنْزَلَ فِي الْقُرْآنِ تَبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ
- ٥٧٣ إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ أَوْحَى إِلَى نَبِيِّهِ مِنْ أَنْبِيَائِهِ
- ٤٨٥ إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ كَيْفَ الْكَيْفِ فَهُوَ بِكَيْفٍ
- ٤٨٥ إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ لَا يَشْبَهُ شَيْءٌ
- ٤٨٤ إِنَّ اللَّهَ عَظِيمٌ رَفِيعٌ ، لَا يَقْدِرُ الْعِبَادُ عَلَى صِفَتِهِ
- ١١٠ ، ٣٦ إِنَّ اللَّهَ فَرَضَ فَرَائِضَ فَلَا تُضَيَّرُهَا ، وَحَدَّ حُدُودًا
- ٦٩ إِنَّ اللَّهَ قَدْ كَتَبَ عَلَيْكَ جِهَادَ الْمُتَّقِينَ
- ٤٩٨ إِنَّ اللَّهَ لَا يَرْصِفُ بِالْهَيْبَةِ وَالذَّهَابِ وَالِاتِّتَالِ
- ٨٢ إِنَّ اللَّهَ لَنُفِي عَنْ تَعْذِيبِهِ نَفْسَهُ ، فَلْيَرْكَبْ
- ٢٤٥ إِنَّ اللَّهَ لَيُطْلِعُ فِي لَيْلَةِ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ ، فَيَغْفِرُ
- ١١٢ إِنَّ أَعْظَمَ الْمُسْلِمِينَ فِي الْمُسْلِمِينَ جُرْأً ، مَنْ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ
- ٣٩ إِنَّ أَعْظَمَ الْمُسْلِمِينَ فِي الْمُسْلِمِينَ جُرْأً مَنْ سَأَلَ عَنْ أَمْرٍ لَمْ يُحَرِّمْ
- ٥٨ إِنَّ الْإِسْلَامَ يَشِيعُ ثُمَّ تَكُونُ لَهُ فِتْرَةٌ
- ٥٠١ إِنَّ الرُّوحَ مَتَحَرِّكًا كَالرَّيحِ
- ٤٦٩ إِنَّ السَّنَةَ لَا تَقَاسُ ، أَلَا تَرَى أَنَّ امْرَأَةً تَقْضِي صَوْمَهَا
- ٤٨٠ إِنَّ السَّنَةَ لَا تَقَاسُ ، أَلَا تَرَى أَنَّهَا تَوْرَمُ بِقَضَاءِ صَوْمِهَا
- ٤٦٨ ، ٥٠٠ إِنَّ السَّنَةَ لَا تَقَاسُ ، وَكَيْفَ تَقَاسُ السَّنَةُ
- ١١٤ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْتِي أَحَدَكُمْ فَيَقُولُ : مَنْ خَلَقَ السَّمَاءَ

- ١٩ إِنَّ الْفَقِيهَ حَقُّ الْفَقِيهِ : الزَّاهِدُ فِي الدُّنْيَا
- ٤٦٥ إِنَّ الْقَدْرَ وَالْعَمَلَ بِمَنْزِلَةِ الرُّوحِ وَالْجَسَدِ
- ١٠٧، ٨٥ إِنَّ الْمُسْلِمَ لَا يَنْجِسُ
- ٤٥٨ إِنَّ النَّاسَ فِي الْقَدْرِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ
- ٢٣٣ إِنَّ النَّاسَ مُسَلِّطُونَ عَلَى أُمُورِهِمْ
- ٤٣٤ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَهْدٌ إِلَى عَلِيٍّ سَبْعِينَ عَهْدًا
- ٥٨ إِنَّ أَبْنَضَ الْخَلَائِقِ إِلَى اللَّهِ رَجُلَانِ : رَجُلٌ وَكَلَهُ اللَّهُ إِلَى نَفْسِهِ
- ١٩٢ إِنَّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ ، وَخَيْرُ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ
- ٤٦٨ إِنَّ أَصْحَابَ الْمَقَائِسِ طَلَبُوا الْعِلْمَ بِالْمَقَائِسِ
- ٥١٣ إِنَّ أَصْنَافًا مِنْ أُمَّتِي لَا
- ٤٤٩ إِنَّ أَهْلَ بَيْتِي مَنَارُ الْهُدَى
- ٣٨٧ إِنَّ خَلْفَانِي وَأَوْصِيَانِي وَحُجَّجَ اللَّهُ عَلَى الْخَلْقِ بَعْدِي
- ٣٥٦ إِنَّ خَلِيلِي أَوْصَانِي أَنْ أَسْمَعَ
- ٤٧٦ إِنَّ دِينَ اللَّهِ لَا يُصَابُ بِالْعُقُولِ النَّاقِصَةِ ، وَالْأَرْأَاءِ الْهَاطِلَةِ
- ٣٦٠ إِنَّ رَحْمَةَ الْإِسْلَامِ سِتْدُورٌ ، فَحَيْثُمَا دَارَ الْقُرْآنُ فَدُورُوا بِهِ
- ٢٦٦ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا خَلَقَ رَأْسَهُ
- ٤٥٢ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْقِيَامَةِ آخِذٌ بِحِجْزَةِ اللَّهِ
- ٧٢ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ عَهْدَ الْبَيْنَا أَنْ نَقَاتِلَ مَعَ عَلِيٍّ النَّاكِثِينَ ، فَقَدْ قَاتَلْنَاهُمْ
- ١٧٥ إِنَّ شَرَّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا ، وَأَنْ كُلَّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ ، وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ
- ٢٤٧ إِنَّ صَوْمَ شَعْبَانَ صَوْمُ النَّبِيِّينَ
- ٤٤٤ إِنَّ عَلِيًّا مِنِّي وَأَنَا مِنْهُ ، وَهُوَ وَلِيَّ كُلِّ مُؤْمِنٍ بَعْدِي
- ٥٠٦ إِنَّ فِيكُمْ مَنْ لَا يَرَانِي بَعْدَ أَنْ يَفَارِقَنِي بِمَا أَبَا الصَّلَاتِ

- ٧٢ إِنَّ قَوْمًا يَتَعَمَّقُونَ فِي الدِّينِ بِمِرْقُونَ مِنْهُ
- ٤٦٢ إِنْ كَانَتْ أَفَاعِيلُ الْعِبَادِ مِنْ اللَّهِ دُونَ خَلْقِهِ ، فَاللَّهُ أَعْلَى وَأَعَزُّ
- ٤٩٣ إِنَّ كَلِمَةَ اللَّهِ مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ
- ٢٤٨ إِنْ كُنْتُ صَائِمًا فَعَلَيْكَ بِالْفَرِّ الْبَيْضِ
- ٩٥ إِنَّ لِرَبِّكَ عَلَيْكَ حَقًّا ، وَإِنَّ لِحَسْبِكَ عَلَيْكَ حَقًّا
- ٢٣٥ إِنَّ لِلرَّحْمِ حَقًّا ، وَلِكَلِّفِي وَهَيْتَ لَكَ الذَّهَبَ لِحُسْنِ ثَنَائِكَ عَلَيَّ
- ٤٨٦ إِنَّ لِلنَّاسِ فِي التَّوْحِيدِ ثَلَاثَةَ مَذَاهِبَ
- ٧٤ إِنَّ مِنْ أَصْحَابِي لِمَنْ لَا يَرَانِي بَعْدَ أَنْ أَمُوتَ أَبَدًا
- ٥٧ إِنَّ مِنْ عِزَائِمِ اللَّهِ فِي الذِّكْرِ الْحَكِيمِ ، الَّتِي عَلَيْهَا يَتَشَبَّهُ وَبِعَالِقِ
- ٤٥ إِنَّ مِنْ عِلَامَاتِ الْفَقِيهِ الْحِلْمَ وَالصَّمْتَ
- ٣٨٦ إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ لَا يَنْقُضِي حَتَّى يَمُتِي
- ٤٠ إِنَّ هَذَا الدِّينَ مَتَيْنٌ فَأَوْغِلُوا فِيهِ بِرَفْقٍ
- ٢٣ إِنَّ هَذَا أَخِي وَوَصِيِّي وَخَلِيفَتِي فِيكُمْ ، فَاسْمَعُوا لَهُ وَأَطِيعُوا
- ٨٤ إِنَّ هَذِهِ الصَّلَاةَ لَا يَصْلَحُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ هَذَا
- ٥١٦ إِنَّ يُوسُفَ كَانَ نَبِيًّا يَلْبِسُ أَقْبِيَةَ الدِّيْبَاجِ الْمَرْزُوقَةِ بِالذَّهَبِ
- ٣٨٨ إِنَّا أَهْلَ بَيْتِ اخْتَارَ اللَّهُ لَنَا الْآخِرَةَ عَلَى الدُّنْيَا
- ٣٨ انصعري فلو كان في ذلك فضل لكانت فاطمة عليها السلام أحق به منك
- ٧٠ إِنَّكَ سَتُخْرِجُ عَلَيْهِ ، وَتَقَاتِلُهُ
- ١٢٥ إِنَّمَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ اثْنَيْنِ : أَتْبَاعَ الْهَوَى ، وَطُولَ الْأَمَلِ
- ٢٣٤ إِنَّمَا عَلَيْنَا أَنْ نَلْقَى إِلَيْكُمْ الْأَصُولَ ، وَعَلَيْكُمْ أَنْ تَفَرَّعُوا
- ٩٧ إِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِالتَّشْدِيدِ ، شَدَّدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ
- ٤٦٩ . ٥٠ إِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حِينَ قَاسُوا

- ٤٨٤ إِنَّمَا يَحْتَالُ : مَتَى كَانَ ؟ لَشَيْءٍ لَمْ يَكُنْ لَكَانَ
- ١٠٠ إِنَّمَا هَٰذَا نَاسٌ ، لَا تُنْفَعُ لَهُمْ دِينُ اللَّهِ ، لَأَنتُمْ لَا تَشْكُرُونَ
- ١٠٥ إِنَّهُ أَنْزَلَ اللَّهُ الْكِتَابَ ، فَتَرَى رُسُلَ اللَّهِ يَكْفُرُونَ
- ٣٥٩ إِنَّهُ سَيَكُونُ بَعْدِي أُمَرَاءُ مِمَّنْ صَدَّقْتَهُمْ بِكَذِبِهِمْ ، وَأَعَانَهُمْ عَلَى ظُلْمِهِمْ
- ١٧٦ إِنَّهُ لَمْ يَنْعِنِي أَنْ أَخْرِجَ الْحِكْمَ إِلَّا كِرَاهَةً أَنْ يُفْرَضَ عَلَيْكُمْ
- ١١١ إِنَّهُمْ أَمَرُوا بِأَدْنَى بَقَرَةٍ ، وَلَكِنَّهُمْ لَمَّا شَدَّدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ ، شَدَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ
- ٤٤٧ ، ٢٣ إِنِّي تَارَكْتُ فِيكُمْ مَا إِنْ تَمَسَّكْتُمْ بِهِ لَنْ تَضِلُّوا بَعْدِي
- ٧٤ إِنِّي فَرَطْتُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ ، مِمَّنْ مَوْعَى عَلَى شَرْبٍ
- ٤٣٤ إِنِّي كُنْتُ إِذَا سَأَلْتَهُ أَنْهَانِي ، وَإِذَا سَكْتُ ابْتِدَأَنِي
- ٤٧٧ إِنِّي لَأُحَدِّثُ الرَّجُلَ الْحَدِيثَ ، وَأَنْهَاهُ عَنِ الْجِدَالِ وَالْمِرَاءِ فِي دِينِ اللَّهِ
- ٤٠ إِنِّي لَمْ أَهْبُتْ بِالْيَهُودِيَّةِ وَلَا بِالنَّصْرَانِيَّةِ
- ٥٨٦ إِنِّي عَمِلْتُ فِيكُمْ التَّقْلِيلَ كِتَابَ اللَّهِ وَعَقْرِي
- ٣٣٦ أَوْصِيَكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ وَإِنْ كَانَ عَبْدٌ
- ١٨٨ إِنَّمَا أَنْ تَسْنُوَ سَنَةَ بَدْعَةٍ ، فَإِنَّ الْعَبْدَ
- ٤٧٣ إِيَّاكَ وَخَصَلْتَنِي فِيهَا هَلَكَ مِنْ هَلَاكِ : إِيَّاكَ أَنْ تَلْقَى النَّاسَ بِرَأْيِكَ
- ٥٤ إِنَّمَاكُمْ وَالْبَدْعَ ، فَإِنَّ كُلَّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ
- ١١٤ إِيَّاكُمْ وَالتَّفَكُّرَ فِي اللَّهِ ، فَإِنَّ التَّفَكُّرَ فِي اللَّهِ لَا يَزِيدُ إِلَّا تَهِيًّا
- ١١٤ إِيَّاكُمْ وَالتَّفَكُّرَ فِي اللَّهِ ، وَلَكِنْ إِذَا أَرَدْتُمْ أَنْ تَنْظُرُوا
- ١٧٠ إِيَّاكُمْ وَمَحْدَثَاتِ الْأُمُورِ ، فَإِنَّ كُلَّ مُحَدَّثَةٍ بَدْعَةٌ
- ٥٢٢ أَبْرَهُ مِنْ يَزْعُمُ أَنَّهُ أَنْبِيَاءُ
- ٦١ أَيْ اللَّهُ أَنْ يَقْبَلَ عَمَلُ صَاحِبِ بَدْعَةٍ حَتَّى يَدْعَ بِدَعْتِهِ
- ٦٠ أَيْ اللَّهُ لَصَاحِبِ الْبَدْعَةِ بِالتَّوْبَةِ

- ٤٥١ أتاني جبرئيل عليه السلام فقال : تخشعوا بالعقيق
- ١٠٦ أتدرون ما الملقس ؟ قليل : الملقس فينا من لا درهم له
- ٩٨ أترهبون عن النساء ، إني آتي النساء ، وآكل بالنهار ، وأنام بالليل
- ٤٦٥ أنظروا أن الذي نهائكم دهالك ؟ وإنما دهالك أسفلك وأعلالك
- ٢٥ أتي رسول الله بما استفتوا به في عهد
- ٤٦٣ أجل يا شيخ ، فوالله ما علمتم تلمة ولا هبطتم بطن واحد إلا بقضاء من الله وقدر
- ٣٤٠ أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه
- ٥٠٥ أخبرني عن الله تبارك وتعالى منذ لم يخلق إبليس
- ١٩٣ . ٥٦ أدنى الشرك أن يبتدع الرجل رأياً
- ٤٤٣ أذن في الناس : أن لا يدخل الجنة كافر
- ٧١ أرايتكم لو حدثتكم أنكم تأخذون كتابكم فتعرقونه وتلقونه في الحشوش
- ١٢٧ أرى أن تستبهم ، فإن تابوا جلدتهم ثمانين
- ٣٠١ أصابها ونعم ما صنعوا
- ٥٦ أصحاب البدع كلاب النار
- ٣٥٧ أطع كل أمير ، وصل خلف كل إمام
- ٣٠٦ أعلم أمي بالسنة والقضاء بعدي علي بن أبي
- ٣٠٦ أعلم أمي من بعدي علي بن أبي طالب
- ١٢١ أفبهذا أمرتم ؟ أم بهذا أرسلت إليكم ؟ إنما هلك
- ٤٦٤ أفرو من قضاء الله إلى قدر الله عز وجل
- ٣٥٨ أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر
- ٤٦ أفونس بن عبد الرحمن ثقة أخذ عنه ما احتاج إليه من
- ٣٨٠ أكل شيء في كتاب الله

- ٥١٩ أكلتم وأنتم مفطرون
- ٤٥ ألا أخبركم بالفضيلة حق الفضيلة ؟ من لم يخطئ الناس من رحمة الله
- ٤٥٩ ألا أعطيكم في هذا أصلاً لا تفتنوا فيه
- ٣٧٨ ألا إن مثل أهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح من قومه
- ٢٩٧ ألا ترى إلى بيتي ما أقربه من المسجد ، فلان أصلي في بيتي أحب إلي
- ١٥٢ ، ٥٥ ألا وكل بدعة ضلالة ، ألا وكل ضلالة في النار
- ٣٦٩ ألم أخبر أنك تنهى عن الفحشاء
- ١٨٩ أما السنة : فسنة رسول الله ﷺ ، وأما البدعة : لما خالفها
- ٩٥ أما إني لو استطعت أن أطعمكم الدنيا لاطعمتكم
- ٤٧٨ أما بعد ، فإنه من دعوى غيره إلى دينه
- ٤٥٢ أما ترضى أنك معي في الجنة والحسن والحسين وذريتنا خلف ظهورنا
- ٤٨٩ أما تقرأ القرآن
- ٢٩٧ أما صلاة الرجل في بيته فنور ، فتزودوا بيوكم
- ٣٧٤ أما والله ، لقد تقصصها فلان ، وأنه يعلم أن محلي منها محل الخطب من الزواجر
- ٤٤٩ أمرني رسول الله ﷺ أن أبايع له الانتصار
- ٧٢ أن اقاتل الناكثين ، والقاسطين والمارقين
- ٤٧ أن يقولوا ما يعلمون
- ١١٦ أن يقولوا ما يعلمون ، ويقفوا عند ما لا يعلمون
- ٣٤٠ أنا حرب لمن حاربتم ، وسلم لمن سالمتم
- ٤٤٩ أنا حرب لمن حاربهم وسلم لمن سالمهم
- ٧٣ أنا على حوضي أنتظر من يرد علي فيؤخذ بنائس من دوني
- ٧٣ أنا فرطكم على الحوض ، ليرفعن إلي رجال منكم

- ٤٣٨ أنا مدينة الحكمة وعلي بابها فمن أراد الحكمة فليأت الباب
- ٤٣٨ ، ٣٨٠ أنا مدينة العلم ، وعلي بابها
- ٤٤٨ أنا وأبرار عترتي وأطائب أرومتي أحلم الناس صغاراً
- ٣٨٧ أنت إمام ابن إمام ، أخو إمام ، أبو أمة
- ٤٣٥ أنت أخي في الدنيا والآخرة
- ٣٠٦ أنت تبيين لأمتي ما اختلفوا فيه بعدي
- ٤٤٦ أنت منهم وعبار بن ياسر ، وسيشهد معك مشاهد بين فضلها
- ٥٨٦ أنت مني بمنزلة هارون من موسى
- ٤٥١ أنت وشيعتك تأتي يوم القيامة أنت وهم راضين مرضيين
- ٤٥١ أنت وشيعتك تردون علي الحوض رواء مرويين
- ٩٧ ، ٣٨ أنتم الذين قلتم كذا وكذا ، أما والله إني لأخشاكم لله ، وأتقاكم له
- ٧١ أنه سيكون بينك وبين عائشة أمر
- ١٥٤ أنه من أحسن سنة من سنتي قد أميتت بعدي ، فإن له من الأجر
- ٤٧ أنهلك من خصتين فيها هلاك الرجال
- ٤٣ أودع الناس من وقف عند الشبهة
- ١٢١ أولى لكم أن كنتم لتوجبون ، أتاني الروح الامين
- ١٩١ أؤده علي إخواني الذين تلو القرآن فأحكوه
- ٥٦ أهل البدع شر الخلق والخلق
- ٤٧٩ أي رجل كان علي بن أبي طالب فقد كان عندكم بالعراق
- ٥٢٠ أي شيء سمعت من أبي الخطاب
- ١٠٣ أيكم مائل وارثه أحب إلي من ماله
- ٦١ أيها المسلمون قد أظلمكم شهر عظيم مبارك ، وهو شهر الأصعب

- أَهِمَّ النَّاسُ إِنَّمَا يَهْدِيهِ وَقَرَعَ الْفَتَنُ أَهْوَاءُ تَتَّبِعُ ١٩١، ١٢٦، ٥٥
- أَهِمَّ النَّاسُ أَلَسْتُ أَوَّلِي مَتَكُمْ بِأَنْفُسِكُمْ ٤٤٤
- أَهِمَّ النَّاسُ أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي ، وَلَا سُنَّةَ بَعْدَ سُنَّتِي ١٨٩
- أَهِمَّ النَّاسُ حَلَالِي حَلَالٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَحَرَامِي حَرَامٌ ٤٢
- أَهِمَّ النَّاسُ عَلَيْكُمْ بِالْقَصْدِ وَالْقِسْطِ - ثَلَاثًا - فَإِنَّ اللَّهَ لَنْ يَمْلُكَ حَقٌّ قَتَلُوا ٩٩
- بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ فَتَنَّا كُتُوعَ اللَّيْلِ الْمُظْلَمِ ٦٧
- بِالْقَهْرِ الَّذِي خَوَّلَنِي وَالْمَلَّ الَّذِي دَلَّنِي ٥٩٥
- بَايَعَ النَّاسُ لَأَنِّي بِكَرٍ وَأَنَا وَاللَّهُ أَوَّلِي بِالْأَمْرِ مِنْهُ ٣٧٣
- بَحْرٌ عَمِيقٌ فَلَا تَلْجَهُ ١٢١
- بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، عَصَمَنَا اللَّهُ وَإِهْلَكَ مِنَ الْفِتْنَةِ ١٩٧
- بِعَنِّي النَّبِيُّ ﷺ إِلَى الْإِيمَنِ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ٤٣٦
- بِلِ الصَّرْعَةِ حَقِّ الصَّرْعَةِ ، رَجُلٌ وَكَرَّ الشَّيْطَانُ فِي قَلْبِهِ ١٠٤
- بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ ، عَلَى الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ ٣٨٥
- بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسَةِ أَشْيَاءَ ، عَلَى الصَّلَاةِ ، وَالزَّكَاةِ ، وَالْحَجِّ ٣٨٥
- يُؤْسَأُ لَكُمْ لَقَدْ ضَرَعْتُمْ مِنْ غُرُوكُمْ ، فَقِيلَ : وَمَنْ غُرُوكُمْ ١٢٧
- تَذَكَّرِ الْعِلْمَ سَاعَةً خَيْرٌ مِنْ قِيَامِ لَيْلَةٍ ٧٩
- تَرَدَّ عَلَى أَحَدِهِمُ الْقَضِيَّةُ فِي حُكْمٍ مِنَ الْأَحْكَامِ ، فَيُحْكَمُ فِيهَا بِرَأْيِهِ ٤٧٤
- تَعْرِفُهُ بِمَا مِثْلُ ، وَلَا شَيْءَ ، وَلَا تَدْرِي ، وَأَنْتَ وَاحِدٌ ، أَحَدٌ ، ظَاهِرٌ ١١٩
- تَعْلَمُ الْعِلْمَ ، فَإِنَّ تَعْلَمَهُ حَسَنَةً ، وَمَعَارِسَتَهُ تَسْبِيحٌ ٧٨
- تَفَكَّرُوا فِي خَلْقِ اللَّهِ ، وَلَا تَفَكَّرُوا فِي اللَّهِ فَتَهْلِكُوا ١١٣
- تَكَلَّمُوا فِي خَلْقِ اللَّهِ ، وَلَا تَتَكَلَّمُوا فِي اللَّهِ ١١٤
- تَهْلِكُهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْ رَعَ اللَّهُ ٤٦٢

- ٢٥٦ ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان
- ٦٧ حالاً بعد حال ، لتركبن سنة من كان قبلكم حذرو النعل بالنعل
- ٣٧٥ حج عمر أول سنة حج وهو خليفة ، فعلم تلك السنة المهاجرون والأنصار
- ٤٩٧ حجاب من نور يكشف ، فيقع المؤمنون سجداً
- ٣٨٠ . ٢٤ حديثي حديث أبي ، وحديث أبي حديث جدّي
- ٣٧٢ خدعةً وأيُّ خُدعةٍ
- ٢٦٦ خرج رسول الله ﷺ بالهجرة الى البطحاء ، فترواً ، ثم صلى
- ٥١٢ خمس تمرات أو خمس قرص أو دنائير ، أو دراهم
- ٣٤٠ خيركم خيركم لأهلي من بعدي
- ٤٢ دع ما يريبك إلى ما لا يريبك
- ١١٠ ذروني ما تركتكم فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم
- ٤٧٥ ذمقي بما أقول رهينة ، وأنا به زعيم
- ٥٤٥ ، ٤٨٨ رآته القلوب بتور الإيمان ، وأبسته العقول بيقظتها
- ٤٤ رحم الله عبداً أحببنا أمرنا
- ٢٤٧ رحم الله من أعانني على شهري
- ٢٣٣ رُفِعَ عن أمتي تسمة : الخطأ ، والنسيان ، وما أكرهوا عليه
- ٨٠ ركةتان من عالم خير من سبعين ركة من جاهل
- ٨٠ ركةتان يصلحها العالم ، أفضل من ألف ركة يصلحها العابد
- ٤٣٧ سألت الله أن يجعلها أدنك يا علي فجعلها
- ٥١٧ سألت أخي موسى عليه السلام عن الرجل المسلم هل يصلح له أن يسبح في الأرض
- ٥٩٥ سألت عن الاستطاعة تملكها من دون الله أو مع الله
- ٥٢٢ سبحان الله ! سبحان الله ! والله ما يعلم هذا إلا الله

- ٤٧٤ سبحان الله ! لا والله ما هذا من دين جعفر
- ٤٩٧ سبحان ربي الأعلى
- ٤٨٦ سبحان من لا يُعَدُّ ، ولا يوصف
- ٤٨٥ سبحان من لا يعلم أحد كيف هو إلا هو
- ٥٠٨ سبحانك ما عرفوك ولا وعدوك فمن أجل ذلك وصفوك
- ٤٥٠ ستقدم على الله أنت وشيعتك راضين مرضيين
- ٣٤٣ ستة لعنتهم ، فلعنهم الله وكل نبي مجاب
- ١٨ ستة لعنتهم لعنهم الله وكل نبي مجاب
- ١٩٧ سجدة الشكر من ألزم السنن وأوجبها
- ١٠٩ مثل تفقهاً ، ولا تسال تعنتاً
- ١٠٨ سل عما لا بد لك من علمه ، ولا تُعذر في جهله
- ١٠٩ سلوني ، فوالله لا تسألوني عن شيء يكون إلى يوم القيامة إلا حدثكم به
- ٤٤٠ سلوني عن كتاب الله عز وجل
- ١٠١ سلوني قبل أن تفقدوني ، فلأنا بطرق السماء ، أعلم متى بطرق الأرض
- ٣٦٠ سيصيب أمتي في آخر الزمان بلاء شديد
- ٣٥٩ سيأتي أموركم بعدي رجال يطفئون السنة ، ويصلون بالبدعة
- ١٠٩ شرار الناس الذين يسألون عن شرار المسائل
- ٢٤٨ صام رسول الله الدهر كله ما شاء الله
- ٢٤٧ صامه خير آتاني رسول الله ﷺ
- ٣١٥ صلاة الليل مثني مثني ، فإذا رأيت
- ٢٩٨ صلاة المرأة في بيته أفضل من صلاته في مسجدي هذا
- ٣٥٧ صلوا خلف كل بر وفاجر

- صوم شهر رمضان فريضة ، والقيام في جماعة في ليته بدعة ٣٠٤
- صوموا أيام البيض ثلاث عشرة ٢٤٨
- صيام ثلاثة أيام من كل شهر ، صيام الدهر ٢٤٨
- صيام مقبول غير مردود ٢٤٩
- طلب العلم فريضة على كل مسلم ٧٧
- طوبى لمن ذل في نفسه .. وعزل عن الناس شره ١٩١
- عالم ينتفع بعلمه ، أفضل من عبادة سبعين ألف عابد ٨٠
- عالم ينتفع بعلمه أفضل من سبعين ألف عابد ٤٣
- علمني رسول الله ألف باب من العلم ٣٨٠
- علمني رسول الله ألف باب من العلم ٤٣٨
- على المرأة المسلم السمع والطاعة فيما ٣٥٩
- على أبي الخطاب لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ٥٢٣
- علي باب علمي ومبين لامي ٤٣٩
- علي خازن علمي ٤٣٩
- علي رسلك ، ثم جلست مستداً إلى الحائط ثم قال : توتى شطوط الأنهار ٤٦١
- علي عيبة علمي ٤٣٩
- علي وعاء علمي ، ووصي ، وباني الذي أوتى منه ٣٠٦
- علي يقضي ديني ، وينجز موعدي ٥٨٦
- عليك بالبيض : ثلاثة أيام من كل شهر ٢٤٨
- عليك يا عبد الله بما دلك عليه القرآن من صفته ١٢٢
- عليكم بالتفقه في دين الله ، ولا تكونوا أعراباً ٧٨
- عليكم بالصلاة في بيوتكم ٢٩٨

- ١٤٧ عليكم بسنتي ، وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي
- ٣٣٤ عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين عَضُوا عليها بالنواجذ
- ٢٤٤ عليكم بقيام الليل ، فإِنَّه دَأْبُ الصَّالِحِينَ قبلكم
- ١٥٥ عمل قليل في سنة ، خير من عمل كثير في بدعة
- ١٢٠ عَصَى بِصِرْكَ فَإِنَّكَ لَنْ تَرَاهُ
- ١٩٠ فاستقيموا على كتابه ، وعلى منهاج أمره
- ٩٨ فاصنع مثل ما نصنع ، لا تحزموا طيبات ما أحلَّ اللهُ لكم
- ١٩١ فاعلم أنَّ أفضل عباد الله عند الله إمام هُدي وَهَدَى
- ٢٤٩ فإن أصبح في ذلك اليوم صائماً
- ١٨٠ ، ١٥٣ فإن كل بدعة ضلالة
- ٣٥٧ فإنَّ من طاعة الله أَنْ تطيعوني
- ٣٥٧ فإنَّما المؤمن كالجمل الاتف ، حيثما اتقيد انتقاد
- ٨٣ فأمر ﷺ بالقرآن أَنْ يقطع
- ٣٧٣ فأمسكْ يدي حتى رأيت راجعة الناس قد رجعت عن الاسلام
- ٤٣٥ فجعل يقول جاء علي ؟ ثلاث مرات
- ٨٠ فضل العالم على العابد بسبعين درجة
- ٧٩ فضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر النجوم
- ٧٩ فضل العالم على العابد كفضلي على أدناكم
- ٣٣٤ فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين
- ٤٣٨ فقال ﷺ : عن علي
- ٤٦ فلا يمنعك من محمد بن مسلم الثقي ؟ فإنه قد سمع عن أبي وكان عنده وجيهاً
- ٢٦٥ فسبح رأسي ، ودعالي بالبركة

- ٥٠٧ فمن المبلغ عن الله عز وجل إلى التخلين الجن والانس
- ١٦١ فنشدتلك بالتمسح الايات التي أنزلت على موسى بطور سيناء
- ٢٦٧ فنودي من القبر ، قد غفر لك
- ٤٥٨ فؤض الله الأمر إلى العباد ؟ فقال : الله اكرم
- ٣٧٣ فهلاً احتجتم عليهم بأن رسول الله ﷺ وصى بأن يحسن إلى محسنهم
- ٤٩٥ فيهلك كل شيء ويبقى الوجه
- ٥٠٤ قاتلهم الله ، لقد حذفوا أول الحديث
- ٤٩ قال الله جل جلاله : ما آمن بي من فسر برأيه كلامي
- ٤٦٠ قال الله عز وجل : يا ابن آدم أنا أولى بحسناتك منك
- ١٠٠ قتلوه إلا سألوا ، فإن داء المري السؤال
- ١٩١ قد خاضوا بحار الفتن ، وأخذوا بالبدع دون السنن
- ٣٠٧ قد عملت الولاة قبلي أهلاً خالفوا فيها رسول الله
- ٤١ قد كثرت على الكذابة وستكثر ، فمن كذب علي متعمداً
- ٥٢٢ قل للغالية تولوا الى الله فأنكم فساق مشركون
- ٤٣٨ قلت يا رسول الله علمني شيئاً ينفعني
- ١٩٥ قليل في سنة خير من كثير في بدعة
- ٢٤٤ قيام الليل مصحة للبدن ، ورضاء الرب
- ٣٠٦ قيل يا رسول الله ، عمن نأخذ العلم بذلك ؟ فقال ﷺ عن علي
- ٥٢٤ كان المغيرة بن سعيد يتعمد الكذب على أبي
- ٦١ كان رجل في الزمن الأول طلب الدنيا من حلال فلم يقدر عليها
- ٢٦٦ كان رسول الله ﷺ يرقى بالصبيان فيحنكهم ويبرك عليهم
- ٤٣٥ كان لي من النبي مدخلان : مدخل بالليل ومدخل بالنهار

- ٤٣٥ كان لي منزلة من رسول الله لم تكن لأحد من الخلائق
- ٣٧٦ كذبت ، وأنا خير منك ومنها عذت
- ٤٦٩ ، ٥٠ كذبوا ، ليس شيء ، إلا وقد جاء في الكتاب ، وجاءت فيه السنة
- ١٩٥ كفرة أهل الكتاب : اليهود والنصارى
- ٧٨ كلا الجهلسين إلى خير ، أما هؤلاء فيدعون الله
- ١٨ كل أمي يدخلون الجنة إلا من أبى
- ١٧٧ ، ١٧٥ ، ١٧١ ، ١٦٨ كل بدعة ضلالة
- ٣٦ كل شيء فيه حلال وحرام فهو لك حلال أهدأ
- ٤١ كل شيء مردود إلى الكتاب والسنة
- ٤٩٥ كل شيء هالك إلا من أخذ طريق الحق
- ٢٣٤ كل ما غلب الله عليه من أمر ، فالله أعذر لعبده
- ٦٧ كل ما كان في الامم السالفة ، فإنه يكون في هذه الامة مثله
- ٢٦٢ كل ما ليس عليه أمونا فهو رد
- ٢٣٤ كل مجهول ففيه القرعة
- ٣٥٨ كلمة حق عند سلطان جائر
- ٤٣٣ كنت إذا سألت رسول الله ﷺ أعطاني ، وإذا سكت ابتداني
- ٧١ كيف باحداكن تنبح عليها كلاب الحواب
- ٤٦٩ لا ، أما انك ان أصبت لم تجز وان أخطأت كذبت على الله مؤرجل
- ١٠٤ لا ، ولكن الرقوب الذي لم يقدم من ولده شيئاً
- ٥٠٠ لا ، ولو كان هكذا لكان مخلوقاً
- ٤٧٧ لا ، وما لكم والقياس في ذلك ، هلك من هلك بالقياس
- ٤٧٧ لا ، وهل هلك من مضى إلا بهذا وأشباهه

- ٥٨٧ لا يبعثن إليهم رجلاً كتفسي
- ٥٨٧ لا يبعثن إليهم غداً رجلاً
- ٥٨٥ لا تجتمع أمتي على ضلالة
- ٤٨٣ لا تجري عليه الحركة والسكون ، وكيف يجري
- ٤٨٣ لا تحويه الاماكن لمظمته ، ولا تذرعه المقادير لجلاله
- ٢٩ لا تخلقه كثرة الرد وولوج السمع
- ٣٨٨ لا تذهب الدنيا حق يملكه العرب رجل من أهل بيتي
- ١٨٨ لا ترجعن بعدى كفاراً ، مرتدين متاولين للكتاب على غير معرفة
- ١٠٠ لا تسألوني عن شيء إلى يوم القيامة ، إلا حدثتكم
- ٣٥٧ لا تسبوا السلطان فإنه ظل الله في أرضه
- ٤٨٢ لا تصعبه الأوقات ، ولا تفسد الأماكن
- ٢٨٠ لا تغفلوا آل جعفر أن تصنعوا لهم طعاماً فانهم قد شغلوا بأمر مصابهم
- ٩٦ لا تفعل ، فإن مقام أحدكم في سبيل الله ، خير من صلاته في أهله
- ٩٦ لا تفعل أنت ، ولا أحد منكم ، لعصر أحدكم في بعض مواطن الاسلام
- ٥٢٤ لا تقبلوا علينا حديثاً إلا ما وافق القرآن والسنة
- ٤٦٦ لا تقولوا : وكلهم الله الى أنفسهم فتوهنوه
- ١١٣ لا تقوم الساعة حتى يكفر بالله جهراً
- ٤٧٦ لا تقسوا الدين ، فإن أمر الله لا يقاس
- ٥١٧ لا تلتفتوا إلى هؤلاء الخداعين ، فانهم خلفاء الشياطين
- ٤٥٩ لا جبر ولا تفويض ولكن أمر بين أمرين
- ٥٨٧ لا جبر ولا تفويض ولكن منزلة بين المنزلتين
- ٤٨٥ لا جسم ، ولا صورة ، وهو مجسم الأجسام

- ٧٩ لا غير في عبادة لا فكر فيها
- ٤٦٨ ، ٤٩ لا رأي في الدين
- ٢٣٤ لا سهر على من ألقا على نفسه بالسهر
- ٢٣٣ لا ضرر ولا ضرار على مؤمن
- ٣٦٠ لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق
- ٤٤٣ لأعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله
- ١٩ لا قول إلا بعمل ، ولا قول ولا عمل إلا بنية
- ٤٨٨ لا يجوز الرؤية ما لم يكن بين الراي والمرئي
- ١٠٧ لا يحمل لمسلم أن يروّع مسلماً
- ٢٩ لا يخلق من الأزمنة ، ولا يفت على الأكسنة
- ١٨٧ لا يذهب من السنة شيء ، حتى يظهر من البعدة مثله
- ٣٨٦ لا يزال الاسلام عزيزاً إلى اثني عشر خليفة
- ٣٨٧ لا يزال الاسلام عزيزاً منيعاً إلى اثني عشر خليفة
- ٣٨٧ لا يزال الدين قائماً حتى تقوم الساعة
- ٣٨٦ لا يزال هذا الأمر في قریش ما بقي منهم اثنان
- ٦١ لا يقتل الله لصاحب بدعة صلاً ، ولا صوماً
- ٥٥ لا يتكلم قول إلا بعمل ، ولا يتكلم قول وعمل إلا بنية
- ٣٦٠ لا ينهني لنفس مؤمنة ترى من يعصي
- ٢٥٦ لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ماله
- ٢٣٠ لمن الله الرجل يلبس لبسة المرأة
- ٥٠٤ لمن الله المحرفين
- ٥٢٥ لمن الله المغيرة بن سعيد ، ولعن الله يهودية كان يختلف اليها

- ٤٧٧ لعن الله أصحاب القياس ، فأنهم غيروا كلام الله
- ٢٣٦ لقد رأيت اثني عشر ملكاً يبتدرونها أيهم يرفعها
- ٣٦٨ لقد علمت أننا قمنا مع رسول الله
- ٤٤٧ لقد عهد إلى النبي الأمي ﷺ : انه لا يحبك إلا مؤمن
- ٤٨٧ لم تره العيون بمشاهدة العيان ، ولكن رأته القلوب بحقائق الايمان
- ٣٠٧ لما اجتمع الناس على أمير المؤمنين ﷺ بالكوفة سأله أن ينصب لهم إماماً
- ٤٤٢ لن تنتهوا يا معشر قريش حتى يبعث الله عليكم رجلاً مني
- ١١٣ لن يرح الناس يتساءلون : هذا الله خالق كل شيء ، فن خلق الله
- ٣٧٩ لو اختصم إلي رجلان ففضيت بينهما ، ثم مكنا أحراراً كثيرة
- ٥١٢ لو أعلمتموني أمره ما تركتكم تدفنونه
- ٢٤٦ لو أن رجلاً صام يوماً تطوعاً ثم أعطي ملء الأرض ذهباً
- ٢٠ لو أن قوماً عبدوا الله وحده لا شريك له ، وأقاموا الصلاة
- ٤٦٠ لو خلقهم مطيعين لم يكن لهم ثواب ، لأن الطاعة
- ٧٨ لو حدث أن أصحابي ضربت رؤوسهم بالسياط حتى يتفقهروا
- ٤٦٢ لو كان خالقاً لها لما تبرأ منها
- ١١١ لولا أن بني اسرائيل قالوا : (وأنا إن شاء الله لَمُهتَدُونَ)
- ٣٧١ لو لا أن عمر رضي الله عنه نهى عن المتعة مازنى إلا شقي
- ٣٧١ لو لا ما سبق من رأي عمر بن الخطاب
- ٣٨٨ لو لم يبق من الدنيا إلا يوم ، لطول الله ذلك اليوم حتى
- ٢٣٤ ليس على المؤمن ضمان
- ٨٣ ليس من البر الصيام في السفر
- ٢٣٠ ليس منا من تشبه بالرجال من النساء

- ٩٨ ليس منّا من خصي ولا اختصى ، إنّ اختصاء امتي الصيام
- ٩٨ ليصل أحدكم نشاطه ، فإذا كسل أو فتر فليتعبد
- ٢٦٦ يمسح على رؤوسهم ، ويدعو لهم بالبركة
- ١٩٠ ، ٥٥ ما أحدث بدعة إلا ترك بها سنة
- ٤٦٣ ما استطعت أن تلوم العبد عليه فهو منه
- ٤٣٣ ما انتجيثه ولكن الله انتجاء
- ١٩١ ما أحد ابتدع بدعة إلا ترك بها سنة
- ١٦٣ ما أحدث قوم بدعة إلا رفع من السنة مثلها
- ١٩٣ ما أدنى ما يكون به العبد كافراً
- ١٩ ما أمرتكم به فخذوه وما نهيتكم عنه فانتهاوا
- ٣٧ ما بال أقوام يرغبون عما رخص لي فيه
- ١٢٥ ما تحت ظل السماء من إله يُعبد من دون الله أعظم
- ٣٦٨ ما تريد إلى أمرٍ فعله رسول الله ﷺ تنهى عنه
- ٣٦٨ ما تريد إلى أن تنهى عن أمرٍ فعله النبي
- ١٠٤ ما تكفرون الشهيد فيكم ؟ قالوا : الذي يقاتل ، يُقتل في سبيل الله
- ١٠٥ ما تقولون في الزنا ؟ قالوا : حرمه الله ، فهو حرام
- ١٠٥ ما تقولون في السرقة ؟ قالوا : حرمها الله ورسوله ، فهي حرام
- ٥٧ ما تقولون في قوم تدخل قاداتهم الجنة وأتباعهم النار
- ٣٦ ما حجب الله علمه عن العباد فهو موضوع عنهم
- ٢٩٩ ما زال بكم صنيعكم حتى ظننت أنه سيكتب عليكم
- ٥١٠ ما كنت تصنع بسعة هذا الدار في الدنيا
- ٣٦٨ ما كنت لأدع سنة النبي ﷺ لقول أحد

- ما كنت لألقى الله عز وجل ببدعة لم يحدث إلي فيها شيئاً ٤٦٧ ، ١٩٤
- ما لكم والقياس ، ان الله لا يسأل كيف أحل وكيف حرم ٤٧٠
- ما لها ؟ فقيل : حجة مصمتة ، فقال لها : تكلمي فان هذا لا يحل ٨٢
- ما لهم قاتلهم الله عمدوا إلى أعظم آية في كتاب الله ١٩٧
- ما من أمة ابتدعت بعد نبيها في دينها بدعة ١٨٩
- ما من مؤمن يعزى أخاه بمصيبة إلا كساه الله ٢٧٢
- ما هذه الجفرة يا بلال ٢٦٦
- ما يمنعكم أفلا تقومون ٤٣٧
- مثل أهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح ٤٤٧
- مر أصحابك أن يكتفوا من ألسنتهم ، ويدعوا الخصومة في الدين ١١٦
- مرة فليتكنم ، وليستظل ، وليجلس ، وليتم صيامه ٨١
- من أذى علياً فقد أذاني ٥٨٧
- من اتخذ دينه رأيه بغير هدى ٤٧٦
- من أبغض أهل بيتي وعترتي لم يرفي ٥٠٦
- من أتى الله بما أمر به من طاعة محمد والأئمة ٤٩٥
- من أحب أهل بيتي فقد استمسك بالعروة الوثقى ٤٤٨
- من أحب علياً فقد أحبني ٥٨٧
- من أحدث حدثاً ، أو آوى محدثاً ، فعليه لعنة الله ، والملائكة ١٨٨
- من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد ٣١٦ ، ٣١٢ ، ١٨٠ ، ١٧١ ، ١٦٨ ، ٥٤
- من أحدث في مسجدنا حدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ٢٠٤
- من أذى إلى أمتي حديثاً يقام به سنة ، أو يشلم به ١٨٨
- من أروعها صاحب بدعة ، ملأ الله قلبه أمناً وإيماناً ٥٩

- ٥٩ مَن أَعْرَضَ عَنْ صَاحِبِ بَدْعَةٍ بَغْضًا لَهُ
- ٤٧٠ مَن أَفْتَى النَّاسَ بِرَأْيِهِ فَقَدْ دَانَ اللَّهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ
- ٤٧ مَن أَفْتَى النَّاسَ بِقِيَرِ عِلْمٍ وَلَا هَدًى لَعَنَتْهُ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ
- ٥٩ مَن تَبَسَّمَ فِي وَجْهِ مُبْتَدِعٍ ، فَقَدْ أَعَانَ عَلَى هَدْمِ دِينِهِ
- ١١٦ مَن تَكَلَّمَ فِي شَيْءٍ مِنَ الْقَدَرِ شَتَلَ عَنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
- ١٨ مَن تَمَسَّكَ بِسُنَنِِّي فِي اخْتِلَافِ أُمَّتِي كَانَ لَهُ أَجْرُ مِائَةِ شَهِيدٍ
- ٧٧ مَن جَاءَهُ الْمَوْتُ وَهُوَ يَطْلُبُ الْعِلْمَ ، لِيُحْيِيَ بِهِ الْإِسْلَامَ
- ٢٦٤ مَن حَجَّ فَزَارَ قَبْرِي بَعْدَ وُفَايَ ، كَانَ كَمَنْ زَارَنِي فِي حَيَاتِي
- ٢٠ مَن خَالَفَ كِتَابَ اللَّهِ وَسُنَّةَ مُحَمَّدٍ ﷺ فَقَدْ كَفَرَ
- ٧٩ مَن خَرَجَ يَطْلُبُ بَابًا مِنَ الْعِلْمِ لِيَرُدَّ بِهِ بِاطِلًا مِنْ حَقِّ
- ٢٧٤ مَن دَخَلَ الْمَقَابِرَ ، ثُمَّ قَرَأَ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَقَالَ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ
- ٣٢٦ مَن دُلَّ عَلَى خَيْرٍ فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِ فَاعِلِهِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ
- ٣٥٦ مَن رَأَى مِنْ أَمِيرِهِ شَيْئًا يَكْرَهُهُ
- ٣٥٨ مَن رَأَى مِنْكُمْ مَنكَرًا فَلْيُخْبِرْهُ بِهِ
- ٢٦٤ مَن زَارَ قَبْرِي وَجَبَتْ لَهُ شِفَاعَتِي
- ٥٠٦ مَن زَارَنِي فِي حَيَاتِي أَوْ بَعْدَ مَوْتِي فَقَدْ زَارَ اللَّهَ
- ٤٤٨ مَن شَرَهُ أَنْ يَحْيَا حَيَاتِي ، وَيَمُوتَ مِمَّا قِي
- ٧٧ مَن سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ بِهِ عِلْمًا
- ٤٨٣ مَن شَهِدَ اللَّهَ بِمَخْلَقِهِ فَهُوَ مُشْرِكٌ
- ٢٤٦ مَن صَامَ يَوْمًا تَطَوُّعًا اِهْتَنَاءً ثَوَابُ اللَّهِ ، وَجَبَتْ لَهُ الْمَغْفِرَةُ
- ٢٤٧ مَن صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، بَاعَدَ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ
- ٢٤٦ مَن صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، جَمَلَ اللَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّارِ خَتْدًا

- ٢٤٦ . من صام يوماً في سبيل الله في غير رمضان يئد من النار
- ٢٤٥ من صنع مثل الذي رأيت كان له
- ١١٥ من طلب الدين بالجدل تزندق
- ٧٧ . من طلب العلم فهو كالصائم نهاره ، القائم ليله
- ٧٧ من طلب علماً فأدركه كتب الله له كفلين من الأجر
- ٢٧٢ من عزى مصاباً فله مثل أجره
- ٥٨٥ من علي بن محمد ؛ سلام عليكم وعلى من اتبع الهدى ورحمة الله وبركاته
- ٧٩ من عمل بغير علم ، كان ما يفسد أكثر مما يصلح
- ١٨٠ من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد
- ١٩٢ ، ٥٤ من غش من أمي ، فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين
- ٤٨٦ من قال بالجسم فلا تطوه من الزكاة ، ولا تصلوا وراءه
- ٤٨ من قال علي ما لم أقله فليتبوأ مقعده من النار
- ٣٠٠ من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر
- ٧٢ من قتله الحرورية فهو شهيد
- ٥٠٢ من قدرني
- ٢٣٣ من كان علي يمين ، فأصابه شك فليض علي يمينه
- ٤٥ من كان من الفقهاء صائناً لنفسه ، حافظاً لدينه ، مخالفاً هواه
- ٢٤٨ من كان منكم صائماً من الشهر ، فليصم الثلاث البيض
- ٣٤ من كانت له أرض فليزرعها
- ٤٩ من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار
- ٣٥٦ من كره من أميره شيئاً فليصبر عليه
- ٥٨٦ ، ٤٤٤ من كنت مولاه فعلي مولاه

- ٢٣ من كنت مولاه فهذا علي مولاه
- ٧١ من لي بالحرورية فليقتلهم
- ٢٧٤ من مؤ على المقابر فقرأ فيها إحدى عشرة مرة
- ٥٩ من مشى إلى صاحب بدعة ليورقه
- ٤٦٩ من نصب نفسه للقياس لم يزل دهره في التباس
- ٥٨ من قرأ صاحب بدعة فقد أعان على هدم الاسلام
- ١٠٦ منذ كم صليت بهذه الصلاة ؟ قال : منذ كنا وكذا ، فقال ﷺ : مثلك
- ٢٧٥ نعم ، فتصدق عنها
- ٤٩١ نعم ، وقد رأوه قبل يوم القيامة
- ٥٠١ نعم ، وليس ذلك على ما يوجد من المخلقين
- ٣٠ نعم أنا أقول : انه ليس شيء مما خلق الله صغيراً ولا كبيراً
- ٤٩٠ نعم بقلبه رآه ، أما سمعت الله عز وجل يقول
- ٥٩٦ نعم يا شيخ ؛ ما علوم تلعث ولا هبطتم وادياً إلا بقضاء وقدر من الله
- ٥٧ وآخر قد تسمن عالماً وليس به
- ٣٦٥ والله لقد أمرت الناس أن لا يجتمعوا في شهر رمضان إلا في فريضة
- ٤٩ والله ما أحد يكذب علينا إلا ويذيقه الله حو الحديد
- ٤٣٦ والله ما أنا أدخلته وأخرجتكم ، بل الله أدخله وأخرجكم
- ٥٢٣ والله والله اتى لأنفس على أجساد أصيبت معه النار
- ٤١ وازدد إلى الله ورسوله ما يضلحك من الخطوب
- ١٩٠ واعلم أنكم لن تعرفوا الرشده حتى تعرفوا الذي تركه
- ١٩٠ واعلموا أن خير ما لزم القلب اليقين ، وأحسن اليقين التقى
- ١٩٢ واقصم به رؤوس الضلالة ، وشارعة البدع

- والذي نفس محمد بيده . لعالم واحد أشد على اهل يس ٨٠
- والذي نفسي بيده إن هذا وشيعته لهم الفائزون يوم القيامة ٤٥٠ ، ٤٥٣
- والذي نفسي بيده حق أكون أحب اليك من نفسك ٢٥٧
- والذي نفسي بيده لا يهضنا أهل البيت ٣٤٠
- والناس منقوصون مدخولون ، إلا من عصم الله ١٠٩
- وإني فرطكم على الحوض ، وإني سأنازع رجالاً ٧٤
- وإياكم ومحدثات الامور فإن كل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة ١٨٠
- وأحبرني بحب الله ، وأحبروا أهل بيتي لحبي ٢٥٧
- وأدنى ما يكون به العبد كافراً ، من زعم أن شيئاً ١٩٣
- وأما المحوادث الواقعة ٤٥
- وأما أهل السنة ، فالتمسكون بما سنه الله لهم ورسوله ، وإن قلوا ١٨٩
- وتعالى الله الذي ليس له وقت معدود ٤٨٣
- وقد علمتم موضعي من رسول الله ٤٣٩
- وما العلامة ؟ قالوا : هو ١٠٤
- وما أنكرت من الهداؤ يا سلفاً ٥٧٢
- ومن ابتدع بدعة ضلالة لا ترضي الله ورسوله ٦٠
- ومن قال : أين ، فقد أخطأ منه ٤٨٣
- ويح ابن سُمَيَّة ! تقتله الفئة الباغية ٧١
- ويحك من يعدل إذا لم أعدل ٦٩
- ويحك وما يؤمنك أن أقول : نعم ، والله لو قلت نعم لوجبت ١١١
- ونس قلب القرآن ، لا يقرؤها رجل يريد الله ٢٧٤
- ويلك ! ما كنت اعبد رباً لم أره ، قال : وكيف رأيته ١٢٢

- ١٠٩ ويلك سل تفتها ولا تسأل تعنتاً ، والذاريات ذرواً
- ٤٨٨ ويلك ما كنتُ أعيدُ رباً لم أره
- ٤٩٨ هاؤ لأهل السماء ، وهاؤ لأهل الأرض
- ٦٦ هذا سبيل الله مستقيماً ، ثم خط خطوطاً
- ٥٠٣ هذا كلام زنديق خبيث ، إذا رجعت إليه قل له
- ٤٤٥ هذا وصي وموضع سري وخبر من أترك بعدي
- ١٠٣ هل أدلك على كنز من كنوز الجنة؟
- ١٠٥ هل تدرون أول من يدخل الجنة من خلق الله؟
- ١٠٥ هل تدرون ما الغيبة ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال
- ١٩٢ هم النصاري ، والقيسيون ، والرهبان ، وأهل الشبهات والأهواء
- ٥٧ هم أصحاب البدع وأصحاب الأهواء
- ٣٧٩ هم عيش العلم ، وموت الجهل ، يخبركم حلمهم عن علمهم
- ٥٠٠ هو العقاب يا عمرو ، أنه من زعم أن الله عز وجل زال
- ٤٥١ هو أنت وشيعتك ، تأتي أنت وشيعتك يوم القيامة راضين مرضيين
- ٣٨٩ هو رجل من عترتي ، يقاتل علي سني
- ١٩٣ ، ٥٦ هؤلاء أهل البدع والشبهات والشهوات
- ١١٣ يا ابن آدم لو أكل قلبك طائر لم يشبعه ، وبصره
- ٨٩ يا ابن ام عبد ! هل تدري من أين
- ٥٠٥ ، ٤٩١ يا أبا الصلت ، إن الله تبارك وتعالى ، فضل نبيه محمداً
- ٤٧٠ يا أبا حنيفة ! بلغني أنك تقيس
- ١٠٦ يا أبا ذر ! أترى كثرة المال هو الغنى

- ١١٥ يا أبا عبيدة إياك وأصحاب الخصومات والكذابين علينا
- ٥٢٢ يا أبا محمد أبرأ من يزعم أننا أرباب
- ٤٩٠ يا أبا هاشم إن أوهام القلوب أدق من أبصار العيون
- ٣٥٧ يا أبا هريرة لا تلعن الولاة ، فإن الله تعالى أدخل جهنم
- ٣٦٠ يا أبا هريرة : لا تدخلن على أمير وإن
- ٤٨٧ يا أبا يوسف جلّ سيدي ومولاي والمنعم عليّ
- ٣٠ يا أيها الناس والله ما من شيء يقربكم من الجنة ، ويباعدكم من النار
- ٤٤٥ يا بني عبدالمطلب إن هذا أخي ووصيي ووزيرى وخليفتي فيكم
- ٤٨٣ يا ذا الذي كان قبل كل شيء ، ثم خلق كل شيء
- ٤٧٦ يا زارة أياك وأصحاب القياس في الدين
- ١١٦ يا زياد إياك والخصومات ، فانها تورث الشك ، وتحبط العمل
- ٥٢٢ يا سدير ، سمعي ويصبري وشعري وبشري ولحمي ودمي من هؤلاء براء
- ١٠٧ يا سليمان من الفقى ؟ قال : قلت له جعلت فداك ، الفقى عندنا الشاب
- ٣٠٣ يا عائشة إن عيني تئامان ، ولا ينام قلبي
- ١٢٣ يا عبد الله خلقتك الله لما شاء ، أو لما شئت
- ٩٠ يا عثمان إن الله تبارك وتعالى لم يكتب
- ٤٤١ يا علي اتشح ببرد الحضرمي
- ٤٥٢ يا علي إذا كان يوم القيامة أخذت بحمزة الله
- ٤٣٧ يا علي إن الله أمرني أن أدنيك ولا أقصيك
- ٤٥٢ يا علي إن الله قد غفر لك ولذريتك ولولدك ولأهلك
- ٤٥٢ يا علي أنت وأصحابك في الجنة ، أنت وشيعتك في الجنة

- ٤٥٢ يا علي أول أربعة يدخلون الجنة أنا وانت والحسن والحسين
- ٦٨ يا علي مثلك في أمي مثل المسيح عيسى بن مريم
- ٤٥٣ يا عم رسول الله ، والله الله أشد حباً له مني
- ١٥٩ يا عمر ، لا ينهني لأحد أن يعلمنا السنة
- ٤٣ يا كميل أخوك دينك فاحتط لديك بما شئت
- ٥٢٣ يا مرازم ! من بشار
- ١٠٣ يا معاذ ! أتدري ما حق الله على العباد
- ٤٤٥ يا معشر الانصار ألا أدلكم على ما ان تمسكتم به
- ١٩٦ ، ١٢٢ يا معشر المتكلمين ، ألم تعلموا أن الله عبادة قد أسكتهم خشيتُه
- ٥٢١ يا مفضل لا تقاعدوهم ، ولا تواكلوهم ، ولا تشاوروهم
- ٤٧٢ يا نعمان ، ما الذي تعتمد عليه فيما لم تجد فيه نصّاً في كتاب الله
- ١٢٣ يا هذا أنا بصير بديني ، مكشوف علي هداي
- ٥٦ يا يونس لا تكونن مبتدعاً
- ٤٦٨ يا يونس لا تكونن مبتدعاً ، من نظر برأيه هلك
- ١٨٨ يأتي على الناس زمان وجوههم وجوه الآدميين ، وقلوبهم
- ٥٦ يحببهم قوم يُميتون السنة ، ويوغلون في الدين
- ٢٤٣ يحشر الناس على صعيد واحد يوم القيامة
- ٣٨٩ يحل بامي في آخر الزمان بلاء شديد من سلاطينهم
- ٤٥١ يدخل من أمي الجنة سبعون ألف لا حساب عليهم
- ٣٩٨ يظهر في أمي في آخر الزمان قوم يسمون الرافضة
- ٤٥ يحيي بالعلماء : من صدق فعله قوله ، ومن لم يصدق فعله قوله فليس بهما

- ٤٩٦ يعني بقدرتي وقوتي
- ٤٩٨، ٤٩١ يعني مشرقة تنتظر ثواب ربها
- ٤٩٩ يعني ملكه ، لا يملكها معه أحد
- ١٢٥ يقول الله عز وجل : وعزتي ، وجلالي ، وعظمتي
- ٣٥٦ يكون بعدي أئمة لا يهتدون بهدائي ، ولا يستنون بسنني
- ٣٤٠ ينقطع يوم القيامة كل سبب ونسب إلا سبي ونسبي
- ٦٦ يوشك الامم أن تداعى عليكم كما تداعى الأكلة إلى قصعتها

فهرس مصادر الكتاب

- ١- الاحتجاج ، أبو منصور أحمد بن علي بن أبي طالب الطبرسي ، (٦٢٢) هـ ، تحقيق إبراهيم البهادري ومحمد هادي يو ، قم ، انتشارات أسوة التابعة لمنظمة الأوقاف والشؤون الخيرية ، ط : الأولى ، ١٤١٣ هـ .
- ٢ - إحقاق الحق وإزهاق الباطل ، نور الله الحسيني المرعشي النستري ، (١٠١٩) هـ ، تعليق : شهاب الدين النجفي ، قم ، مكتبة آية الله العظمى المرعشي النجفي ، ١٣٧٦ هـ .
- ٣ - إحياء علوم الدين ، أبو حامد محمد بن محمد الغزالي (٥٠٥) هـ ، بيروت ، دار الكتب العلمية ، ط : الأولى ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .
- ٤ - الاختصاص ، عباده محمد بن محمد بن النعمان المكبري البغدادي (المفيد) (٤١٣) هـ ، علي أكبر الغفاري ، قم ، مؤسسة النشر الاسلامي .
- ٥ - أدب الاختلاف في الاسلام ، طه جابر العلواني ، الرياض ، الدار العلمية لكتاب الاسلامي ، ط : الرابعة ، ١٩٩١ م .
- ٦ - لإرشاد ، عباده محمد بن محمد بن النعمان المكبري البغدادي (المفيد) (٤١٣) هـ ، قم ، المؤتمر العالمي لألفية الشيخ المفيد ، ط : الأولى ، ١٤١٣ هـ .
- ٧ - إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري ، أبو العباس شهاب الدين أحمد القسطلاني ، بيروت ، دار الفكر ، ط : الأولى ، ١٩٩٠ م - ١٤١٠ هـ .
- ٨ - الأساس في السنة وفقها (العقائد الاسلامية) ، سعيد حوى ، السعودية ، دار الاسلام ، ط : الثانية ، ١٩٩٢ م - ١٤١٢ هـ .
- ٩ - أسد الغابة في معرفة الصحابة ، عز الدين أبي الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم ابن الأثير الجزري (٦٣٠) هـ ، بيروت ، دار إحياء التراث العربي .
- ١٠ - الاصول من الكافي ، أبو جعفر محمد بن يعقوب الكليني (٣٢٨ - ٣٢٩) هـ ، تعليق : علي أكبر الغفاري ، طهران ، دار الكتب الاسلامية ، ط : الخامسة ، ١٣٦٣ هـ ش .
- ١١ - إلعصام ، أبو اسحق الشاطبي ، بيروت ، دار الفكر .

- ١٢ - أعيان الشيعة، السيد محسن الأمين (١٣٧١) هـ، حسن الأمين، بيروت دار المعارف.
- ١٣ - اقتضاء الصراط المستقيم، ابن تيمية، الرياض، مكتبة الرياض الحديثة.
- ١٤ - الاكفار والتشهير - ضوابط ومحاذير، عبد الله بن محمد الجوعى، الرياض، دار الوطن للنشر، ط: الأولى، ١٤١٢ هـ.
- ١٥ - الأم، أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعي، ٢٠٤، بيروت، دار الفكر، ط: الثانية، ١٩٨٣ م - ١٤٠٣ هـ.
- ١٦ - الأمالي، أبو عبد الله محمد بن محمد بن النعمان العكبري البغدادي (المفيد) (٤١٣) هـ، حسين الاستادولي وعلي أكبر الغفاري، قم، مؤسسة النشر الاسلامي التابعة لجماعة المدرسين، ط: الثانية، ١٤١٢ هـ.
- ١٧ - أمالي الشيخ الصدوق (أو المجالس)، أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (الصدوق) (٣٨١) هـ، بيروت مؤسسة الأعلمي، ط: الخامسة، ١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م.
- ١٨ - أمالي الشيخ الطوسي، أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي، (٤٦٠) هـ، تقديم: السيد محمد صادق بحر العلوم، بغداد، المكتبة الأهلية، ١٣٨٤ هـ - ١٩٦٤ م.
- ١٩ - الامام الصادق والمذاهب الأربعة، أسد حيدر، بيروت، دار الكتاب العربي، ط: الثانية، ١٩٦٩ م - ١٣٩٠ هـ.
- ٢٠ - بحار الأنوار الجامعة لدرر أخبار الأئمة الأطهار، محمد باقر المجلسي، (١١١١)، تحقيق: محمد باقر المحمودي، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط: الثانية، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م.
- ٢١ - بحوث في الملل والنحل دراسة موضوعية مقارنة للمذاهب الاسلامية، جعفر السبحاني، قم، لجنة ادارة الحوزة العلمية، ط: الثانية، ١٤١٣ هـ - ق - ١٣٧١ هـ. ش.
- ٢٢ - البداية والنهاية، أبو الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي، (٧٧٤) هـ، علي شيري، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط: الأولى، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٩ م.
- ٢٣ - البدعة تعريفها أنواعها - احكامها، صالح بن فوزان بن عبد الله الفوزان، الرياض، دار الفاعصة، ط: الأولى، ١٤١٢ هـ.

٢٤- البدعة : تحديدها وموقف الاسلام منها ، د. عزت علي عطية ، بيروت ، دار الكتاب العربي ، ١٩٨٠م .

٢٥- البدع والنهي عنها ، ابن وضاح ، تصحيح وتعليق : همد أحمد دهمان ، دمشق ، ١٣٤٩هـ .ق .

٢٦- بصائر الدرجات في فضائل آل محمد ، أبو جعفر محمد بن الحسن بن فروخ الصغار القمي ، (٢٩٠ هـ) ، ميرزا محسن كوجه باغي التبريزي ، قم ، مكتبة آية الله المرعشي النجفي ، ١٤٠٤هـ .ق .

٢٧- التاج الجامع للاصول في أحاديث الرسول ، الشيخ منصور علي ناصيف ، بغداد ، دار ومكتبة الهلال ، ١٩٨٦م .

٢٨- تاج العروس من جواهر القاموس ، محب الدين أبو فيض السيد محمد مرتضى الحسيني الواسطي الزبيدي الحنفي ، بيروت ، دار الفكر .

٢٩- تاريخ الاسلام ووفيات المشاهير والأعلام « السيرة النبوية » ، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي ، (٧٤٨ هـ) ، تحقيق : د. عمر عبد السلام تدمري ، بيروت ، دار الكتاب العربي ، ط : الثانية ، ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م .

٣٠- تاريخ الامامية وأسلافهم من الشيعة ، عبدالله قياض ، بيروت ، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات ، ط : الثانية ، ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م .

٣١- تاريخ بغداد ، أبو بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي ، (٤٦٣ هـ) ، بيروت ، دار الكتب العلمية .

٣٢- تاريخ الشيعة ، محمد حسين المظفري ، قم ، مكتبة بصيرتي .

٣٣- تاريخ الطبري المعروف بتاريخ الامم والملوك ، أبو جعفر محمد بن جرير الطبري ، (٣١٠ هـ) ، بيروت ، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات ، الرابعة ، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م .

٣٤- تاريخ الفرق الاسلامية ، محمد خليل الزين ، بيروت ، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات ، الثانية ، ١٩٨٥م - ١٤٠٥هـ .

- ٣٥- التبيان في تفسير القرآن، أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي، ٤٦٠هـ، تحقيق: أحمد حبيب قصير العاملي، مكتب الاعلام الاسلامي، ط: الأولى، ١٤٠٩هـ.
- ٣٦- تحف العقول عن آل الرسول، أبو محمد الحسن بن علي بن الحسين بن شعبة الحراني، تصحيح وتعليق: علي أكبر الغفاري، قم، مؤسسة النشر الإسلامي (الناشرة)، لجامعة المدرسين، ط: الثانية، ١٣٦٣ش - ١٤٠٤ق.
- ٣٧- تراثنا الفكري في ميزان الشرع والعقل، محمد الغزالي، دار الشروق، ط: الثانية، ١٤١٢هـ - ١٩٩١م.
- ٣٨- الترغيب والترهيب من الحديث الشريف، المنذري، تعليق مصطفى محمد عبارة، بيروت، دار الفكر، ١٩٨٨م.
- ٣٩- التشيع نشأته... معالمه، هاشم الموسوي، قم، مركز الفدير للدراسات الاسلامية، الاولى، ١٤١٤هـ - ١٩٩٣م.
- ٤٠- التفسير للعياشي، أبو النضر محمد بن مسعود بن عيَّاش السلمي السمرقندي، (٣٢٠) هـ، تحقيق: السيد هاشم الرسولي المحلاتي، طهران، المكتبة العلمية الاسلامية، ١٣٨٠هـ.
- ٤١- تفسير القمي، أبو الحسن علي بن إبراهيم القمي، (٣٢٩) هـ، تصحيح: السيد طيب الموسوي الجزائري، النجف، مكتبة الهدى، ١٣٨٦هـ.
- ٤٢- تفسير نور الثقلين، الشيخ عبد علي بن جمعة العروسي الحويزي، (١١١٢)، تعليق: السيد هاشم الرسولي المحلاتي، إيران، قم، مؤسسة إسماعيليان، ط: الرابعة، ١٣٧٠هـ - ١٤١٢ق.
- ٤٣- تلبيس إبليس، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن ابن الجوزي البغدادى، (٥٩٧) هـ، تحقيق: د. السيد الجميلي، بيروت، دار الكتاب العربي، ط: الرابعة، ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م.
- ٤٤- تلخيص الشافي، أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي، (٤٦٠) هـ، تعليق: السيد حسين بحر العلوم، النجف، مكتبة العلمين الطوسي وبحر العلوم، ط: الثانية، ١٩٦٣م - ١٣٨٣هـ.

- ٤٥ - تنبيه المنتقد للاحتفالات بليلة المولد ، محمد بن أبي بكر بارو ، طهران ، منظمة الاعلام الاسلامي ، ط : الأولى ، ١٤١١ هـ .
- ٤٦ - تهذيب الأحكام في شرح المنقعة للشيخ المفيد ، أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي ، (٤٦٠ هـ) ، السيد حسن الموسوي الخرسان ، طهران ، دار الكتب الاسلامية ، ط : الرابعة ، ١٣٦٥ هـ ش .
- ٤٧ - تهذيب الأسماء واللغات ، قسم اللغات ، طهران ، منشورات مكتبة الاسدي .
- ٤٨ - تهذيب التهذيب ، أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني ، (٨٥٢ هـ) ، بيروت ، دار صادر ، ط : الأولى ، ١٣٢٦ هـ .
- ٤٩ - تهذيب الكمال في أسماء الرجال ، جمال الدين أبو الحجاج يوسف المزي ، (٧٤٢ هـ) ، تحقيق : د. بشار عوَّاد معروف ، بيروت ، مؤسسة الرسالة ، ط : الأولى ، ١٤١٣ هـ - ١٩٩٢ م .
- ٥٠ - تهذيب اللغة ، الازهري ، مصر ، الدار المصرية ، ١٩٦٤ م .
- ٥١ - التوحيد ، أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (الصدوق) (٣٨١ هـ) ، تصحيح وتعليق : هاشم الحسيني الطهراني ، قم ، جماعة المدرسين في الحوزة العلمية .
- ٥٢ - التوحيد ، صالح الفوزان ، السعودية ، وزارة المعارف ، ١٩٩٢ م .
- ٥٣ - ثواب الاعمال وعقاب الأعمال ، أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (الصدوق) ، (٣٨١ هـ) ، تصحيح وتعليق : الشيخ حسين الأعلمي ، بيروت ، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات ، ط : الرابعة ، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .
- ٥٤ - جامع الأخبار ، تاج الدين الشيعري ، بيروت ، ١٩٨٦ م .
- ٥٥ - جامع الأصول من أحاديث الرسول ، محمد بن الأثير الجزري ، (٦٠٦ هـ) ، تحقيق : عبد القادر الأرناؤوط ، بيروت ، دار الفكر ، ط : الثانية ، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .
- ٥٦ - الجامع الصحيح ، أبو الحسين مسلم بن الحجاج ابن مسلم القشيري النيسابوري ، (٦٧٦ هـ) ، بيروت ، دار الفكر .
- ٥٧ - الجامع الصحيح وهو (سنن الترمذي) ، أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة ، (٢٧٩ هـ) ، أحمد محمد شاكر ، بيروت ، دار الفكر .

٥٨ - الجامع لأحكام القرآن ، أبو عبدالله محمد بن أحمد الانصاري القرطبي ، (٦٧١) هـ ،
تصنيح أحمد عبد العليم البردوني ، بيروت ، دار إحياء التراث العربي ، ط : الثانية ، ١٤٠٥ هـ -
١٩٨٥ م .

٥٩ - المرح والتعديل ، أبو محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم محمد التميمي المنظلي الرازي ،
(٣٢٧) هـ ، بيروت ، دار إحياء التراث العربي ، ط : الأولى ، ١٩٥٢ م - ١٣٧١ هـ .

٦٠ - جهرة اللغة ، أبو بكر محمد بن الحسن بن دريد ، (٣٢١) هـ ، تحقيق : د. رمزي منير
بمليكي ، بيروت ، دار العلم للملايين ، ط : الأولى ، ١٩٨٧ م .

٦١ - الحدائق الناضرة في أحكام العترة الطاهرة ، يوسف البحراني ، (١١٨٦) هـ ، تحقيق :
محمد تقي الايرواني ، قم ، مؤسسة النشر الاسلامي التابعة لجماعة المدرسين ، ط : الاولى ،
١٣٧٩ هـ .

٦٢ - الحلال والحرام في الاسلام ، د. يوسف القرضاوي ، تعليق : حسن محمد تقي
الجواهري ، طهران ، معاونية العلاقات الدولية في منظمة الاعلام الاسلامي ، ط : الاولى ،
١٤٠٩ هـ - ١٩٨٩ م .

٦٣ - حلية الأولياء وطبقات الأصفياء ، أبو نعيم أحمد بن عبدالله الأصفهاني (٤٣٠) هـ ،
بيروت ، دار الكتب العلمية .

٦٤ - حياة الصحابة ، محمد يوسف الكاندهلوي ، بيروت ، دار الفكر ، ط : الاولى ،
١٩٧٤ م - ١٣٩٤ هـ .

٦٥ - خصائص الأئمة عليهم السلام خصائص أمير المؤمنين عليه السلام ، أبو الحسن محمد بن الحسين بن
موسى الموسوي البغدادي الشريف الرضي (٤٠٦) هـ ، محمد هادي الأميني ، مشهد ، مجمع
البحوث الاسلامية ، ١٤٠٦ هـ .

٦٦ - خصائص أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع) ، أبو عبد الرحمان أحمد بن شعيب
النسائي الشافعي (٣٠٣) هـ ، محمد هادي الأميني ، طهران ، مكتبة نينوى الحديثه ، ١٩٦٩ م -
١٣٨٩ هـ .

٦٧ - دائرة المعارف الاسلامية ، يُصدرها باللغة العربية : أحمد الشنتاوي - إبراهيم زكي خورشيد - عبد الحميد يونس ، يراجعا من قبل وزارة المعارف د. محمد مهدي علّام ، بيروت ، دار المعرفة .

٦٨ - دائرة معارف القرن العشرين ، محمد فريد وجدي (١٩٥٤م - ١٣٧٣هـ) ، بيروت ، دار الفكر ، ط : الثانية ، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م .

٦٩ - الدر المنثور في التفسير بالمأثور ، جلال الدين عبد الرحمن السيوطي ، (٩١١هـ) ، قم ، مكتبة آية الله العظمى المرعشي النجفي ، ١٤٠٤هـ .

٧٠ - دستور الوحدة الثقافية بين المسلمين ، محمد الغزالي ، الكويت ، دار العلم ، ط : الثانية ، ١٩٨٣م - ١٤٠٢هـ .

٧١ - رجال النجاشي « أحد الأصول الرجالية » ، أبو العباس أحمد بن علي النجاشي الكوفي الأسدي ، (٤٥٠هـ) ، تحقيق : محمد جواد الثائفي ، بيروت ، دار الأضواء ، ط : الأولى ، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م .

٧٢ - الروح ، ابن القيم الجوزية ، بيروت ، دار الكتب العلمية ، ١٩٧٥م .

٧٣ - روح التشيع ، عبدالله نعمة ، بيروت ، دار الفكر ، ١٩٨٥م .

٧٤ - الروضة من الكافي ، أبو جعفر محمد بن يعقوب الكليني ، (٣٢٨ - ٣٢٩هـ) ، تعليق : علي أكبر الففاري ، طهران ، دار الكتب الاسلامية ، ط : الخامسة ، ١٣٦٣هـ . ش .

٧٥ - روضة الواعظين ، زين المحدثين محمد بن الفثال النيسابوري الشهيد ، (٥٠٨هـ) ، قم ، منشورات الرضي .

٧٦ - سفينة البحار ومدينة الحكم والآثار ، الشيخ عباس محمد رضا القمي ، إيران ، إنتشارات فراهاني ، مكتبة سنائي ، ١٣٦٣هـ . ش .

٧٧ - سنن ابن ماجه ، أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني (٢٧٥هـ) ، محمد فؤاد عبد الباقي ، بيروت ، دار احياء التراث العربي ، ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م .

٧٨ - سنن أبي داوود ، أبو داوود سليمان بن الأشعث السجستاني الأزدي ، (٢٧٥هـ) ، محمد محي الدين عبد الحميد ، بيروت ، دار الفكر .

- ٧٩- سنن الدارمي ، عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي السمرقندي (٢٢٥هـ - ٨٦٩م) ، فواز أحمد زمرلي و خالد السبع العلي ، بيروت ، دار الكتاب العربي ، ط : الأولى ، ١٩٨٧م - ١٤٠٧هـ .
- ٨٠- سنن النسائي بشرح الحافظ السيوطي ، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي الشافعي ، (٣٠٣) هـ ، مكتب تحقيق التراث الاسلامي ، بيروت ، دار المعرفة ، ط : الاولى ، ١٤١١هـ - ١٩٩١م .
- ٨١- سير أعلام النبلاء ، تميم الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي (٧٤٨هـ - ١٣٧٤م) ، شعيب الأونؤوط ، بيروت مؤسسة الرسالة ، السابعة ، ١٩٩٠م - ١٤١٠هـ .
- ٨٢- الشافعي في الامامة ، للشريف المرتضى علي بن الحسين الموسوي ، (٤٣٦) هـ ، تحقيق : السيد عبد الزهراء الحسيني الخطيب ، طهران ، مؤسسة الصادق (ع) ، ط : الثانية ، ١٤١٠هـ . ق .
- ٨٣- الشرح الكبير ، عبد الرحمن بن ابي عمر محمد بن أحمد بن قدامة المقدسي (٦٨٢) هـ ، بيروت ، دار الكتاب العربي .
- ٨٤- شرح نهج البلاغة ، ابن أبي الحديد المعتزلي ، (٦٥٥ - ٦٥٦) هـ ، تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم ، بيروت ، دار إحياء التراث العربي ، ط : الثانية ، ١٩٦٥م - ١٣٨٥هـ .
- ٨٥- الشيعة في التاريخ ، محمد حسين الزين ، صيدا ، مطبعة العرفان ، ط : الثانية ، ١٩٣٨م .
- ٨٦- الشيعة في الميزان ، محمد جواد مغنية ، بيروت ، دار المعارف للطبوعات .
- ٨٧- الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية ، إسماعيل بن حماد الجوهري ، تحقيق : أحمد عبد الغفور عطار ، بيروت ، دار العلم للملايين .
- ٨٨- صحيح البخاري ، أبو عبد الله محمد بن اسماعيل بن إبراهيم البخاري ، (٢٥٦) هـ ، بيروت ، دار الفكر ، ١٤٠١هـ - ١٩٨١م .
- ٨٩- صحيح مسلم بشرح النووي ، أبو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري (٦٧٦) ، بيروت ، دار الكتاب العربي ، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م .
- ٩٠- الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة ، أحمد بن حجر الهيتمي المكّي ، (٩٧٤) هـ ، مصر ، المطبعة الميمنية ، ١٣١٢هـ .

- ٩١ - العروة الوثقى، آية الله العظمى محمد كاظم الطنطاىباني اليزدي، قم، مؤسسة إسماعيليان، ط: الثانية، ١٤١٢هـ ق، ١٣٧٠هـ ش.
- ٩٢ - العقل في أصول الدين، الشيخ مفيد الفقيه، بيروت، الدار العالمية، ط: الأولى، ١٩٩٢م - ١٤١٢هـ.
- ٩٣ - العقود الدرية في مناقب شيخ الاسلام أحمد بن تيمية، المحافظ أحمد بن عبد الهادي، محمد حامد الفقي، بيروت.
- ٩٤ - العقيدة الاسلامية من الكتاب والسنة الصحيحة، محمد جميل زينو، ط: الثانية عشر، ١٤١٠هـ ق.
- ٩٥ - علل الشرائع، أبو جعفر محمد بن علي الحسين ابن بابويه القمي (الصدوق) (٣٨١هـ)، النجف، المكتبة المهدرية، ١٣٨٥هـ، ١٩٦٦م.
- ٩٦ - علي في الكتاب والسنة، حسين الشاكري النجفي، قم، مؤسسة أنصاريان، ط: الثانية، ١٤١٢هـ ق.
- ٩٧ - العين، أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد الفراهيدي، (١٧٥هـ)، تحقيق: د. مهدي المفزومي ود. إبراهيم السامرائي، إيران، مؤسسة دار الهجرة، ط: الثانية، ١٤٠٩هـ.
- ٩٨ - الفدير في الكتاب والسنة والأدب، الشيخ عبد الحسين أحمد الأميني النجفي، طهران، دار الكتب الاسلامية، ط: الثانية، ١٣٦٦هـ.
- ٩٩ - غوالي اللثالي الفريزية في الاحاديث الدينية، أبو جعفر محمد بن علي بن إبراهيم الاحسائي (ابن أبي جمهور) (٩٤٠هـ)، آغا مجتبي المراقي، قم، مطبعة سيد الشهداء، ط: الأولى، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م.
- ١٠٠ - الفتاوى الكبرى، أبو العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحلیم ابن تيمية، (٧٢٨هـ)، بيروت دار المعرفة، ط: الأولى، ١٩٨٨م - ١٤٠٩هـ.
- ١٠١ - فرق الشيعة، أبو محمد الحسن بن موسى النوبختي، بيروت، دار الأضواء، ط: الثانية، ١٩٨٤م - ١٤٠٤هـ.

- ١٠٢ - الفروع من الكافي، أبو جعفر محمد بن يعقوب بن اسحاق الكليفي الرازي (٣٢٨ هـ - ٣٢٩ هـ) تحقيق : علي أكبر الغفاري ، طهران ، دار الكتب الاسلامية ، ط : الثالثة ، ١٣٦٧ هـ . ش .
- ١٠٣ - فضائل الخمسة من الصحاح الستة ، السيد مرتضى الحسيني الفيروزآبادي ، طهران ، دار الكتب الاسلامية ، ط : الثالثة ، ١٣٧١ هـ . ش . ١٤١٣ هـ . ق .
- ١٠٤ - الفقه الاسلامي وأدلته ، د . وهبة الزحيلي ، دمشق ، دار الفكر .
- ١٠٥ - فيض القدير : شرح الجامع الصغير ، محمد عبد الرؤوف المناوي ، بيروت ، دار الفكر .
- ١٠٦ - القاموس المحيط ، مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروزآبادي الشيرازي ، بيروت ، دار الفكر ، ١٩٨٣ م - ١٤٠٣ هـ .
- ١٠٧ - قضاء أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع) ، الشيخ محمد تقي التستري ، قم ، انتشارات الشريف الرضي ، ط : الثانية ، ١٤٠٨ هـ . ق .
- ١٠٨ - القواعد الفقهية ميرزا حسن الموسوي البجنوردي ، النجف ، مطبعة الآداب ، ١٩٦٩ م - ١٣٨٩ هـ .
- ١٠٩ - الكامل في التاريخ ، عز الدين أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد ابن الأثير (٦٢٠ هـ - ١٢٣٢ م) ، بيروت ، دار صادر ، ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .
- ١١٠ - كمال الدين وقام النعمة ، أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (الصدوق) ، (٣٨١ هـ) ، المصحح : علي أكبر الغفاري ، قم ، مؤسسة الاسلامي جماعة المدرسين ، ١٣٩٠ هـ .
- ١١١ - كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال ، علاء الدين علي المتقي بن حسام الدين الهندي ، (٩٧٥ هـ) ، تحقيق : صفوة السقا ويكري حناتي ، بيروت ، مؤسسة الرسالة ، ١٤١٣ هـ - ١٩٩٣ م .
- ١١٢ - كنز القوائد ، أبو الفتح محمد بن علي بن عثمان الكراچكي الطرابلسي (٤٥٥ هـ) ، الشيخ عبد الله نعمة ، قم ، دار الذخائر ، ط : الأولى ، ١٤١٠ هـ . ق .

١١٣- كي لا نغضي بعبداً عن احتياجات العصر، سعيد حوى، دار السلام، ط: الثالثة، ١٩٩٢م.

١١٤- اللباب في شرح الكتاب، عبد الغنى الفينى الدمشلى الميدانى الحنفى، القرن الثالث عشر، محمود أمين النواوى، بيروت، دار إحياء التراث، ١٩٩١م - ١٤١٢هـ.

١١٥- لسان العرب، أبو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم ابن منظور الافريقى المصرى، قم، أذب الحوزة، ١٤٠٥هـ، ق.

١١٦- لسان الميزان، أبو الفضل أحمد بن على بن حجر العسقلانى، (٨٥٢هـ)، بيروت، دار الفكر.

١١٧- مجلة (المسلمون)، ٢٧ نوفمبر ١٩٩٢م، العدد: ٤٠٨.

١١٨- مجمع البحرين، الشيخ فخر الدين الطريحي (١٠٨٥هـ)، السيد أحمد الحسيفى، طهران، المكتبة الرضوية، ١٣٩٥هـ.

١١٩- مجمع البيان في تفسير القرآن، أبو على الفضل بن الحسن الطبري (٥٠٢هـ)، السيد هاشم الرسول الملائكى، بيروت، دار إحياء التراث العربى، ١٣٣٩ ش - ١٣٧٩ق.

١٢٠- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، نور الدين على بن أبى بكر الهيثمى، (٨٠٧هـ)، تحرير: العرافى وابن حجر، بيروت، دار الكتب العلمية، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.

١٢١- المجموع من شرح المذهب، أبو زكريا النووى، بيروت، دار الفكر.

١٢٢- الحاسن، أبو جعفر أحمد بن محمد بن خالد البرقى (٢٧٤هـ) أو (٢٨٠هـ)، تحقيق: مهدي الرجافى، قم، الأجمع العالمى لأهل البيت، ط: الأولى، ١٤١٣هـ.

١٢٣- المحجة البيضاء في تهذيب الأحياء، محمد بن المرتضى المدعو بالمولى محسن الكاشانى (١٠٩١هـ)، تحقيق: على أكبر التفارى، قم، جماعة المدرسين، ط: الثانية.

١٢٤- مختصر تاريخ دمشق لابن عساكر، محمد بن مكرم المعروف بابن منظور (٧١١هـ)، تحقيق: رياض عبد الحميد وروحىة النحاس ومحمد مطيع الحافظ، بيروت، دار صادر، ١٤٠٢هـ، ١٩٨٢م.

- ١٢٥ - المدخل ، ابن الحاج ، مصر ، المطبعة المصرية بالأزهر ، ط : الأولى ١٣٤٨ هـ - ١٩٢٩ م .
- ١٢٦ - مرآة العقول في شرح أخبار آل الرسول ، محمد باقر المجلسي (١١١١) هـ ، طهران ، دار الكتب الإسلامية ، ط : الثانية ، ١٤٠٤ هـ .
- ١٢٧ - مسألة التقريب بين أهل السنة والشيعة ، د. ناصر بن عبد الله بن علي القفاري ، الرياض ، دار طيبة ، ط : الأولى ، ١٤١٢ هـ .
- ١٢٨ - المستدرك على الصحيحين وبذيله التلخيص للذهبي ، أبو عبد الله محمد بن محمد الحاكم النيسابوري (٤٠٥) هـ ، اشراف : د. يوسف عبد الرحمن المرعشلي ، بيروت ، دار المعرفة .
- ١٢٩ - مستدرك الوسائل ومستنبط المسائل ، الحاج ميرزا حسين النوري الطبرسي ، (١٣٢٠) هـ ، مؤسسة آل البيت (ع) لإحياء التراث ، بيروت ، مؤسسة آل البيت (ع) لإحياء التراث ، ط : الأولى ، ٨ : ١٤٠٨ هـ ، ١٩٨٧ م .
- ١٣٠ - مسند الامام أحمد بن حنبل ، أحمد بن حنبل أبي عبد الله الشيباني ، (٢٤١) هـ ، بيروت ، دار إحياء التراث العربي ، ط : الأولى مفهومة ، ١٤١٢ هـ - ١٩٩١ م .
- ١٣١ - مصابيح السنة ، أبو محمد الحسين بن مسعود ابن محمد الفراء البغوي ، (٥١٦) هـ ، تحقيق : د. يوسف عبد الرحمن المرعشلي ومحمد سليم إبراهيم سمارة وجمال حمدي الذهبي ، بيروت ، دار المعرفة ، ط : الأولى ، ١٩٨٧ م - ١٤٠٧ هـ .
- ١٣٢ - المصباح المنير في غريب الشرح الكبير للرازي ، أحمد بن محمد بن علي المقرئ الفيومي (٧٧٠) هـ ، قم ، دار الهجرة ، ط : الأولى ، ١٤٠٥ هـ .
- ١٣٣ - معاني الأخبار ، محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه أبو جعفر الصدوق القمي (٣٨١) هـ ، تحقيق : علي أكبر القفاري ، قم ، جامعة المدرسين ، ١٣٧٩ هـ ، ق - ١٣٣٨ هـ ش .
- ١٣٤ - معجم البلدان ، أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الحموي الرومي البغدادي ، بيروت ، دار إحياء التراث العربي ، ١٩٧٩ م - ١٣٩٩ هـ .

- ١٣٥ - المعجم الكبير ، أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (٣٦٠) هـ ، تحقيق : حمدي عبد الهيد السلفي ، بيروت ، دار إحياء التراث العربي ، ط : الثانية .
- ١٣٦ - معجم مفردات ألفاظ القرآن الكريم ، الراحب الاصنهاني ، نديم مرعشلي ، قم ، مؤسسة إسماعيليان ، ١٩٧٢م - ١٣٩٢ هـ .
- ١٣٧ - المغني ، أبو محمد عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة (٦٢٠) هـ ، تعليق : محمد رشيد رضا ، بيروت ، دار الكتاب العربي ، ط : الثانية .
- ١٣٨ - المقالات والفرق ، سعد بن أبي خلف خلف الاشعري القمي ، تحقيق : د. محمد جواد مشكور ، طهران ، ط : الثانية ، ١٣٦٠ هـ . ش .
- ١٣٩ - الملل والنحل ، أبو الفتح محمد بن عبد الكريم الشهرستاني (٥٤٨ - ١١٥٣ م) ، تحرير : محمد فتح الله بدران ، قم ، منشورات الرضي - قم ، ط : الثالثة ، ١٣٦٧ هـ . ش .
- ١٤٠ - مناقب الامام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ، محمد بن سليمان الكوفي القاضي ، القرن الثالث ، محمد باقر المصودي ، قم ، مجمع إحياء الثقافة الاسلامية ، ط : الأولى ، ١٤١٢ هـ . ق .
- ١٤١ - المناقب ، الموفق بن أحمد محمد المكي الخوارزمي (٥٦٨) هـ ، تحقيق : الشيخ مالك المصودي ، قم ، مؤسسة النشر الاسلامي ، ط : الثانية ، ١٤١١ هـ . ق .
- ١٤٢ - من لا يحضره الفقيه ، أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (الصدوق) (٣٨١) هـ ، تحقيق : علي أكبر الغفاري ، قم ، جماعة المدرسين ، ط : الثانية .
- ١٤٣ - منهاج التحرك عند الامام المهدي (ع) ، ع . نجف .
- ١٤٤ - منهاج الفرقة الناجية ، محمد جميل زينو ، تركيا ، مكتبة الغرياء ، ١٤١٣ هـ .
- ١٤٥ - منية المريد في آداب المفيد والمستفيد ، زين الدين بن علي بن أحمد العاملي ، (٩٦٥ - ٩٦٦) هـ ، اعداد : السيد محمد الحسيني ، قم ، منشورات دار الذخائر ، ط : الأولى ، ١٤٠٢ هـ . ق .
- ١٤٦ - المواسم والمراسم ، السيد جعفر مرتضى العاملي ، طهران ، معاونية العلاقات الدولية في منظمة الاعلام الاسلامي ، ط : الثانية ، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٧ م .

١٤٧ - الموطأ، مالك بن أنس (١٧٩ هـ، سعيد اللحام، بيروت، دار الفكر، ط: الاولى، ١٤٠٩ هـ-١٩٨٩ م).

١٤٨ - ميزان الاعتدال في نقد الرجال، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي (٧٤٨ هـ، علي محمد البهاوي، بيروت، دار المعرفة).

١٤٩ - الميزان في تفسير القرآن، السيد محمد حسين الطباطبائي، طهران، دار الكتب الاسلامية، ط: الثالثة، ١٣٩٧ هـ. ق.

١٥٠ - نصب الراية، الزيلعي، بيروت، دار احياء التراث العربي، ط: الثالثة، ١٩٨٧ م.
١٥١ - النص والاجتهاد، عبد الحسين شرف الدين، ١٣٧٧ هـ، طهران، قسم الدراسات الاسلامية، ١٤٠٨ هـ. ق.

١٥٢ - النهاية في غريب الحديث والاثر، مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد الجزري ابن الاثير، (٦٠٦ هـ، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي ومحمود محمد الطناحي، قم، مؤسسة ط: إسماعيليان، الرابعة، ١٣٦٧ هـ. ش).

١٥٣ - نيل الأوطار من أحاديث سيد الاخيار، محمد بن علي بن محمد الشوكاني (١٢٥٥ هـ، بيروت، دار الكتب العلمية).

١٥٤ - هدي الساري مقدمة فتح الباري بشرح صحيح البخاري، أحمد بن علي بن حجر (٨٥٢ هـ، بيروت، دار المعرفة).

١٥٥ - هوية التشيع، د. أحمد الوائلي، بيروت، مؤسسة أهل البيت، ط: الثانية، ١٩٨١ م - ١٤٠١ هـ.

١٥٦ - وسائل الشيعة إلى تحصيل مسائل الشريعة، محمد بن الحسن الحر العاملي (١١٠٤ هـ، عبد الرحيم الرياني الشيرازي، بيروت، دار إحياء التراث العربي، ط: السادسة، ١٤١٢ هـ-١٩٩١ م).

١٥٧ - الوهابية في الميزان، الشيخ جعفر السبحاني، مؤسسة النشر الاسلامي التابعة لجماعة المدرسين، ١٤٠٦ هـ.

فهرس الأبواب والفصول

٥	المقدمة.....
٩	الباب الاول: حصانة التشريع وخطورة الابتداع.....
١٤	الفصل الأول: عناصر ديمومة التشريع.....
١٤	تهيد.....
٢٦	المخطوط الأساسية لحصانة التشريع.....
٢٧	الخط الأول: شمولية التشريع.....
٣٥	الخط الثاني: سعة دائرة الحلال.....
٤١	الخط الثالث: ضرورة عرض المعضلات على الكتاب والسنة.....
٤٢	الخط الرابع: التوقف عند الشبهات.....
٤٣	الخط الخامس: الرجوع في تفاصيل التشريع إلى العلماء.....
٤٧	الخط السادس: عدم جواز الاجتهاد في مقابل التشريع.....
٥٣	الفصل الثاني: مواجهة الابتداع.....
٥٤	١- ذم البدع والتحذير منها.....
٥٦	٢- التنكيل بأصحاب البدع وذمهم.....
٥٨	٣- التأكيد على مقاطعة المبتدعين.....
٥٩	٤- عدم قبول توبة المبتدع.....
٦٥	الفصل الثالث: أسباب نشوء البدع (البدايات).....
٧٥	١- السذاجة والجهل والتساع في أمر الدين.....
٨٧	٢- النظرة البتراء للدين.....
٩٩	٣- السؤال عن المعضلات والخوض في المحظورات.....
١٢٤	٤- اتباع الأهواء.....
١٢٩	الباب الثاني: هوية الابتداع.....
١٣٣	الفصل الأول: البدعة في اللغة والاصطلاح الشرعي.....
١٣٣	البدعة لغة.....

١٣٥	البدعة في الاصطلاح الشرعي
١٤١	الفصل الثاني : تقسيم البدعة
١٤٣	مَعَ الْقَائِلِينَ بِالتَّقْسِيمِ
١٤٦	اتمكاسات القول بالتقسيم
١٥١	بطلان القول بالتقسيم
١٥١	الدليل الاول
١٥٢	الدليل الثاني
١٥٢	الدليل الثالث
١٥٣	الدليل الرابع
١٥٦	الدليل الخامس
١٥٧	استحالات البدعة في الحادث المذموم
١٦٧	مَعَ النَّافِيَةِ لِلتَّقْسِيمِ
١٧٢	استدراك خائباً
١٧٥	التبرير الاول لـ (ابن تيمية)
١٧٨	التبرير الثاني لـ (الشاطبي)
١٨٠	التبرير الثالث لـ (الفوزان)
١٨٧	الفصل الثالث : مفهوم البدعة في النصوص الاسلامية
١٨٧	(البدعة) : تقابل السنة
١٩٢	(البدعة) : تعني الفس والضللال واتباع الأهواء
١٩٣	(البدعة) : أدنى مراتب الكفر والشرك
١٩٣	(البدعة) : موارد وتطبيقات
٢٠١	الفصل الرابع : مفهوم (البدعة) بين الاطراء والانعكاس
٢٠١	١ - الاختصاص بالامور الشرعية
٢١١	فصل السلف
٢٢٣	حرص مقلوباً
٢٢٨	٢ - عدم وجود دليل شرعي على الأمر الحادث من الدين

استثناء ما ورد فيه دليل خاص ٢٢٩

استثناء ما ورد فيه دليل عام ٢٣١

أ - الاهتمام بالقرآن الكريم ٢٣٧

ب - صيام يوم الخامس عشر من شعبان وقيام ليلته ٢٣٨

ج - الاحتفال بالمولد النبوي الشريف والذكرات الإسلامية ٢٥٠

د - زيارة قبر النبي (ص) ومراقد الأئمة (ع) ٢٦٤

هـ - إقامة المآتم ومجالس العزاء ٢٧١

قصد التشريع ٢٨٤

الباب الثالث : تعميمات للابتداع ٢٩١

الفصل الأول : نموذجان بارزان للابتداع ٢٩٥

١ - صلاة التراويح ٢٩٥

أ - إطلاق لفظ (البدعة) على (التراويح) ٢٩٦

ب - النبي (ص) ينهى عن صلاة النوافل جماعة ويحث على إخفائها في البيوت ٢٩٧

ج - (التراويح) أمر مبتدع في وجهة نظر الكثير من علماء العامة ٣٠٤

د - أمير المؤمنين (ع) ينهى عن صلاة (التراويح) ٣٠٥

هـ - التضارب الفاضح في عدد ركعات (التراويح) ٣٠٨

مداخلات ٣١١

٢ - النداء الثاني يوم الجمعة ٣١٨

الفصل الثاني : حديث (سنة الخلفاء الراشدين) ٣٣٢

الحديث ذريعة لتني الابتداع ٣٣٢

نظرة في الحديث ٣٣٦

الطريق الاول : ضعف الحديث واحتمال الوضع فيه ٣٣٨

أ - ضعف سند الحديث ٣٣٨

السلسلة الاولى ٣٣٨

السلسلة الثانية ٣٤٤

السلسلة الثالثة ٣٤٦

- السلسلة الرابعة ٣٤٨
- السلسلة الخامسة ٣٥٠
- السلسلة السادسة ٣٥٠
- ب - انتهاء أسانيد الحديث جميعاً إلى راوٍ واحد ٣٥٤
- ج - اشتراك مضمون الحديث معَ أحاديث أخرى مقطوعة الوضع ٣٥٤
- الطريق الثاني : الخلفاء الراشدون هم أئمة أهل البيت (ع) ٣٦٢
- ١ - الامام علي (ع) يرفض المباينة على سيرة الشيخين ٣٦٣
- ٢ - الخلاف بين الخلفاء الاربعة يناقض الأمر باتباعهم جميعاً ٣٦٤
- أ - الخلاف بين علي (ع) والخلفاء الثلاثة ٣٦٥
- ب - الخلاف بين الخلفاء الثلاثة ٣٧٦
- ٣ - ارادة الخلفاء الاربعة في الحديث تتنافى مع إنكار العامة لوجود النص ٣٨٠
- ٤ - حجم الحديث لا يتناسب مع موقع الخلافة وأهميتها في الاسلام ٣٨٢
- ٥ - أئمة أهل البيت (ع) خلفاء الرسول (ص) بنصي منه ٣٨٦
- الباب للرايع : دور أهل البيت (ع) في مواجهة الابتداع ٣٩١**
- الفصل الاول : معنى التشيع ونشأته ٣٩٥**
- اتهام التشيع بالابتداع ٣٩٥
- التشيع في اللغة ٤٠٧
- التشيع في الاصطلاح ٤٠٩
- فرق الشيعة ٤١٤
- نشأة التشيع ٤٢٠
- ١ - العناية النهوية المتميزة بعلي (ع) وإعداداه إعداداً رسالياً خاصاً ٤٣٣
- ٢ - النبي (ص) يسند إلى علي (ع) المهام الاسلامية الكبرى ٤٤١
- الموقف الاول : ميّيت علي (ع) على فراش النبي (ص) ليلة الهجرة ٤٤٢
- الموقف الثاني : النبي (ص) يهدد الكفار بعلي (ع) ٤٤٣
- الموقف الثالث : النبي (ص) يدفع الراية لعلي يوم فتح خيبر ٤٤٣
- الموقف الرابع : النبي (ص) يسند إلى علي (ع) تبليغ سورة (براءة) ٤٤٤

٣- النبي (ص) يوصي المسلمين بموالاة علي (ع) واتباعه	٤٤٥
٤- النبي (ص) يمهّد للتشيع عن طريق الوصية بأهل البيت (ع)	٤٤٨
٥- النبي (ص) هو الذي أطلق اسم (الشيعة) على أتباع أهل البيت (ع)	٤٥٠
الفصل الثاني : عرض روائي لدور أهل البيت (ع) في مواجهة الابتداع ...	٤٥٧
الجبر والتفويض والقضاء والقدر	٤٥٨
القياس والرأي	٤٦٨
التشبيه والتجسيم	٤٨١
١- نفي الجسمية والتشبيه	٤٨١
٢- نفي الرؤية	٤٨٧
٣- تأويل ظواهر الآيات الدالة على التشبيه والتجسيم	٤٩٥
٤- تأويل ظواهر الأحاديث الدالة على التشبيه والتجسيم	٥٠٤
التصوف والرهبة	٥١٠
مواجهة حركة الغلاة	٥١٩
ملحقات الباب الرابع	٥٢٧
الملحق الأول : خطبة الأُشباح لأُمير المؤمنين (ع)	٥٢٩
الملحق الثاني : احتجاج الامام جعفر الصادق (ع) مع الزنديق الذي سأله	
عن معرفة الله وصفاته ومسائل دينية أخرى	٥٤٥
الملحق الثالث : مجلس الامام الرضا (ع) مع المروزي عند المأمون في التوحيد	٥٧١
الملحق الرابع : رسالة الامام علي بن محمد الهادي (ع) في الجبر	
والتفويض وبيان معنى الامر بين الامرين	٥٨٥
فهارس الكتاب	٦٠٥
فهرس الايات القرآنية	٦٠٧
فهرس الاحاديث الشريفة	٦٢٥
فهرس مصادر الكتاب	٦٥٧
فهرس الأبواب والفصول	٦٧١